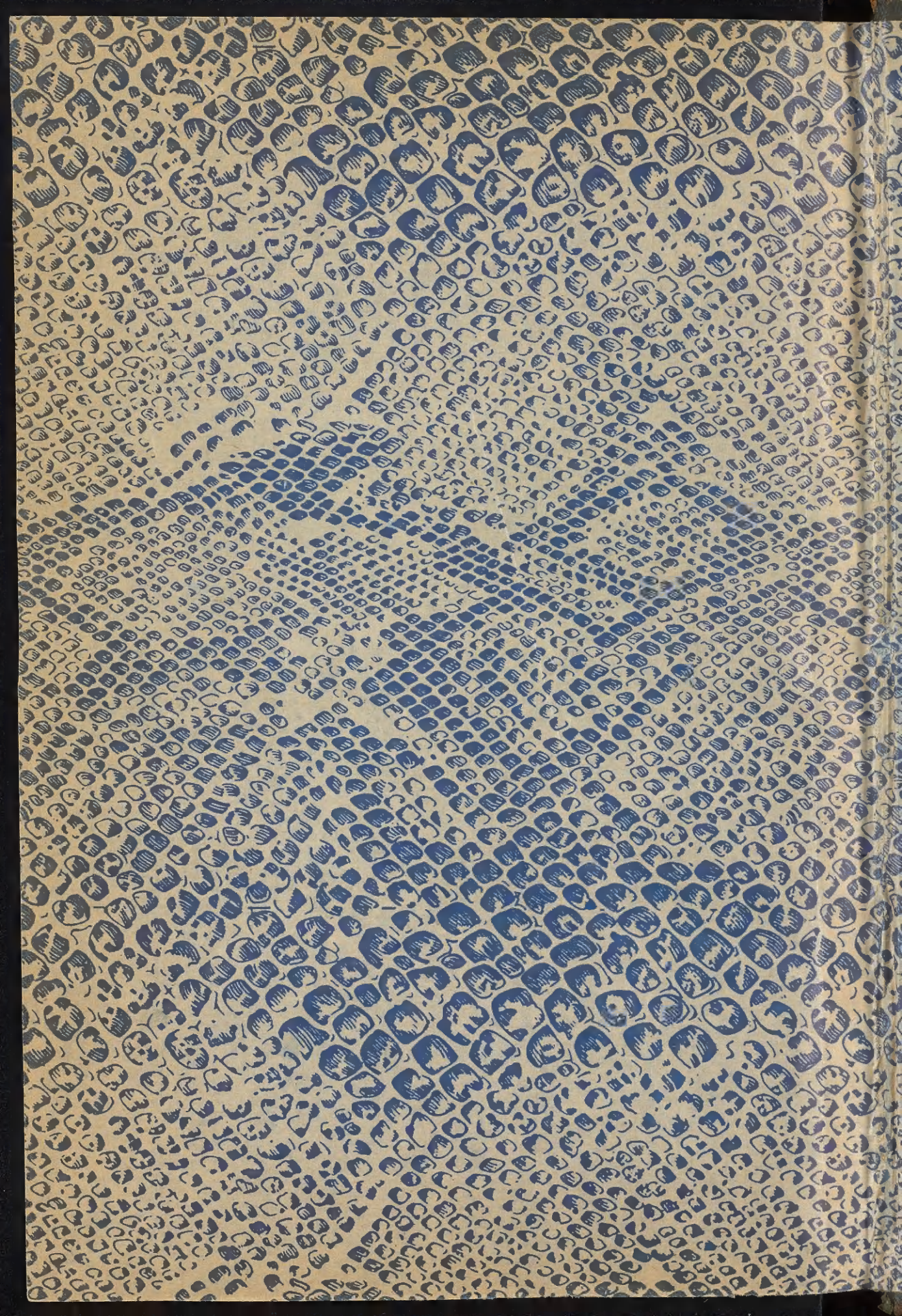
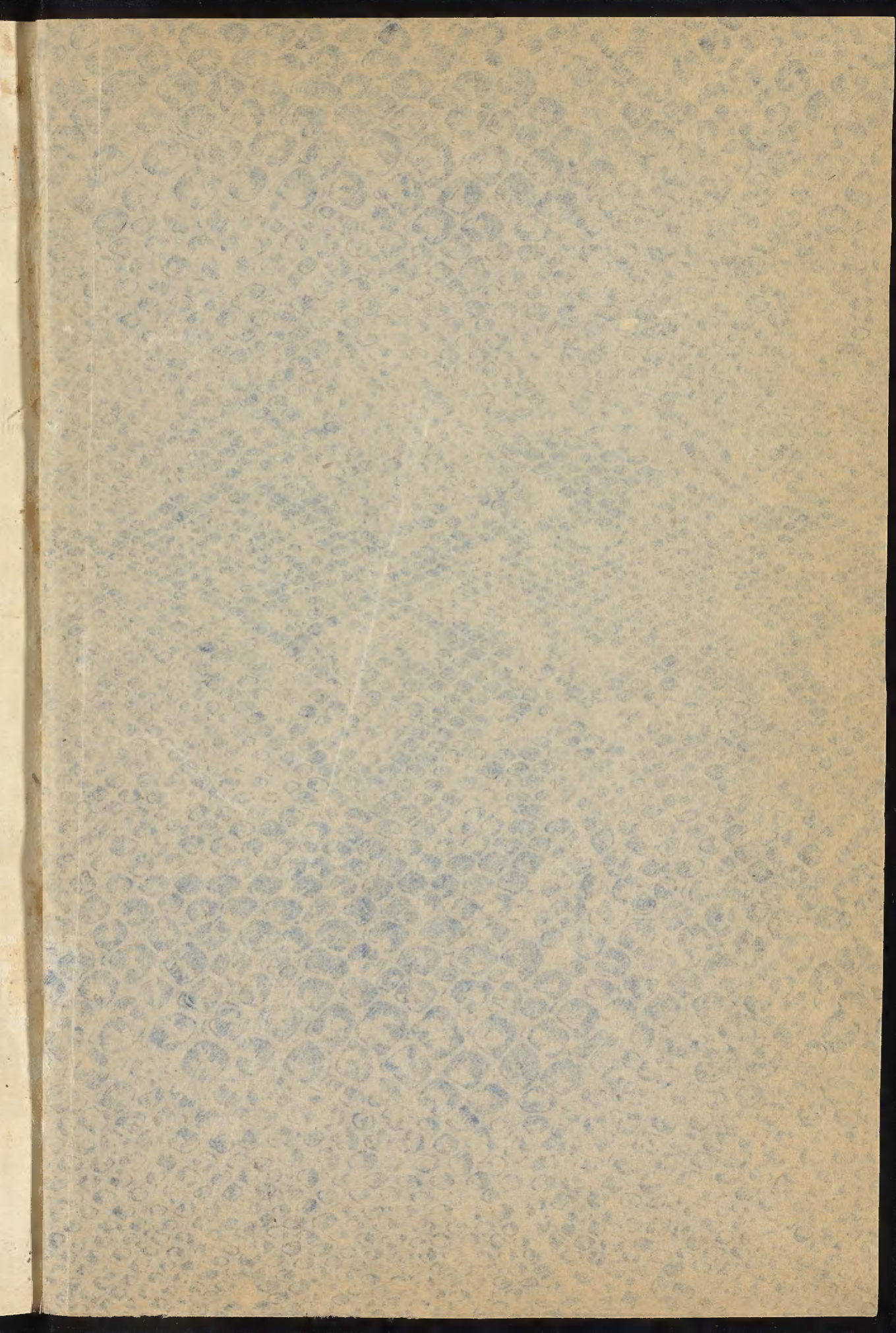


Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES







رأى ١٥

دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

الجزء الثالث

الطبعة
مطبعة دار الكتب المصرية
١٩٣٦

893.7K84
DK5
v. 3

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

v. 3

فهرس الجزء الثالث

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « واذكروا الله في أيام معدودات » وما فيه من الأحكام
وفيه ست مسائل ١
- تفسير قوله تعالى : « فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه » وبيان ما فيه من الأحكام،
وفيه إحدى وعشرون مسألة ٤
- تفسير قوله تعالى : « ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ... » الآية .
وفيه ثلاث مسائل ١٤
- تفسير قوله تعالى : « وإذا تولّى سعى في الأرض ليفسد فيها ... » الآية ... ١٦
- تفسير قوله تعالى : « وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم ... » الآية ... ١٨
- تفسير قوله تعالى : « ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله ... » الآية .
وأقوال العلماء في سبب نزولها ٢٠
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا آدخلوا في السلم كافة ... » الآية ... ٢٢
- تفسير قوله تعالى : « فإن زلتم من بعد ما جاءكم البينات ... » الآية ... ٢٤
- تفسير قوله تعالى : « هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة ... »
الآية . وبيان الخلاف في معنى إتيان الله والملائكة في ظلل ... ٢٥
- تفسير قوله تعالى : « سل بني إسرائيل كم آتيناهم من آية بينة ... » الآية .. ٢٧
- تفسير قوله تعالى : « زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا ... »
الآية . ومن المراد بها ٢٨
- تفسير قوله تعالى : « كان الناس أمة واحدة ... » الآية ... ٣٠
- تفسير قوله تعالى : « أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم ... »
الآية . وسبب نزولها ٣٣
- تفسير قوله تعالى : « يستألفونك ماذا ينفقون ... » الآية . وسبب نزولها، وفيها أربع مسائل
تفسير قوله تعالى : « كتب عليكم القتال وهو كره لكم ... » الآية . وفيها ثلاث مسائل ٣٧

- تفسير قوله تعالى : « يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه ... » الآية . وفيها
 اثنا عشرة مسألة ٤٠
- مبحث في المرتد هل يستتاب أم لا ، وهل يحبط عمله بنفس الردة ، وهل يورث ... ٤٧
- تفسير قوله تعالى : « يسئلونك عن الخمر والميسر ... » الآية . وبيان اشتقاق لفظ الخمر
 والميسر ، وما فيها من المسائل ٥١
- تفسير قوله تعالى : « ويسئلونك ماذا ينفقون قل العفو » الآية . وفيها ثلاث مسائل ٦١
- تفسير قوله تعالى : « ويسئلونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير ... » الآية . وبيان
 ما كانوا عليه من معاملة اليتامى . وفيها ثمان مسائل ٦٢
- تفسير قوله تعالى : « ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ... » الآية . وبيان اختلاف
 العلماء في تأويل هذه الآية . وما جاء في نكاح الكتابيات وغيرهن ، وهل
 هو جائز أو محظور . وفيها سبع مسائل ٦٦
- بيان اختلاف العلماء في النكاح بغير ولي . ومن هم الأولياء ، وفي النكاح يقع على غير
 ولي ثم يحيزه الولي قبل الدخول ، وفي منازل الأولياء وترتيبهم ٧٢
- تفسير قوله تعالى : « ويسئلونك عن المحيض ... » الآية . وبيان معنى الحيض
 واشتقاقه ، واختلاف العلماء في مقداره ، وفي مباشرة الحائض وما يستباح منها ،
 وفي الذي يأتي امرأته وهي حائض . وفي هذه الآية أربع عشرة مسألة ٨٠
- تفسير قوله تعالى : « نسأؤكم حرث لكم ... » الآية . وفيها ست مسائل ٩١
- تفسير قوله تعالى : « ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم ... » الآية . وفيمن نزلت .
 وفيها أربع مسائل ٩٦
- تفسير قوله تعالى : « لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ... » الآية . وبيان اختلاف
 العلماء في اليمين اللغو ، وبيان معنى اليمين . وفيها أربع مسائل ٩٩
- تفسير قوله تعالى : « للذين يؤلون من نسائهم ... » الآية . وذكر اختلاف العلماء فيما
 يقع به الإيلاء من اليمين ، واختلافهم فيمن حلف ألا يطأ امرأته أكثر من أربعة أشهر .
 وفي الإيلاء في غير حال الغضب . وفي معنى الفء . وفيها أربع وعشرون مسألة ... ١٠٢
- تفسير قوله تعالى : « والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء » . وبيان اختلاف
 العلماء في الأقراء . وفيها خمس مسائل ١١٢

- تفسير قوله تعالى : « وبعولتهن أحق بردهن » . وبيان الاختلاف فيما يكون به
الرجل مرجعا في العدة ، وما يتعلق بالمراجعة . وفيه إحدى عشرة مسألة ... ١١٩
- تفسير قوله تعالى : « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف ... » الآية . وبيان معنى
الدرجة التي للرجال على النساء ... ١٢٣
- تفسير قوله تعالى : « الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان » . وبيان
السبب في تحديد الطلاق ، واختلاف العلماء في لزوم إيقاع الطلاق الثلاث
في كلمة واحدة . وفيه سبع مسائل ... ١٢٥
- تفسير قوله تعالى : « ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا ... » الآية .
وبيان جواز أخذ الفدية على الطلاق . واختلاف العلماء في جواز الخلع بأكثر
مما أخذت . واختلافهم في الخلع هل هو طلاق أو فسخ ، وبيان عدة المختلعة .
وفيمن قصد إيقاع الخلع على غير عوض . وفيها خمس عشرة مسألة ... ١٣٦
- تفسير قوله تعالى : « فإن طلقها فلا تحل له حتى تنكح زوجا غيره » . وذكر
اختلاف العلماء في الطلاق بعد الخلع في العدة ، وفيما يكفي من النكاح ،
وما الذي يبيح التحليل . وفي نكاح المحلل أهل هو جائز أم لا . وفيه إحدى
عشرة مسألة ... ١٤٦
- تفسير قوله تعالى : « فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا ... » الآية . وفيها
أربع مسائل ... ١٥٢
- تفسير قوله تعالى : « وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف ... » الآية .
وفيها ست مسائل ... ١٥٥
- تفسير قوله تعالى : « وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن ... » الآية .
وبيان معنى عضل الأزواج عن نكاح من يردن . وفيها أربع مسائل ... ١٥٧
- تفسير قوله تعالى : « والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين ... » الآية . وبيان
اختلاف العلماء في الرضاع ، هل هو حق للأم أو حق عليها . والرضاعة المحرمة
الجارية مجرى النسب . وبيان معنى الحضانة ومن أحق بها . وبيان الوارث
الذي عليه مثل ما على الأب . وفيها ثمان عشرة مسألة ... ١٦٠
- تفسير قوله تعالى : « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا ... » الآية . والكلام
على عدة المتوفى عنها زوجها . وبيان معنى تربص المرأة ، وما يجب عليها صنعته .
وفيها خمس وعشرون مسألة ... ١٧٣

- تفسير قوله تعالى : « ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء » . وبيان
معنى التعريض بالنكاح للمرأة التي في العدة وجوازه ، وبيان السر الذي حرم الله
مواعده النساء ، وذكر الخلاف فيه . وفيه تسع مسائل ... ١٨٧
- تفسير قوله تعالى : « ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله » . وماذا يكون
بين الزوجين اذا حصل العقد قبل انتهاء العدة . وفيه تسع مسائل ... ١٩٢
- تفسير قوله تعالى : « لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن
فريضة ... » الآية . وبيان حالات الطلاق ، وما يجب على الزوج من المهر .
والكلام على المنعة واختلاف العلماء فيها . وفيها إحدى عشرة مسألة ... ١٩٦
- تفسير قوله تعالى : « وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن ... » الآية . وبيان
اختلاف العلماء في نسخ هذه الآية . واختلافهم في الرجل يخلو بالمرأة ولم يجامعها
حتى فارقها . وفي هذه الآية ثمان مسائل ... ٢٠٤
- تفسير قوله تعالى : « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى ... » الآية . وبيان اختلاف
العلماء في تعيين الصلاة الوسطى . ومعنى القنوت . وفيمن تكلم في صلاته
عامدا أو ساهيا . وذكر حديث ذي الـدين . وفي هذه الآية ثمان مسائل ... ٢٠٨
- تفسير قوله تعالى : « فإن خفتم فرجالا أو ركبانا ... » الآية . واختلاف العلماء
في الخوف الذي تجوز فيه الصلاة رجالا وركبانا . وفيها تسع مسائل ... ٢٢٣
- تفسير قوله تعالى : « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا ... » الآية . وبيان أن
عدة الوفاة كانت حولا في مبدأ الإسلام . وفي هذه الآية أربع مسائل ... ٢٢٦
- تفسير قوله تعالى : « وللطلقاء متاع بالمعروف ... » الآية . وبيان الاختلاف هل هي
محكمة أم منسوخة ... ٢٢٨
- تفسير قوله تعالى : « ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم ... » الآية . وقصة هؤلاء
الذين خرجوا فرارا من الوباء ، وكم عددهم . وفضل الصبر على الطاعون وبيان
وفيها ست مسائل ... ٢٣٠
- تفسير قوله تعالى : « من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ... » الآية . وذكر حديث
أبي الدحداح ، ومعنى القرض وفضله . وفيها إحدى عشرة مسألة ... ٢٣٧
- تفسير قوله تعالى : « ألم تر إلى الملأ من بني إسرائيل من بعد موسى ... » الآية ... ٢٤٣
- تفسير قوله تعالى : « وقال لهم نبيهم إن آية ملكه أن يأتيكم التابوت ... » الآية .
وذكر معنى التابوت ، وما كانت عليه بنو إسرائيل في الصنع بالتابوت ، ومعنى
السكينة والبقية وما قيل فيهما ... ٢٤٧

- تفسير قوله تعالى : « فلما فصل طالوت بالجنود قال إن الله مبتليكم بنهر ... » الآية .
 فيها إحدى عشرة مسألة ٢٥٠
- تفسير قوله تعالى : « فهزموهم بإذن الله ... » الآية . وذكر قتل داود لجالوت .
 واختلاف العلماء في الناس المدفوع بهم الفساد من هم ٢٥٦
- تفسير قوله تعالى : « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ... » الآية . وبيان القول
 في تفضيل بعض الأنبياء على بعض . وبيان كرامة نبينا صلى الله عليه وسلم ... ٢٦١
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم ... » الآية ... ٢٦٥
- تفسير قوله تعالى : « الله لا إله إلا هو الحى القيوم ... » الآية . بحث في فضل
 هذه الآية . و بيان الشفاعة ومعنى الكرسي وذكر الخلاف فيه ... ٢٦٨
- تفسير قوله تعالى : « لا إكراه في الدين ... » الآية . وفيمن نزلت . وبيان معنى الطاغوت
 تفسير قوله تعالى : « ألم ترالى الذى حاج إبراهيم في ربه ... » الآية . وذكر من حاج
 إبراهيم وبيان نسبه ٢٨٣
- تفسير قوله تعالى : « أو كاذى مر على قرية ... » الآية . وبيان ما وقع بين سيدنا
 إبراهيم وبين النمرود من المحاجة ٢٨٨
- تفسير قوله تعالى : « وإذ قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيي الموتى » الآية . وذكر قصة
 سيدنا إبراهيم لما سأل ربه عن كيفية إحياء الموتى وسبب سؤاله ... ٢٩٧
- تفسير قوله تعالى : « مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ... » الآية . وفيمن نزلت .
 وفيها خمس مسائل ٣٠٢
- تفسير قوله تعالى : « الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ... » الآية . وبيان معنى
 المن والأذى . وفيها ثلاث مسائل ٣٠٦
- تفسير قوله تعالى : « قول معروف ومغفرة خير من صدقة ... » الآية . وبيان القول
 المعروف . وفيها ثلاث مسائل ٣٠٩
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى ... » الآية .
 وفيها ثلاث مسائل ٣١١
- تفسير قوله تعالى : « ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله ... » الآية ... ٣١٤
- تفسير قوله تعالى : « أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل ... » الآية ... ٣١٨
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ... » الآية . وبيان معنى
 الركاز ، واختلاف العلماء في حكمه إذا وجد . وبيان ما يوجد من المعادن
 ويخرج منها . وفيها إحدى عشرة مسألة ٢٠٣

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « يؤتى الحكمة من يشاء ... » الآية . وبيان معنى الحكمة والخلاف فيها ... ٣٢٩
- تفسير قوله تعالى : « إن تبدوا الصدقات فنعماً هي ... » الآية ... ٣٣٢
- تفسير قوله تعالى : « ليس عليك هدام ... » الآية . وبيان سبب نزول هذه الآية . ٣٣٧
- تفسير قوله تعالى : « للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله ... » الآية . وبيان هؤلاء الفقراء . وبيان ما جاء في السؤال وكرهيته ومذهب أهل الورع فيه . وفيها عشر مسائل ٣٣٩
- تفسير قوله تعالى : « الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار ... » الآية . وبيان أنها نزلت في علف الخيل المربوطة في سبيل الله ... ٣٤٦
- تفسير قوله تعالى : « الذين يأكلون الربا ... » الآيات . وبيان ما تضمنته هذه الآيات من أحكام الربا ، وجواز عقود المبيعات ، والوعيد لمن استحل الربا وأصر على فعله . وفي ذلك ثمان وثلاثون مسألة ... ٣٤٧
- تفسير قوله تعالى : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة ... » الآية . وبيان أن هذه الآية ناسخة لما كان في الجاهلية من بيع من أعسر . وبيان حالة من كثرت ديونه وطلب غرماءه ما لهم . واختلافهم في حبس المقلس . وفيها تسع مسائل ... ٣٧١
- تفسير قوله تعالى : « واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ... » الآية . وبيان أنها آخر آية نزلت ... ٣٧٥
- تفسير قوله تعالى : « يأبى الذين آمنوا إذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه ... » الآية . وبيان أنها تضمنت ثلاثين حكماً . وفيها اثنتان وخمسون مسألة ... ٣٧٧
- تفسير قوله تعالى : « وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة ... » الآية . وقد تضمنت بيان معنى الرهن وأقوال العلماء فيه . وفيها أربع وعشرون مسألة ٤٠٦
- تفسير قوله تعالى : « لله ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أنفسكم ... » الآية . وبيان معنى المحاسبة على ما في النفس أو اخفائه ، وأن ذلك خاص أو عام ، وهل هو منسوخ أو لا ... ٤٢٠
- تفسير قوله تعالى : « آمن الرسول بما أنزل إليه ... » الآيات . وذكر سبب نزولها ، واختلاف العلماء في جواز تكليف ما لا يطاق . وفيها إحدى عشرة مسألة ... ٤٢٤

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى : وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ^ط فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى ^ج وَآتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٠٣﴾

قوله تعالى : ((وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ)) فيه ست مسائل :

الأولى — قال الكوفيون : الألف والتاء في « معدودات » لأقل العدد . وقال البصريون : هما للقليل والكثير ؛ بدليل قوله تعالى : « وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ » والغرفات كثيرة . ولا خلاف بين العلماء أن الأيام المعدودات في هذه الآية هي أيام منى ، وهي أيام التشريق ، وأن هذه الثلاثة الأسماء واقعة عليها ، وهي أيام رمي الجمار ، وهي واقعة على الثلاثة الأيام التي يتعجل الحاج منها في يومين بعد يوم النحر ؛ فقف على ذلك . وقال الثعلبي وقال إبراهيم : الأيام المعدودات أيام العشر ، والمعلومات أيام النحر ؛ وكذا حكى مكى والمهدوى أن الأيام المعدودات هي أيام العشر . ولا يصح لما ذكرناه من الإجماع ، على ما نقله أبو عمر بن عبد البر وغيره . قال ابن عطية : وهذا إما أن يكون من تصحيف النسخة ، وإما أن يريد العشر الذي بعد النحر ؛ وفي ذلك بعد .

الثانية — أمر الله سبحانه وتعالى عباده بذكره في الأيام المعدودات ، وهي الثلاثة التي بعد يوم النحر وليس يوم النحر منها ؛ لإجماع الناس أنه لا ينفرد أحد يوم النحر وهو ثاني يوم النحر ، ولو كان يوم النحر في المعدودات لساغ أن ينفرد من شاء متعجلاً يوم النحر ؛ لأنه قد أخذ يومين من المعدودات . نخرج الدارقطني والترمذي وغيرهما عن عبد الرحمن ابن يعمر الدبلي أن ناساً من أهل نجد أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بعرفة فسألوه ؛

فأمر مناديا فنادى : «الْحَجَّ عَرَفَةَ فَمَنْ جَاءَ لَيْلَةَ جَمْعٍ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَدْ أَدْرَكَ أَيَّامَ مِنِّي الثَّلَاثَةَ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ» أى من تعجل من الحاج في يومين من أيام منى صار مقامه بمنى ثلاثة أيام بيوم النحر ، ويصير جميع رميه بتسع وأربعين حصاة ، ويسقط عنه رمى يوم الثالث . ومن لم ينفر منها إلا في آخر اليوم الثالث حصل له بمنى مقام أربعة أيام من أجل يوم النحر ، واستوفى العدد فى الرمي ، على ما يأتى بيانه . ومن الدليل على أن أيام منى ثلاثة — مع ما ذكرناه — قول العرجي :

مَا تَلْتَقِ إِلَّا ثَلَاثَ مِنَى * حَتَّى يُفَرَّقَ بَيْنَنَا النَّحْرُ

فأيام الرمي معدودات ، وأيام النحر معلومات . وروى نافع عن ابن عمر أن الأيام المعدودات والأيام المعلومات يجمعها أربعة أيام : يوم النحر وثلاثة أيام بعده ؛ فيوم النحر معلوم غير معدود ، واليومان بعده معلومان معدودان ، واليوم الرابع معدود لا معلوم ؛ وهذا مذهب مالك وغيره . وإنما كان كذلك لأن الأول ليس من الأيام التي تختص بمنى في قوله سبحانه وتعالى : «وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ» ولا من التي عين النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : «أيام منى ثلاثة» فكان معلوما ؛ لأن الله تعالى قال : «وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَيْمَةِ الْأَنْعَامِ» ولا خلاف أن المراد به النحر ، وكان النحر في اليوم الأول وهو يوم الأضحي والثاني والثالث ، ولم يكن في الرابع نحر بل إجماع من علمائنا ؛ فكان الرابع غير مراد في قوله : «معلومات» لأنه لا ينحرف فيه وكان مما يرمى فيه ؛ فصار معدودا لأجل الرمي ، غير معلوم لعدم النحر فيه . قال ابن العربي : والحقيقة فيه أن يوم النحر معدود بالرمي معلوم بالذبح ، لكنه عند علمائنا ليس مرادا في قوله تعالى : «وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ» . وقال أبو حنيفة والشافعي : الأيام المعلومات العشر من أول ذى الحجة ، وآخرها يوم النحر ؛ لم يختلف قولهما في ذلك ، وروى ذلك عن ابن عباس . وروى الطحاوي عن أبي يوسف أن الأيام المعلومات أيام النحر . وقال أبو يوسف : روى ذلك عن عمرو وعلى وإليه أذهب ؛

لأنه تعالى قال : « وَيَذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ » .
وحكى الكرخي عن محمد بن الحسن أن الأيام المعلومات أيام النحر الثلاثة : يوم الأضحي
ويومان بعده . قال اليكا الطبري : فعلى قول أبي يوسف ومحمد لا فرق بين المعلومات
والمعدودات ؛ لأن المعدودات المذكورة في القرآن أيام التشريق بلا خلاف ، ولا يشك أحد
أن المعدودات لا تتناول أيام العشر ؛ لأن الله تعالى يقول : « فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ
عَلَيْهِ » وليس في العشر حكم يتعلق بيومين دون الثالث . وقد روى عن ابن عباس أن
المعلومات العشر ، والمعدودات أيام التشريق ؛ وهو قول الجمهور .

قلت : وقال ابن زيد : الأيام المعلومات عشر ذى الحجة وأيام التشريق ، وفيه بعد ،
لما ذكرناه ، وظاهر الآية يدفعه . وجعل الله الذكر في الأيام المعدودات والمعلومات يدل
على خلاف قوله ، فلا معنى للاشتغال به .

الثالثة — ولا خلاف أن المخاطب بهذا الذكر هو الحاج ، خوطب بالتكبير عند رمي
الجمار وعلى ما رُزق من بهيمة الأنعام في الأيام المعلومات ، وعند أدبار الصلوات دون تلبية ؛
وهل يدخل غير الحاج في هذا أم لا ؟ فالذي عليه فقهاء الأمصار والمشاهير من الصحابة
والتابعين على أن المراد بالتكبير كل أحد — وخصوصا في أوقات الصلوات — فيكبر عند
انقضاء كل صلاة — كان المصلي وحده أو في جماعة — تكبيرا ظاهرا في هذه الأيام ،
افتداء بالسلف رضي الله عنهم . وفي المختصر : ولا يكبر النساء دبر الصلوات . والأول أشهر ،
لأنه يلزمها حكم الإحرام كالرجل ؛ قاله في المدونة .

الرابعة — ومن نسي التكبير بياثر صلاة كبر إن كان قريبا ، وإن تباعد فلا شيء عليه ؛
قاله ابن الجلاب . وقال مالك في المختصر : يكبر ما دام في مجلسه ، فإذا قام من مجلسه فلا شيء
عليه . وفي المدونة من قول مالك : إن نسي الإمام التكبير فإن كان قريبا قعد فكبرا ، وإن
تباعد فلا شيء عليه ، وإن ذهب ولم يكبر والقوم جلوس فليكبروا .

الخامسة — واختلف العلماء في طرفي مدة التكبير؛ فقال عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وابن عباس : يُكَبَّرُ من صلاة الصبح يوم عرفة إلى العصر من آخر أيام التشريق . وقال ابن مسعود وأبو حنيفة : يُكَبَّرُ من غداة عرفة إلى صلاة العصر من يوم النحر . وخالفاه صاحبه فقالا بالقول الأول ، قول عمر وعلي رضي الله عنهم ؛ فاتفقا في الابتداء دون الانتهاء . وقال مالك : يكبر من صلاة الظهر يوم النحر إلى صلاة الصبح من آخر أيام التشريق ؛ وبه قال الشافعي ، وهو قول ابن عمر وابن عباس أيضا . وقال زيد بن ثابت : يكبر من ظهر يوم النحر إلى آخر أيام التشريق . قال ابن العربي : فأما من قال يكبر يوم عرفة ويقطع العصر من يوم النحر فقد خرج عن الظاهر ؛ لأن الله تعالى قال : « فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ » وأيامها ثلاثة ؛ وقد قال هؤلاء : يُكَبَّرُ في يومين ؛ فتركوا الظاهر لغير دليل . وأما من قال يوم عرفة وأيام التشريق ، فقال إنه قال : « فَإِذَا أَقْضَيْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ » فذكر عرفات داخل في ذكر الأيام ؛ هذا كان يصح لو كان قال : يكبر من المغرب يوم عرفة ؛ لأن وقت الإفاضة حينئذ ؛ فأما قبل فلا يقتضيه ظاهر اللفظ ، ويلزمه أن يكون من يوم التروية عند الحلول يعني .

السادسة — واختلفوا في لفظ التكبير؛ فمشهور مذهب مالك أن يكبر إثر كل صلاة ثلاث تكبيرات ؛ رواه زياد بن زياد عن مالك . وفي المذهب رواية يقال بعد التكبيرات الثلاث : لا إله إلا الله ، والله أكبر والله الحمد . وفي المختصر عن مالك : الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله ، والله أكبر الله أكبر والله الحمد .

قوله تعالى : « فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » فيه إحدى وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : « فَمَنْ تَعَجَّلَ » التعجيل أبدا لا يكون هنا إلا في آخر النهار ، وكذلك اليوم الثالث ، لأن الرمي في تلك الأيام إنما وقته بعد الزوال . وأجمعوا على أن يوم النحر لا تُرْمَى فيه غير جمره العقبة ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرم يوم النحر من الجمرات غيرها ؛ ووقتها من طلوع الشمس إلى الزوال ، وكذلك أجمعوا أن وقت رمي الجمرات في أيام

التشريق بعد الزوال إلى الغروب ؛ واختلفوا فيمن رمى بحجرة العقبة قبل طلوع الفجر أو بعد طلوع الفجر قبل طلوع الشمس ؛ فقال مالك وأبو حنيفة وأحمد وإسحاق : جائزهما بعد الفجر قبل طلوع الشمس . وقال مالك : لم يبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لأحد برمي قبل أن يطلع الفجر ، ولا يجوز رميها قبل الفجر ؛ فإن رماها قبل الفجر أعادها ؛ وكذلك قال أبو حنيفة وأصحابه : لا يجوز رميها ، وبه قال أحمد وإسحاق . ورخصت طائفة في الرمي قبل طلوع الفجر ؛ روى عن أسماء بنت أبي بكر أنها كانت ترمي بالليل وتقول : إنا كنا نصنع هذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ أخرجه أبو داود . وروى هذا القول عن عطاء وابن أبي مليكة وعكرمة بن خالد ، وبه قال الشافعي إذا كان الرمي بعد نصف الليل . وقالت طائفة : لا يرمى حتى تطلع الشمس ؛ قاله مجاهد والنخعي والثوري . وقال أبو ثور : إن رماها قبل طلوع الشمس فإن اختلفوا فيه لم يحزه ، وإن أجمعوا وكانت فيه سنة أجزأه . قال أبو عمر : أما قول الثوري ومن تابعه فحجته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى بالحجرة بعد طلوع الشمس وقال : "خذوا عني مناسككم" . وقال ابن المنذر : السنة أن لا ترمى إلا بعد طلوع الشمس ، ولا يجزئ الرمي قبل طلوع الفجر ؛ فإن رمى أعاد ، إذ فاعله مخالف لما سنّه الرسول صلى الله عليه وسلم لأئمة . ومن رماها بعد طلوع الفجر قبل طلوع الشمس فلا إعادة عليه ، إذ لا أعلم أحدا قال لا يحزته .

الثانية — روى معمر قال أخبرني هشام بن عروة عن أبيه قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة أن تصبح بمكة يوم النحر وكان يومها . قال أبو عمر : اختلف على هشام في هذا الحديث ؛ فروته طائفة عن هشام عن أبيه مرسل كما رواه معمر ، ورواه آخرون عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أم سلمة بذلك مستندا ، ورواه آخرون عن هشام عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة مستندا أيضا ، وكلهم ثقات . وهو يدل على أنها رمت بالحجرة بمنى قبل الفجر ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن تصبح بمكة يوم النحر ، وهذا لا يكون إلا وقد رمت

الجمرة بمنى ليلا قبل الفجر، والله أعلم . ورواه أبو داود قال حدثنا هارون بن عبد الله قال حدثنا ابن أبي قُدَيْك عن الضحاك بن عثمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأتم سلامة ليلة النحر فرمى الجمرة قبل الفجر ثم مضى فأفاضت ، وكان ذلك اليوم ^(١) [اليوم] الذي يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها . وإذا ثبت فالرمي بالليل جائز لمن فعله ؛ والاختيار من طلوع الشمس إلى زوالها . قال أبو عمر : وأجمعوا أنه إن رماها قبل غروب الشمس من يوم النحر فقد أجزأ عنه ولا شيء عليه ، إلا مالكا فإنه قال : أستحب له إن ترك جمرة العقبة حتى أمسى أن يهريق دماً يحمي به من الحِل . واختلفوا فيمن لم يرمها حتى غابت الشمس فرماها من الليل أو من الغد ؛ فقال مالك : عليه دم ، واحتج بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لرمي الجمرة وقتاً وهو يوم النحر ، فمن رمى بعد غروب الشمس فقد رماها بعد خروج وقتها ، ومن فعل شيئاً في الحِل بعد وقته فعليه دم . وقال الشافعي : لا دم عليه ؛ وهو قول أبي يوسف ومحمد ، وبه قال أبو ثور ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له السائل : يا رسول الله ، رميتُ بعد ما أمسيتُ . فقال : " لا حرج " قال مالك : من نسي رمي الجمار حتى يمسي فلا يرمي أية ساعة ذكر من ليل أو نهار ، كما يصلي أية ساعة ذكر ، ولا يرمي إلا ما فاتته خاصة ، وإن كانت جمرة واحدة رماها ثم يرمي ماري بعدها من الجمار ؛ فإن الترتيب في الجمار واجب ، فلا يجوز أن يشرع في رمي جمرة حتى يكمل رمي الجمرة الأولى كركعات الصلاة ؛ هذا هو المشهور من المذهب . وقيل : ليس الترتيب بواجب في صحة الرمي ، بل إذا كان الرمي كله في وقت الأداء أجزأه .

الثالثة — فإذا مضت أيام الرمي فلا رمي ، فإن ذكر بعد ما يصدر وهو بمكة أو بعد ما يخرج منها فعليه الهدى ، وسواء ترك الجمار كلها أو جمرة منها أو حصاة من جمرة حتى خرجت أيام منى فعليه دم . وقال أبو حنيفة : إن ترك الجمار كلها فعليه دم ، وإن ترك جمرة واحدة

(١) زيادة عن سنن أبي داود .

كان عليه بكل حصاة من الجمرة إطعام مسكين نصف صاع، إلى أن يبلغ دماً فيطعم ماشاء، إلا جمره العقبة فعليه دم . وقال الأوزاعي : يتصدق إن ترك حصاة . وقال الثوري : يطعم في الحصاة والحصاتين والثلاث، فإن ترك أربعة فصاعداً فعليه دم . وقال الليث : في الحصاة الواحدة دم؛ وهو أحد قولي الشافعي . والقول الآخر وهو المشهور : إن في الحصاة الواحدة مuddاً من طعام، وفي حصاتين مدين وفي ثلاث حصيات دم .

الرابعة — ولا سبيل عند الجميع إلى رمي ما فاته من الجمار في أيام التشريق حتى غابت الشمس من آخرها، وذلك اليوم الرابع من يوم النحر وهو الثالث من أيام التشريق، ولكن يجزئه الدم أو الاطعام على حسب ما ذكرنا .

الخامسة — ولا تجوز البيئوتة بمكة وغيرها عن منى ليلى التشريق؛ فإن ذلك غير جائز عند الجميع إلا للرعاء ولمن ولي السقاية من آل العباس . قال مالك : من ترك المبيت ليلة من ليلى منى من غير الرعاء وأهل السقاية فعليه دم . روى البخاري عن ابن عمر أن العباس استأذن النبي صلى الله عليه وسلم ليبيت بمكة ليلى منى من أجل سقايته فأذن له . قال ابن عبد البر : كان العباس ينظر في السقاية ويقوم بأمرها ، ويبقى الحاج شراها أيام الموسم؛ فلذلك أُرخص له في المبيت عن منى ، كما أُرخص لرعاء الإبل من أجل حاجتهم لرعى الإبل وضرورتهم إلى الخروج بها نحو المراعى التى تبعد عن منى .

وسُميت منى «منى» لما يُمنى فيها من الدماء، أى يُراق . وقال ابن عباس : إنما سُميت منى لأن جبريل قال لآدم عليه السلام : تمن . قال : أتمنى الجنة؛ فسُميت منى . قال : وإنما سُميت جمعاً لأنه اجتمع بها حواء وآدم عليهما السلام، والجمع أيضاً هو المزدلفة ، وهو المشعر الحرام، كما تقدم^(٢) .

السادسة — وأجمع الفقهاء على أن المبيت للحاج غير الذين رُخص لهم ليلى منى بمنى من شعائر الحج ونُسكه، والنظر يوجب على كل مسقط لنسكه دماً؛ قياساً على سائر الحج ونُسكه .

(١) زيادة عن الموطأ . (٢) راجع ج ٢ ص ... طبعة ثانية .

(١) وفي موطأ مالك عن نافع عن ابن عمر قال قال عمر : لا يبيت أحد من الحاج [ليالى منى] من وراء العقبة . والعقبة التي منع عمر أن يبيت أحد وراءها هي العقبة التي عند الجمره التي يرميها الناس يوم النحر مما يلي مكة . رواه ابن نافع عن مالك في المبسوط ؛ قال وقال مالك : ومن بات وراءها ليالى منى فعليه الفدية ؛ وذلك أنه بات بغير منى ليالى منى ، وهو مبيت مشروع في الحج فلزم الدم بتركه كالمبيت بالمزدلفة ، ومعنى الفدية هنا عند مالك الهدى . قال مالك : هو هدى يساق من الحل إلى الحرم .

السابعة — روى مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه أن أبا البَـدَاح بن عاصم بن عدى أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرخص لرءاء الإبل في البيوتة عن منى يرمون يوم النحر ثم يرمون الغد ومن بعد الغد ليومين ، ثم يرمون يوم النفر . قال أبو عمر : لم يقل مالك بمقتضى هذا الحديث ، وكان يقول : يرمون يوم النحر — يعنى بجمرة العقبة — ثم لا يرمون من الغد ؛ فإذا كان بعد الغد وهو الثاني من أيام التشريق وهو اليوم الذى يتعجل فيه النفر من يريد التعجيل أو من يجوز له التعجيل رموا اليومين لذلك اليوم ولليوم الذى قبله ؛ لأنهم يقضون ما كان عليهم ، ولا يقضى أحد عنده شيئا إلا بعد أن يجب عليه ؛ هذا معنى ما فسره مالك هذا الحديث في موطئه . وغيره يقول : لا بأس بذلك كله على ما في حديث مالك ، لأنها أيام رمى كلها ؛ وإنما لم يجوز عند مالك للرءاء تقديم الرمي لأن غير الرءاء لا يجوز لهم أن يرموا في أيام التشريق شيئا من الجمار قبل الزوال ، فإن رمى قبل الزوال أعادها ؛ ليس لهم التقديم . وإنما رخص لهم في اليوم الثانى إلى الثالث . قال ابن عبد البر : الذى قاله مالك في هذه المسألة موجود في رواية ابن جريح قال : أخبرنى محمد بن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه أن أبا البَـدَاح بن عاصم بن عدى أخبره أن النبى صلى الله عليه وسلم أرخص للرءاء أن يتعاقبوا فيرموا يوم النحر ثم يدعوا يوما وليلة ثم يرمون الغد . قال علماؤنا : ويسقط رمى الجمره الثالثة عن تعجل . قال ابن أبى زَمِين (٢)

(١) زيادة عن الموطأ . (٢) هو محمد بن عبد الله بن عيسى بن أبى زَمِين المزنى من أهل البصرة . وهى بلدة بالأندلس . (عن التكملة لكاتب الصلة) .

يرميها يوم النحر الأول حين يريد التعجيل . قال ابن المَوَاز : يرمى المتعجل في يومين بإحدى وعشرين حصاة، كل جمرة بسبع حصيات، فيصير جميع رميه بتسع وأربعين حصاة، لأنه قد رمى جمرة العقبة يوم النحر بسبع . قال ابن المنذر : ويسقط رمى اليوم الثالث .

الثامنة — روى مالك عن يحيى بن سعيد عن عطاء بن أبي رباح أنه سمعه يذكر أنه أرخص للرعاء أن يرموا بالليل ، يقول في الزمن الأول . قال الباجي : « قوله في الزمن الأول يقتضى إطلاقه زمن النبي صلى الله عليه وسلم لأنه أول زمان هذه الشريعة ؛ فعلى هذا هو مرسل . ويحتمل أن يريد به أول زمن أدركه عطاء ؛ فيكون موقوفاً متصلاً^(١) » والله أعلم .

قلت : هو مسند من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم ، خرجه الدارقطني وغيره ، وقد ذكرناه في « المقتبس في شرح موطأ مالك بن أنس » ؛ وإنما أبيع لهم الرمي بالليل لأنه أرفق بهم وأحوط فيما يحاولونه من رمى الإبل ؛ لأن الليل وقت لا ترعى فيه ولا تنتشر ؛ فيرمون في ذلك الوقت . وقد اختلفوا فيمن فاته الرمي حتى غربت الشمس ؛ فقال عطاء : لا رمى بالليل إلا لرعاء الإبل ، فأما التجار فلا . وروى عن ابن عمر أنه قال : من فاته الرمي حتى تغيب الشمس فلا يرم حتى تطلع من الغد ، وبه قال أحمد وإسحاق . وقال مالك : إذا تركه نهارة رماه ليلاً ، وعليه دم في رواية ابن القاسم ، ولم يذكر في الموطأ أن عليه دمًا . وقال الشافعي وأبو ثور ويعقوب ومحمد : إذا نسي الرمي حتى أمسى يرمى ولا دم عليه . وكان الحسن البصري يرخّص في رمى الجمار ليلاً . وقال أبو حنيفة : يرمى ولا شيء عليه ، وإن لم يذكرها من الليل حتى يأتي الغد فعليه أن يرميها وعليه دم . وقال الثوري : إذا أثار الرمي إلى الليل ناسياً أو متعمداً أهرق دمًا .

قلت : أما من رمى من رعاء الإبل أو أهل السقاية بالليل فلا دم يجب . للحديث ؛ وإن كان من غيرهم فالنظر يوجب الدم لكن مع العمد ؛ والله أعلم .

(١) في الأصل : « موقوفاً مسنداً » والتصويب عن شرح الباجي للموطأ .

التاسعة — ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى جمرة العقبة يوم النحر على راحلته . واستحب مالك وغيره أن يكون الذى يرميها راكبا . وقد كان ابن عمرو وابن الزبير وسالم يرمونها وهم مشاة ، ويرى فى كل يوم من الثلاثة بإحدى وعشرين حصاة ، يكبر مع كل حصاة ، ويكون وجهه فى حال رميه إلى الكعبة ، ويرتب الجمرات ويجمعهن ولا يفزقهن ولا ينكسهن ؛ يبدأ بالجمرة الأولى فيرميها بسبع حصيات رميا ولا يضعها وضعا ؛ كذلك قال مالك والشافعى وأبو ثور وأصحاب الرأى ؛ فإن طرحها طرحا جاز عند أصحاب الرأى . وقال ابن القاسم : لا تجزئ فى الوجهين جميعا ، وهو الصحيح ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرميها ، ولا يرى عندهم بمحصاتين أو أكثر فى مرة ؛ فإن فعل عندها حصاة واحدة ، فإذا فرغ منها تقدم أمامها فوقف طويلا للدعاء بما تيسر . ثم يرمى الثانية وهى الوسطى وينصرف عنها ذات الشمال فى بطن المسيل ، ويطيل الوقوف عندها للدعاء . ثم يرمى الثالثة بموضع جمرة العقبة بسبع حصيات أيضا ، يرميها من أسفلها ولا يقف عندها ، ولو رماها من فوقها أجزأه ، ويكبر فى ذلك كله مع كل حصاة يرميها . وسنة الذكرك فى رمى الجمار التكبير دون غيره من الذكرك ، ويرميها ماشيا بخلاف جمرة يوم النحر ؛ وهذا كله توقيف رفعه النسائي والدارقطني عن الزهري . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا رمى الجمرة التى تلى المسجد — مسجد منى — يرميها بسبع حصيات ، يكبر كلما رمى بحصاة ، ثم تقدم أمامها فوقف مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو ، وكان يطيل الوقوف . ثم يأتى الجمرة الثانية فيرميها بسبع حصيات ، يكبر كلما رمى بحصاة ، ثم يتحدر ذات اليسار مما إلى الوادى فيقف مستقبل القبلة رافعا يديه ثم يدعو . ثم يأتى الجمرة التى عند العقبة فيرميها بسبع حصيات ، يكبر كلما رمى بحصاة ثم ينصرف ولا يقف عندها . قال الزهري : سمعت سالم بن عبد الله يحدث بهذا عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : وكان ابن عمر يفعلها ، لفظ الدارقطني .

العاشرة — وحكم الجمار أن تكون طاهرة غير نجسة ، ولا مما رمى به ؛ فإن رمى بما قد رمى به لم يجزه عند مالك ، وقد قال عنه ابن القاسم : إن كان ذلك فى حصاة واحدة أجزأه ، ونزلت بابن القاسم فأفتاه بهذا .

الحادية عشرة — واستحب أهل العلم أخذها من المزدلفة لا من حصي المسجد، فإن أخذ زيادة على ما يحتاج وبقى ذلك بيده بعد الرمي دفنه ولم يطرحه؛ قاله أحمد بن حنبل وغيره.

الثانية عشرة — ولا تُغسل عند الجمهور خلافا لطاوس، وقد روي أنه لو لم يغسل الجمار النجسة أو رمى بما قد رمى به أنه أساء وأجزأ عنه. قال ابن المنذر: يكره أن يرمى بما قد رمى به، ويجزئ أن رمى به، إذ لا أعلم أحدا أوجب على من فعل ذلك الإعادة، ولا نعلم في شيء من الأخبار التي جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه غسل الحصا ولا أمر بغسله، وقد رويتنا عن طاوس أنه كان يغسله.

الثالثة عشرة — ولا يجزئ في الجمار المندر^(١) ولا شيء غير الحجر؛ وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق. وقال أصحاب الرأي: يجوز بالطين اليابس، وكذلك كل شيء رماها من الأرض فهو يجزئ. وقال الثوري: من رمى بالخزف والمندر لم يعد الرمي. قال ابن المنذر: لا يجزئ الرمي إلا بالحصا، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "عليكم بحصى الخذف"^(٢). وبالحصا رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم.

الرابعة عشرة — واختلف في قدر الحصا؛ فقال الشافعي: يكون أصغر من الأثملة طولا وعرضا. وقال أبو ثور وأصحاب الرأي: بمثل حصي الخذف، وروينا عن ابن عمر أنه كان يرمي الجمرة بمثل بعر الغنم؛ ولا معنى لقول مالك: أكبر من ذلك أحب إلى؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم سئل الرمي بمثل حصي الخذف، ويجوز أن يرمى بما وقع عليه اسم حصاة. واتباع السنة أفضل؛ قاله ابن المنذر.

قلت: وهو الصحيح الذي لا يجوز خلافه لمن اهتدى واقتدى. روى النسائي عن ابن عباس قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة العقبة وهو على راحلته: "هَاتِ أَلْقُطِي —

(١) المندر (بالفتح): قطع الطين اليابس. وقيل: الطين العلك الذي لا رمل فيه.

(٢) الخذف (بفتح الخاء وسكون الدال): رميك بحصاة أو نواة تأخذها بين سبائك وترى بها، أو تجعل

مخدفة من خشب ترى بها بين الإبهام والسبابة. والمراد بحصى الخذف، الحصى المائل إلى الصغر.

فلقطة له حصيات هنّ حصي الخدّف، فلما وضعتنّ في يده قال: — بأمثال هؤلاء وإياكم والغلوّ في الدين فإنما أهلك من كان قبلكم الغلوّ في الدين“. — فدلّ قوله: ”وإياكم والغلوّ في الدين“ على كراهة الرمي بالجمار الكبار، وأن ذلك من الغلو؛ والله أعلم.

الخامسة عشرة — ومن بقى في يده حصاة لا يدري من أى الجمار هى جعلها من الأولى، ورمى بعدها الوسطى والآخرة؛ فإن طال استأنف جميعا.

السادسة عشرة — قال مالك والشافعيّ وعبد الملك وأبو ثور وأصحاب الرأى فيمن قدّم جمرة على جمرة: لا يجزئه إلا أن يرمى على الّولاء. وقال الحسن وعطاء وبعض الناس: يجزئه. واحتج بعض الناس بقول النبيّ صلى الله عليه وسلم: ”من قدّم نُسْكَاً بين يدي نُسْكَ فلا حرج — وقال: — لا يكون هذا بأكثر من رجل اجتمعت عليه صلوات أو صيام فقصى بعضاً قبل بعض“. — والأوّل أحوط، والله أعلم.

السابعة عشرة — واختلفوا في رمي المريض والرمي عنه؛ فقال مالك: يُرمى عن المريض والصبيّ اللّذين لا يطيقان الرمي، ويختزى المريض حين رميهم فيكبر سبع تكبيرات لكل جمرة وعليه الهدى، وإذا صحّ المريض في أيام الرمي رمى عن نفسه، وعليه مع ذلك دمّ عند مالك. وقال الحسن والشافعيّ وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأى: يُرمى عن المريض، ولم يذكروا هدياً. ولا خلاف في الصبيّ الذي لا يقدر على الرمي أنه يُرمى عنه؛ وكان ابن عمر يفعل ذلك. — الثامنة عشرة — روى الدارقطنيّ عن أبي سعيد الخدريّ قال قلنا: يا رسول الله هذه الجمار التي يرمى بها كلّ عام فنحسب أنها تنقص؛ فقال: ”إنه ما تُقبّل منها رفع ولو لا ذلك لرأيتها أمثال الجبال“.

التاسعة عشرة — قال ابن المنذر: وأجمع أهل العلم على أن لمن أراد الخروج من الحاجّ من منى شاخصاً الى بلده خارجاً عن الحرم غير مقيم بمكة في النفر الأوّل أن ينفر بعد زوال الشمس إذا رمى في اليوم الذي يلي يوم النحر قبل أن يمسي؛ لأن الله جلّ ذكره قال: «فَنَنْتَعِجَلْ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ» فليَنفِر من أراد النفر مادام في شيء من النهار. وقد روينا عن

النَّحْيَ والحسن أنهما قالا : من أدركه العصر وهو بمنى من اليوم الثانى من أيام التشريق لم ينفر حتى الغد . قال ابن المنذر : وقد يحتمل أن يكونا قالا ذلك استحبابا ، والقول الأول به نقول ، لظاهر الكتاب والسنة .

الموفية عشرين — واختلفوا فى أهل مكة هل ينفرون النفر الأول ؛ فروينا عن عمر ابن الخطاب أنه قال : من شاء من الناس كلهم أن ينفروا فى النفر الأول ، إلا آل نِزْمَةَ فلا ينفرون إلا فى النفر الآخر . وكان أحمد بن حنبل يقول : لا يعجبني لمن نفر النفر الأول أن يقيم بمكة ، وقال : أهل مكة أخف . وجعل أحمد وإسحاق معنى قول عمر بن الخطاب «إلا آل نِزْمَةَ» أى أنهم أهل حَرَم . وكان مالك يقول فى أهل مكة : من كان له عذر فله أن يتعجل فى يومين ، فإن أراد التخفيف عن نفسه مما هو فيه من أمر الحج فلا ؛ فرأى التعجيل لمن بعد قطره . وقالت طائفة : الآية على العموم ، والرخصة لجميع الناس ، أهل مكة وغيرهم ، أراد الخارج عن منى المقام بمكة أو الشخص إلى بلده . وقال عطاء : هى للناس عامة . قال ابن المنذر : وهو يشبهه مذهب الشافعى ، وبه نقول . وقال ابن عباس والحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة والنخعي : من نفر فى اليوم الثانى من الأيام المعدودات فلا حرج ، ومن تأخر إلى الثالث فلا حرج ؛ فعنى الآية كل ذلك مباح ، وعبر عنه بهذا التقسيم اهتماما وتأكيذا ، إذ كان من العرب من يذم المتعجل وبالعكس ؛ فنزلت الآية رافعة للجُنَاح فى كل ذلك . وقال على بن أبى طالب وابن عباس وابن مسعود وإبراهيم النخعي أيضا : معنى من تعجل فقد غفر له ، ومن تأخر فقد غفر له ؛ واحتجوا بقوله عليه السلام : «من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من خطاياہ كيوم ولدته أمه» . فقوله : «فلا إثم عليه» نفى عام وتبرئة مطلقة . وقال مجاهد أيضا : معنى الآية من تعجل أو تأخر فلا إثم عليه إلى العام المقبل . وأسند فى هذا القول أثر . وقال أبو العالية فى الآية : لا إثم عليه لمن اتقى بقية عمره ، والحاج مغفور له ألبتة ، أى ذهب إثمہ كله إن اتقى الله فيما بقى من عمره . وقال أبو صالح وغيره : معنى الآية لا إثم عليه لمن اتقى قتل الصيد وما يجب عليه تجنبه فى الحج . وقال أيضا : لمن اتقى فى حجه فأتى به تاما حتى كان مبرورا .

الحادية والعشرون — «من» في قوله «فَمَنْ تَعَجَّلَ» رفع بالابتداء، والخبر فلا إثم عليه . ويجوز في غير القرآن فلا إثم عليهم ؛ لأن معنى «من» جماعة ؛ كما قال جل وعزّ : « وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ » وكذا « وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » . واللام من قوله « لِمَنِ اتَّقَى » متعلقة بالغفران ، التقدير المغفرة لمن اتقى ؛ وهذا على تفسير ابن مسعود وعلى . قال قتادة : ذكر لنا أن ابن مسعود قال : إنما جعلت المغفرة لمن اتقى بعد انصرافه من الحج عن جميع المعاصي . وقال الأخفش : التقدير ذلك لمن اتقى . وقال بعضهم : لمن اتقى يعني قتل الصيد في الإحرام وفي الحرم . وقيل : التقدير الإباحة لمن اتقى ؛ روى هذا عن ابن عمر . وقيل : السلامة لمن اتقى . وقيل : هي متعلقة بالذكر الذي في قوله تعالى : « وَأَذْكُرُوا » أى الذكر لمن اتقى . وقرأ سالم بن عبد الله « فلا إثم عليه » بوصل الألف تخفيفاً ؛ والعرب قد تستعمله . قال الشاعر :

■ إن لم أقاتل فالبسوني برقعاً *

ثم أمر الله تعالى بالتقوى وذكر بالحشر والوقوف .

قوله تعالى : « وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ ۖ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ »
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ » لما ذكر الذين قصرت هممتهم على الدنيا — في قوله : « وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا » — والمؤمنين الذين سألوا خير الدارين ذكر المنافقين ؛ لأنهم أظهروا الإيمان وأسروا الكفر . قال السدي وغيره من المفسرين : نزلت في الأخنس بن شريق ، واسمه أبى ، والأخنس لقب لقّب به ؛ لأنه خنس يوم بدر بثلاثمائة رجل من حلفائه من بنى زُهرة عن قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، على ما يأتى في « آل عمران » بيانه . وكان رجلاً حلو القول والمنظر ؛ فجاء بعد ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأظهر الإسلام وقال : الله يعلم أنى صادق ؛ ثم هرب بعد ذلك ، فمز بزرع لقوم

من المسلمين وبُحِّر فأحرق الزرع وعقر الحمر. قال المهدوي: وفيه نزلت «وَلَا تُطْع كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ. هَمَّا زِ مَشَاءٍ نَمِمْ» و«وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ». قال ابن عطية: ما ثبت قط أن الأحنس أسلم. وقال ابن عباس: نزلت في قوم من المنافقين تكلموا في الذين قُتلوا في غزوة الرِّجيع: عاصم بن ثابت، وخُبَيْب، وغيرهم؛ وقالوا: وَيَحْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَأَهْمُ قَعَدُوا فِي بُيُوتِهِمْ، وَلَا هُمْ أَدَّوْا رِسَالَةَ صَاحِبِهِمْ؛ فنزلت هذه الآية في صفات المنافقين، ثم ذكر المستشهدين في غزوة الرِّجيع في قوله: «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ». وقال قتادة ومجاهد وجماعة من العلماء: نزلت في كل مُبْطِن كَفَرَا أو نَفَاقَا أو كَذَبَا أو إِضْرَارَا، وهو يظهر بلسانه خلاف ذلك؛ فهي عامة، وهي تشبه ما ورد في الترمذي أن في بعض كتب الله تعالى: إن من عباد الله قوما أَلْسَنَتْهُمْ أَلْسُنُهُمْ أَلْهَى مِنَ الْعَسَلِ وَقُلُوبُهُمْ أَمْرٌ مِنَ الصَّبْرِ، يَلْبَسُونَ لِلنَّاسِ جُلُودَ الضَّأْنِ مِنَ الدِّينِ، يَشْتَرُونَ الدُّنْيَا بِالدِّينِ، يقول الله تعالى: أَلْبَسُوا وَيُفْتَرُونَ وَعَلَى يَحْتَرُونَ فَيُحْلِفُونَ لَأَتِيحُنَّ لَهُمْ فِتْنَةٌ تَدْعُ الْحَلِيمَ مِنْهُمْ حَيْرَانٌ. ومعنى «وَيُشْهِدُ اللَّهُ» أي يقول: الله يعلم أني أقول حقا. وقرأ ابن مَجِصْن «وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ» بفتح الياء والهاء في «يشهد» «اللَّهُ» بالرفع، والمعنى يعجبك قوله، والله يعلم منه خلاف ما قال. دليله قوله: «وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ». وقرآءة ابن عباس «والله يشهد على ما في قلبه». وقرآءة الجماعة أبْلَغُ في الذم؛ لأنه قَوِيَ على نفسه الترام الكلام الحسن ثم ظهر من باطنه خلافه. وقرأ أبي وابن مسعود «وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ» وهي حجة لقراءة الجماعة.

الثانية — قال علماؤنا: وفي هذه الآية دليل وتنبية على الاحتياط فيما يتعلق بأموال الدين والدنيا، واستبراء أحوال الشهود والقضاة. وأن الحاكم لا يعمل على ظاهر أحوال الناس وما يبدو من إيمانهم وصلاحتهم حتى يبحث عن باطنهم؛ لأن الله تعالى بين أحوال الناس، وأن منهم من يظهر قولا جميلا وهو ينوي قبيحا.

فان قيل: هذا يعارضه قوله عليه السلام: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله» الحديث، وقوله: «فَأَقِصْ لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ» فالجواب أن هذا كان في صدر الإسلام، حيث كان إسلامهم سلامتهم، وأما وقد عم الفساد فلا؛ قاله ابن العربي.

قلت : والصحيح أن الظاهر يعمل عليه حتى يتبين خلافه ؛ لقول عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى صحيح البخارى : أيها الناس ، إن الوحى قد انقطع ، وإنما نأخذكم الآن بما ظهر لنا من أعمالكم ؛ فمن أظهر لنا خيراً أمتناه وقربناه ، وليس لنا من سريرته ، الله يحاسبه فى سريرته ، ومن أظهر لنا سوءاً لم تؤمنه ولم نصدقه ، وإن قال إن سريرته حسنة .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَصَّ الدَّالَّ الشَّدِيدِ الْخَصُومَةَ ۖ وَهُوَ رَجُلٌ أَلَدَّ ، وَامْرَأَةٌ لَدَاءٌ ، وَهُمْ أَهْلٌ لَدَدٍ . وَقَدْ لَدِدْتَ — بكسر الدال — تلد — بالفتح — لداء ، أى صرت ألد . ولدته — بفتح الدال — ألد — بضمها — إذا جادلته فغلته . والألد مشتق من اللدّيين ، وهما صفحتا العنق ، أى فى أى جانب أخذ من الخصومة غلب . قال الشاعر :

وَأَلَدَ ذِي حَنَقٍ عَلَى كَأَمَّا * تَغْلِي عِدَاوَةَ صَدْرِهِ فِي مِرْجَلٍ

وقال آخر :

إن تحت التراب عزماً وحرماً * وخصيماً ألدّ ذا مغلاقٍ

والخصام فى الآية مصدر خاصم ؛ قاله الخليل . وقيل : جمع خَصَمَ ؛ قاله الزجاج ؛ ككَلَبَ وكَلَابَ ، وصعب وصعاب ، وضخم وضخام . والمعنى أشدّ المخاصمين خصومة ، أى هو ذو جدال ، إذا كلمك وراجعك رأيت لكلامه طُلاوةً وباطنه باطل . وهذا يدل على أن الجدال لا يجوز إلا بما ظاهره وباطنه سواء . وفى صحيح مسلم عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إِنَّ أَبْغَضَ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ الْأَلَدُّ الْخِصَمُ» .

قوله تعالى : وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ۗ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴿٢٠٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا ﴾ قيل : «تولى وسعى» من فعل القلب ؛ فيجىء «تولى» بمعنى ضل وغضب وأنف فى نفسه . و«سعى» أى سعى بحيلة وإدارة

الدوائر على الإسلام وأهله ؛ عن ابن جريج وغيره . وقيل : هما فعل شخص ؛ فيجىء « تولى » بمعنى أدبر وذهب عنك يا محمد . و « سعى » أى بقدميه فقطع الطريق وأفسدها ؛ عن ابن عباس وغيره . وكلا السعيين فساد . يقال : سعى الرجل يسعى سعيًا ؛ أى عداً ، وكذلك إذا عمل وكسب . وفلان يسعى على عياله أى يعمل في نفعهم .

قوله تعالى : ﴿ وَيَهْلِكُ ﴾ عطف على ليفسد . وفي قراءة أبيّ « وليهلك » وقرأ الحسن وقتادة « ويهلك » بالرفع ؛ وفي رفعه أقوال : يكون معطوفاً على يعجبك . وقال أبو حاتم : هو معطوف على سعى ؛ لأن معناه يسعى ويهلك . وقال أبو إسحاق : وهو يهلك . ورؤى عن ابن كثير « ويهلك » بفتح الياء وضم الكاف . « الْحَرْثُ وَالنَّسْلُ » مرفوعان يهلك ؛ وهى قراءة الحسن وابن أبي إسحاق وأبي حيوّة وابن محيصن ، ورواه عبد الوارث عن أبي عمرو . وقرأ قوم « ويهلك » بفتح الياء واللام ، ورفع الحرث ؛ وهى لغة هَلَكَ يَهْلِكُ ؛ مثل ركن يركن ، وَأَبَى يَأْبَى ، وَسَلَى يَسْلَى ، وَقَلَى يَقْلَى ، وشبهه . والمعنى في الآية الأخنس في إحراقه الزرع وقتله الحمر ؛ قاله الطبري . قال غيره : ولكنها صارت عامة لجميع الناس ، فمن عمل مثل عمله استوجب تلك اللعنة والعقوبة . قال بعض العلماء : إن من يقتل حماراً أو يحرق كُدساً استوجب الملامة ، ولحقه الشين الى يوم القيامة . وقال مجاهد : المراد أن الظالم يفسد في الأرض فيمسك الله المطر فيهلك الحرث والنسل . وقيل : الحرث النساء ، والنسل الأولاد ؛ وهذا لأن النفاق يؤدّى الى تفريق الكلمة ووقوع القتال ، وفيه هلاك الخلق ؛ قال معناه الزجاج . والسعى في الأرض المشى بسرعة ؛ وهذه عبارة عن إيقاع الفتنة والتضريب بين الناس ، والله أعلم . وفي الحديث : « إن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده » . وسيأتى بيان هذا إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ الْحَرْثُ وَالنَّسْلُ ﴾ الحرث في اللغة : الشق ؛ ومنه المحراث لما يُشق به الأرض . والحرث : كسب المال وجمعه ؛ وفي الحديث : « أُحْرَثَ لدنياك كأنك تعيش

(١) الكدس (بضم الكاف وفتحها وسكون الدال) : العروة من الطعام والتمر والدراهم .

أبدا " . والحراث الزرع . والحراث الزراع . وقد حَرَّثَ واحْتَرَّتْ ، مثل زرع وازدرع .
ويقال : احْرَثَ القرآن ، أى ادرسه . وحَرَّتْ الناقة وأحرثتها ، أى سرت عليها حتى هزلت .
وحرثت النار حركتها . والمحراث : ما يُحْرَكُ به نار التَّنُورِ ، عن الجوهرى .

والنسل : ما خرج من كل أنثى من ولد . وأصله الخروج والسقوط ؛ ومنه نَسَلَ الشَّعْرُ ،
وريش الطائر ، والمستقبل يَنْسُلُ ؛ ومنه « إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ » ، « مِنْ كُلِّ حَدَبٍ
يَنْسِلُونَ » . وقال امرؤ القيس :

* فَسَلَّ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسِلُ^(١) *

قلت : ودلت الآية على الحراث وزراعة الأرض ، وغرسها بالأشجار حملا على الزرع ،
وطلب النسل ، وهو نماء الحيوان ، وبذلك يتم قوام الإنسان . وهو يرث على من قال بترك
الأسباب ، وسيأتى بيانه فى هذا الكتاب إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ) قال العباس بن الفضل : الفساد هو الخراب .
وقال سعيد بن المسيب : قطع الدراهم من الفساد فى الأرض . وقال عطاء : إن رجلا كان
يقال له عطاء بن منبه أكرم فى جبة فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يترعها . قال قتادة قلت
لعطاء : إنا كنا نسمع أن يشقها ؛ فقال عطاء : إن الله لا يحب الفساد .

قلت : والآية بعمومها تعم كل فساد كان فى أرض أو مال أو دين ، وهو الصحيح إن شاء
الله تعالى . قيل : معنى لا يحب الفساد أى لا يحبه من أهل الصلاح ، أو لا يحبه ديننا .
ويحتمل أن يكون المعنى لا يأمر به ، والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ

وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿٢٠﴾

■ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ سَاءَتْكَ مِنْ خَلْقَةٍ ■

(١) صدر البيت

يقول : إن كان فى خلقى ما لا ترضيه فسلى ثيابى من ثيابك ■ أى انصرفى وانزعجى أمرى من أمرك . (عن شرح

الديوان)

هذه صفة الكافر والمنافق الذاهب بنفسه زهواً، ويكره للؤمن أن يوقعه الحرج في بعض هذا . وقال عبد الله : كفى بالمرء إثمًا أن يقول له أخوه أتق الله، فيقول : عليك بنفسك ؛ مثلك يوصيني ! والعزة : القوة والغلبة ؛ من عزّه يعزّه إذا غلبه . ومنه : «وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ» وقيل : العزة هنا الحمية ؛ ومنه قول الشاعر :

أخذته عزّة من جهله * فتولّى مغضباً فـعل الضّجر

وقيل : العزة هنا المنعة وشدة النفس ، أى اعترفى نفسه وانتهى فأوقعته تلك العزة في الإثم حين أخذته وألزمته إياه . وقال قتادة : المعنى إذا قيل له مهلاً ازداد إقداماً على المعصية ؛ والمعنى حملته العزة على الإثم . وقيل : أخذته العزة بما يؤثم ، أى ارتكب الكفر للعزة وحمية الجاهلية . ونظيره «بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ» وقيل : الباء في «بالإثم» بمعنى اللام، أى أخذته العزة والحمية عن قبول الوعظ للإثم الذى فى قلبه، وهو النفاق ؛ ومنه قول عنزة يصف عرق الناقة :

وكان ربّاً أو كُحَيْلاً مُعَقِّداً ■ حشّ الوقود به جوانب مُقْمِماً^(١)

أى حشّ الوقود له . وقيل : الباء بمعنى مع ، أى أخذته العزة مع الإثم ؛ فعنى الباء يختلف بحسب التأويلات . وذُكر أن يهوديا كانت له حاجة عند هارون الرشيد فاختلف الى بابه سنة ، فلم يقض حاجته ، فوقف على الباب ؛ فلما خرج هارون سعى حتى وقف بين يديه وقال : أتق الله يا أمير المؤمنين ! فنزل هارون عن دابته ونحّر ساجداً ، فلما رفع رأسه أمر بحاجته فقضيت ؛ فلما رجع قيل له : يا أمير المؤمنين ، نزلت عن دابتك لقول يهودى ! قال : لا ولكن تذكرت قول الله تعالى : « وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسِبْنَاهُ مِنْهُمْ وَكِيلٌ » . حسبه أى كفيه معاقبة وجزاء ؛ كما نقول للرجل : كفّاك ما حلّ بك ! وأنت تستعظم وتُعظم عليه ما حلّ . والمهاد جمع المهد ، وهو الموضع المهيأ للنوم ؛ ومنه مهد الصبي ،

(١) الرب (بضم الراء) : الطلاء الخائر . والكحيل (مضغرا) : النفط أو القطران تطلّى به الابل . والمقعد (بفتح القاف) : الذى أوقد تحته حتى انعقد وغلظ . وحشّ : أقعد . والققمم (بالضم) : ضرب من الأواني .

وسمى جهنم مهادا لأنها مستقر الكفار . وقيل : لأنها بدل لهم من المهاد ؛ كقوله : « فبشرهم ^{بـ}عَذَابٍ أَلِيمٍ » ونظيره من الكلام قولهم : * تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ * ^(١)

قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٧﴾

« ابْتِغَاء » نصب على المفعول من أجله . ولما ذكر صنيع المنافقين ذكر بعده صنيع المؤمنين . قيل : نزلت في صُهَيْب فإنه أقبل مهاجرا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتبعه نفر من قريش ، ففزل عن راحلته وانتثل ما في كنانته وأخذ قوسه وقال : لقد علمتم أنى من أركم ، وأيم الله لا تصلون الىّ حتى أرمى بما في كنانتي ، ثم أضرب بسيفي ما بقى في يدي منه شيء ، ثم افعلوا ما شئتم . فقالوا : لا تتركك تذهب عنا غنياً وقد جئتنا صُعلوكا ، ولكن دُلّنا على مالك بمكة ونُحْلِي عنك ؛ فعاهدوه على ذلك ففعل ؛ فلما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ » الآية . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « رَجِيعُ الْبَيْعِ أبا يحيى » ، وتلا عليه الآية ، أخرجه رزين ؛ وقاله سعيد بن المسيّب رضى الله عنهما . وقال المفسرون : أخذ المشركون صُهَيْباً فعذبوه ، فقال لهم صُهَيْب : إني شيخ كبير ، لا يضركم أمنكم كنت أم من غيركم ، فهل لكم أن تأخذوا مالى وتذروني وديني ؛ ففعلوا ذلك ، وكان شرط عليهم راحلة ونفقة ؛ فخرج الى المدينة فتلقاه أبو بكر وعمر رضى الله عنهما ورجال ؛ فقال له أبو بكر : ربيع ببيعك أبا يحيى . فقال له صُهَيْب : وبيعك فلا يخسر ، فما ذاك ؟ فقال : أنزل الله فيك كذا ؛ وقرأ عليه هذه الآية . وقال الحسن : أتدرون فيمن نزلت هذه الآية ، نزلت في المسلم لقي الكافر فقال له : قل لا إله إلا الله ، فإذا قتلها

(١) هذا مجزئ بيت لمعدى كرب ، صدره : * وخيل قد دَلَفْتُ لها بجَيل *

(٢) هو صُهَيْب بن سنان بن مالك الرومى ، سبّته الروم [وهو صغير] فحلب الى مكة فاشتراه عبد الله بن جدعان . وقيل : بل هرب من الروم فقدم مكة وحالف ابن جدعان . وكان صُهَيْب من السابقين الأولين ، شهد بدرًا والمشاهد كلها . توفي بالمدينة سنة ثمان وثلاثين . (من النجوم الزاهرة) . (٣) انتثل ما في كنانته : أى استخرج ما فيها من السهام . والكنانة : جعبة السهام ، تتخذ من جلود لا خشب فيها ، أو من خشب لا جلود فيها .

عصمت مالك ونفسك؛ فأبى أن يقوها، فقال المسلم : والله لأشرين نفسى لله؛ فتقدم فقاتل حتى قُتل . وقيل : نزلت فيمن أمر بالمعروف ونهى عن المنكر؛ وعلى ذلك تأولها عمرو وعليّ وابن عباس رضى الله عنهم، قال عليّ وابن عباس : اقتتل الرجلان، أى قال المتقى^(١) للفسد : اتق الله؛ فأبى المفسد وأخذته العزة، فشرى المتقى نفسه من الله وقاتله فاقتلا . وقال أبو الخليل : سمع عمر بن الخطاب إنسانا يقرأ هذه الآية، فقال عمر : إنا لله وإنا إليه راجعون قام رجل يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فُقتل . وقيل : إن عمر سمع ابن عباس يقول : اقتتل الرجلان عند قراءة القارئ هذه الآية ، فسأله عما قال ففسر له هذا التفسير؛ فقال له عمر : لله تَلَدُك يا ابن عباس ! وقيل : نزلت فيمن يقتحم القتال . حمل هشام بن عامر على الصف في القُسْطَنْطِينِيَّة فقاتل حتى قُتل، فقرأ أبو هريرة « ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله »؛ ومثله عن أبي أيوب . وقيل : نزلت في شهداء غزوة الرِّجْع . وقال قتادة : هم المهاجرون والأنصار . وقيل : نزلت في عليّ رضى الله عنه حين تركه النبيّ صلى الله عليه وسلم على فراشه ليلة خرج إلى الغار، على ما يأتي بيانه في « براءة » إن شاء الله تعالى . وقيل : الآية عامة ، تُتناول كل مجاهد في سبيل الله أو مستشهد في ذاته أو مغير منكر . وقد تقدم حكم من حمل على الصف ، ويأتي ذكر المغير للمنكر وشروطه وأحكامه في « آل عمران » إن شاء الله تعالى .

ويشري معناه يبيع؛ ومنه « وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخِيسٍ » أى باعوه، وأصله الاستبدال؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ » . ومنه قول الشاعر :
وإن كان ريبُ الدهر أمضاك في الآلى * شرواً هذه الدنيا بجناته الخلد
وقال آخر :

وشريتُ برداً ليتنني * من بعد بُردٍ كنتُ هامّة

البرد هنا اسم غلام . وقال آخر :

يعطى بها ثمننا فيمنعها * ويقول صاحبها ألا فاشير

(١) في بعض نسخ الأصل : « المغير » . (٢) راجع المسئلة الثانية ج ٢ ص ٣٦٣ طبعة ثانية .

وبيع النفس هنا هو بذلها لأوامر الله . « ابتغاء » مفعول من أجله . ووقف الكسائي على « مرضات » بالتاء ، والباقون بالهاء . قال أبو علي : وقف الكسائي بالتاء إما على لغة من يقول : طَلَحَتْ وعلَقَمَتْ ؛ ومنه قول الشاعر :

(١)
* بل جَوَزَيْتِهَا كَطَهَّرَ الْحَجَّفَتُ *

وإما أنه لما كان المضاف إليه في ضمن اللفظة ولا بُدَّ أثبت التاء كما ثبتت في الوصل ليعلم أن المضاف إليه مراد . والمرضاة الرضا ؛ يقال رَضِيَ رِضًا ومرضاه . وحكى قوم أنه يقال : شَرَى بمعنى اشترى ، ويحتاج الى هذا من تأويل الآية في صهيب ؛ لأنه اشترى نفسه بماله ولم يبيعها ؛ اللهم إلا أن يقال : إن عَرَضَ صهيب على قتالهم بيع لنفسه من الله ، فيستقيم اللفظ على معنى باع .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٠٨﴾

لما بين الله سبحانه الناس الى مؤمن وكافر ومنافق فقال : كونوا على ملة واحدة ؛ واجتمعوا على الاسلام وأثبتوا عليه . فالسلم هنا بمعنى الإسلام ؛ قاله مجاهد ، ورواه أبو مالك عن ابن عباس . ومنه قول الشاعر الكندي :

دَعَوْتُ عَشِيرَتِي لِلسَّلَامِ * رَأَيْتَهُمْ تَوَلَّوْا مَدْبَرِينَا

أى الى الإسلام لما ارتدت كندة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم مع الأشعث بن قيس الكندي ، ولأن المؤمنين لم يؤمروا قط بالدخول في المسالمة التي هي الصلح ، وإنما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم أن يَجْنَحَ للسَّلَامِ إذا جتحوأ له ، وأما أن يتبدى بها فلا ؛ قاله الطبري . وقيل : أمر من آمن بأفواههم أن يدخلوا فيه بقلوبهم . وقال طاوس ومجاهد : ادخلوا في أمر الدين . سفيان الثوري : في أنواع البر كلها . وقرئ « السَّلْم » بكسر السين .

(١) الخففة (بالتحريك) بتقديم الحاء على الجيم) . الترس اذا كان من جلود ليس فيه خشب ولا عَقب .

قال الكسائي : السَّلم والسَّلْم بمعنى واحد، وكذا هو عند أكثر البصريين، وهما جميعا يقعان للإسلام والمسالمة . وفزق أبو عمرو بن العلاء بينهما، فقرأها هنا : « ادخلوا في السَّلم » وقال هو الإسلام . وقرأ التي في « الأنفال » والتي في سورة « محمد » صلى الله عليه وسلم « السَّلم » بفتح السين، وقال : هي بالفتح المسالمة . وأنكر المبرد هذه التفرقة . وقال عاصم الجحدري : السَّلم الإسلام، والسَّلم الصلح، والسَّلْم الاستسلام . وأنكر محمد بن يزيد هذه التفرقات وقال : اللغة لا تؤخذ هكذا، وإنما تؤخذ بالسماع لا بالقياس ؛ ويحتاج من فزق الى دليل . وقد حكى البصريون : بنو فلان سَلِمَ وسَلِمَ وسَلَّمَ، بمعنى واحد . قال الجوهرى : والسَّلم الصلح، يفتح ويكسر، ويذكر ويؤنث، وأصله من الاستسلام والانتقاد؛ ولذلك قيل للصلح : سَلْم . قال زهير :

وقد قلنا إن نَدْرِكَ السَّلْمَ واسعاً * بمالٍ ومعروفٍ من الأمر نَسَلِمَ

ورجح الطبري حمل اللفظة على معنى الإسلام بما تقدم . وقال حذيفة بن اليمان : في هذه الآية الإسلام ثمانية أسهم : الصلاة سهم، والزكاة سهم، والصوم سهم، والحج سهم، والعمرة سهم، والجهاد سهم، والأمر بالمعروف سهم، والنهي عن المنكر سهم ؛ وقد خاب من لا سهم له في الإسلام . وقال ابن عباس : نزلت الآية في أهل الكتاب ؛ والمعنى يأبى الذين آمنوا بموسى وعيسى أدخلوا في الإسلام بمحمد صلى الله عليه وسلم كافة . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى ثم [يموت و] لم يؤمن بالذى أرسلت به إلا كان من أصحاب النار » . و (كافة) معناه جميعا، فهو نصب على الحال من السلم أو من ضمير المؤمنين ؛ وهو مشتق من قولهم : كففت أى منعت ، أى لا يمتنع منكم أحد من الدخول في الإسلام . والكف المنع ؛ ومنه كُفَّة القميص — بالضم — لأنها تمنع الثوب من الانتشار ؛ ومنه كُفَّة الميزان — بالكسر — التى تجمع الموزون وتمنعه أن ينتشر ؛ ومنه كُفَّ الإنسان، الذى يجمع

منافعه ومضارّه؛ وكل مستدير كُفّة، وكل مستطيل كُفّة . ورجل مكفوف البصر، أى منع عن النظر؛ فالجماعة تُسمى كافة لامتناعهم عن التفرق . « وَلَا تَتَّبِعُوا » نهي . « خُطُواتِ » مفعول . وقد تقدّم . وقال مقاتل : استأذن عبد الله بن سلام وأصحابه بأن يقرءوا التوراة في الصلاة وأن يعملوا ببعض ما في التوراة؛ فترلت « وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ » فإن اتباع السُّنة أولى بعد ما بُعث محمد صلى الله عليه وسلم من خطوات الشيطان . وقيل : لا تسلكوا الطريق الذى يدعوكم إليه الشيطان ؛ « إِنَّهُ لَكُمْ عُدُوٌّ مُبِينٌ » ظاهر العداوة؛ وقد تقدّم .^(٢)

قوله تعالى : فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٠٩﴾

أى تحييم عن طريق الاستقامة . وأصل الزلل في القَدَم، ثم يستعمل في الاعتقادات والآراء وغير ذلك؛ يقال : زلَّ يَزِلُّ زَلًّا وزَلَّلاً وزُلُولاً، أى دَحَضَتْ قَدَمُهُ . وقرأ أبو السَّيَال العدوى « زَلَلْتُمْ » بكسر اللام، وهما لغتان . وأصل الحرف من الزلق، والمعنى ضلَّلتُم وُحُجَّتُم عن الحق . « مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ » أى المعجزات وآيات القرآن ، إن كان الخطاب للمؤمنين، فإن كان الخطاب لأهل الكفاين فالبيّنات ما ورد في شرعهم من الإعلام بمحمد صلى الله عليه وسلم والتعريف به . وفى الآية دليل على أن عقوبة العالم بالذنوب أعظم من عقوبة الجاهل به ، ومن لم تبلغه دعوة الإسلام لا يكون كافراً بترك الشرائع . وحكى النقاش أن كعب الأحمار لما أسلم كان يتعلم القرآن، فأقرأه الذى كان يعلمه « فأعلموا أن الله غفور رحيم » فقال كعب : إني لأستنكر أن يكون هكذا؛ ومرة بهما رجل فقال كعب : كيف تقرأ هذه الآية ؟ فقال الرجل : « فأعلموا أن الله عزيز حكيم » فقال كعب : هكذا ينبغي . و« عزيز » لا يمتنع عليه ما يريد . « حكيم » فيما يفعله .

(١) راجع المسألة الثالثة ج ٢ ص ٢٠٨ طبعة ثانية .

(٢) تراجع المسألة الرابعة ج ٢ ص ٢٠٩ طبعة ثانية .

قوله تعالى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ
وَالْمَلَائِكَةُ وَفُضِيَ الْأَمْرُ^١ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ^(٢)

يعنى التاركين الدخول فى السلم ؛ وهل يراد به هنا التجدد ، أى ما ينتظرون إلا أن يأتىهم الله
فى ظلل من الغمام والملائكة . نظرته وانتظرته بمعنى . والنظر الانتظار . وقرأ قتادة وأبو جعفر
يزيد بن القَعْقَاع والضحاك « فى ظلال من الغمام » . وقرأ أبو جعفر « والملائكة » بالخفض
عطفا على الغمام ، وتقديره مع الملائكة ؛ تقول العرب : أقبل الأمير فى العسكر ، أى مع العسكر .
« ظَلَّلَ » جمع ظَلَّة فى التكسير ؛ كظلمة وظلم وفى التسليم ظُللات ؛ وأنشد سيبويه :
إذا الوحش ضمَّ الوحش فى ظُللاتها * سواقط من حرٍّ وقد كان أظهر^(١)
وظُللات . وظلال جمع ظل فى الكثير ، والقليل أظلال . ويجوز أن يكون ظلال جمع ظلة ،
مثل قوله : قَلَّةٌ وَقَلَالٌ ؛ كما قال الشاعر :

* ممزوجة بماء القلال^(٢) ■

قال الأخفش سعيد : والملائكة بالخفض بمعنى وفى الملائكة . قال : والرفع أجود ؛
كما قال : ■ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ، « وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا » .
قال الفراء : وفى قراءة عبد الله « هل ينظرون إلا أن يأتىهم الله والملائكة فى ظلل من الغمام » .
قال قتادة : الملائكة يعنى تأتىهم لقبض أرواحهم ؛ ويقال يوم القيامة ، وهو أظهر . قال
أبو العالية والربيع : تأتىهم الملائكة فى ظلل من الغمام ، ويأتىهم الله فيما شاء . وقال الزجاج :
التقدير فى ظلل من الغمام ومن الملائكة . وقيل : ليس الكلام على ظاهره فى حقه سبحانه ، وإنما
المعنى يأتىهم أمر الله وحكمه . وقيل : أى بما وعدهم من الحساب والعذاب فى ظلل ؛ مثل
« فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا » أى بخذلانه إياهم ؛ هذا قول الزجاج ، والأول قول الأخفش
سعيد . وقد يحتمل أن يكون معنى الإتيان راجعا الى الجزاء ؛ فسمى الجزاء إتيانا كما سمي

(١) البيت للبعدى . ومعنى أظهر : صار فى وقت الظهيرة . وصف سيره فى الهجرة إذا استكن الوحش من حر

الشمس واحتدامها ولحق بكأسه . (٢) القلال (بالكسر جمع قلة بالضم) : البخرة ، وقيل : هو إناء العرب كالبخرة .

التخويف والتعذيب في قصة نمرود إتيانا فقال : « فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ
السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ » . وقال في قصة النضير : « فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ
فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ » ، وقال : « وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ نَجْدٍ لَأَتَيْنَا بِهَا » . وإنما احتمل
الإتيان هذه المعاني لأن أصل الإتيان عند أهل اللغة هو القصد إلى الشيء ؛ فعنى الآية :
هل ينظرون إلا أن يظهر الله تعالى فعلا من الأفعال مع خلقٍ من خلقه يقصد إلى مجازاتهم
ويقضى في أمرهم ما هو قاض ؛ وكما أنه سبحانه أحدث فعلا سماء نزولا واستواء كذلك يحدث
فعلا يسميه إتيانا ؛ وأفعاله بلا آلة ولا علة ، سبحانه ! وقال ابن عباس في رواية أبي صالح :
هذا من المكتوم الذي لا يُفسر . وقد سكّت بعضهم عن تأويلها ، وتأولها بعضهم كما ذكرنا .
وقيل : بمعنى الباء ، أى يأتيهم بظُلُم ، ومنه الحديث : «يأتيهم الله في صورة» أى بصورة
امتحنانا لهم . ولا يجوز أن يحمل هذا وما أشبهه مما جاء في القرآن والخبر على وجه الانتقال
والحركة والزوال ، لأن ذلك من صفات الأجرام والأجسام ، تعالى الله الكبير المتعال ،
ذو الجلال والإكرام عن مماثلة الأجسام علواً كبيراً . والغمام : السحاب الرقيق الأبيض ؛
سُمّي بذلك لأنه يغم ، أى يستر ؛ كما تقدّم . وقرأ معاذ بن جبل « وقضاء الأمر » . وقرأ يحيى
ابن يعمر « وقضى الأمور » بالجمع . والجمهور « وقضى الأمر » فالمعنى وقع الجزاء وعذب
أهل العصيان . وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي « ترجع الأمور » على بناء الفعل للفاعل ،
وهو الأصل ؛ دليله « أَلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » ، « إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ » . وقرأ الباقر
« تُرْجَع » على بنائه للفعول ، وهى أيضا قراءة حسنة ؛ دليله « ثُمَّ تُرَدُّونَ » ، « ثُمَّ رُدُّوا
إِلَى اللَّهِ » ، « وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي » . والقراءتان حسنتان بمعنى ، والأصل الأولى ، وبنائوه
للفعول توسّع وفرع ، والأمور كلها راجعة إلى الله قبل وبعد . وإنما نبّه بذلك في يوم
القيامة على زوال ما كان منها إلى الملوك في الدنيا .

قوله تعالى : سَلِّ بْنِ إِسْرَءِيلَ كَمْ ءَاتَيْنَهُمْ مِنْ ءَايَةٍ بَيِّنَةٍ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢١١﴾

(سَلِّ) من السؤال : بتخفيف الهمزة، فلما تحركت السين لم يحتج الى ألف الوصل .
وقيل : إن للعرب في سقوط ألف الوصل في « سَلِّ » وثبوتها في « وأسأل » وجهين :
أحدهما - حذفها في أحدهما وثبوتها في الأخرى، وجاء القرآن بهما، فاتبع خط المصحف
في إثباته للهمزة وإسقاطها . والوجه الثاني - أنه يختلف إثباتها وإسقاطها باختلاف
الكلام المستعمل فيه، فتحذف الهمزة في الكلام المبتدأ؛ مثل قوله : « سَلِّ بْنِ إِسْرَءِيلَ »،
وقوله : « سَلِّهُمْ أَيْمَهُمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ » . وثبتت في العطف ؛ مثل قوله : « وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ »،
وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ » قاله علي بن عيسى . وقرأ أبو عمرو في رواية ابن عباس عنه « إسأل »
على الأصل . وقرأ قوم « إسل » على نقل الحركة إلى السين وإبقاء ألف الوصل، على لغة
من قال : الْأَحْمَرُ . و « كَمْ » في موضع نصب، لأنها مفعول ثانٍ لآتيناهم . وقيل : بفعل
مضمر، تقديره كم آتيناهم . ولا يجوز أن يتقدمها الفعل لأن لها صدر الكلام .
(مِنْ آيَةٍ) في موضع نصب على التمييز على التقدير الأول، وعلى الثاني مفعول ثانٍ لآتيناهم ؛
ويجوز أن تكون في موضع رفع بالابتداء، والخبر في آتيناهم ؛ ويصير فيه عائد على كم، تقديره : كم
آتيناهموه، ولم يعرب وهي اسم لأنها بمنزلة الحروف لما وقع فيه معنى الاستفهام؛ وإذا فرق
بين كم وبين الاسم كان الاختيار أن تأتي بمن كما في هذه الآية، فإن حذفها نصبت في الاستفهام
والخبر، ويجوز الخفض في الخبر؛ كما قال الشاعر :

كَمْ يَجُودُ مُقْرِفٌ نَالُ الْعُلَا * وَكَرِيمٌ يُخْلَهُ قَدْ وَضَعَهُ ^(١)

والمراد بالآية كم جاءهم في أمر محمد عليه السلام من آية مُعْرِفَةٍ به دالة عليه . قال مجاهد
والحسن وغيرهما : يعني الآيات التي جاء بها موسى عليه السلام من فلق البحر والظلال من
الغمام والعصا واليد وغير ذلك . وأمر الله تعالى نبيه بسؤالهم على جهة التقرير لهم والتوبيخ .

(١) المقرئ : النذل اللئيم الأب .

قوله تعالى : (وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ) لفظ عام لجميع العامة ، وإن كان المشار اليه بنى إسرائيل ؛ لكونهم بدّلوا ما في كتبهم ومجدّوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فاللفظ منسحب على كل مبدّل نعمة الله تعالى . وقال الطبري : النعمة هنا الإسلام ؛ وهذا قريب من الأول . ويدخل في اللفظ أيضا كفار قريش ؛ فإن بعث محمد صلى الله عليه وسلم فيهم نعمة عليهم ، فبدّلوا قبولها والشكر عليها كفرا .

قوله تعالى : (فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) خبر يتضمن الوعيد . والعقاب مأخوذ من العقب ؛ كأن المعاقب يمشى بالمجازاة له في آثار عقبه ؛ ومنه عَقَبَةُ الرَّكَّابِ (١) وَعُقْبَةُ الْقَدْرِ (٢) . في الصّحاح والعُقْبَةُ أيضا : شئ من المرق يرده مستعير القدر إذا ردها . فالعقاب والعقوبة يكونان بعقب الذنب ؛ وقد عاقبه بذنبه .

قوله تعالى : زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢١٦﴾

قوله تعالى : (زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) على ما لم يسم فاعله . والمراد رؤساء قريش . وقرأ مجاهد ومحمد بن قيس على بناء الفاعل . قال النحاس : وهي قراءة شاذة ؛ لأنه لم يتقدّم للفاعل ذكر . وقرأ ابن أبي عبلة « زُيِّنَتْ » بإظهار العلامة ؛ وجاز ذلك لكون التأنيت غير حقيق ، والمزين هو خالقها ومخترعها وخالق الكفر ، وزينها أيضا الشيطان بوسوسته وإغوائه . وخص الذين كفروا بالذكر لقبولهم التزيين جملة ، وإقبالهم على الدنيا وإعراضهم عن الآخرة بسببها . وقد جعل الله ما على الأرض زينة لها ليلو الخلق أيهم أحسن عملا ؛ فالمؤمنون الذين هم على سنن الشرع لم تفتنهم الزينة ، والكفار تلكتهم لأنهم لا يعتقدون

(١) عقبه الركاب (بضم فسكون) : الموضع يركب منه .

(٢) عقبه القدر : ما الترقى في أسفلها من تأبل وغيره .

غيرها . وقد قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه حين قدم عليه بالمال : اللَّهُمَّ إِنَّا لَا نَسْتَطِيعُ إِلَّا أَنْ نَفْرَحَ بِمَا زَيَّنْتَ لَنَا .

قوله تعالى : (وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) إشارة إلى كفار قريش ، فإنهم كانوا يعظمون حاظم من الدنيا ويغبتطون بها . ويسخرون من أتباع محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن جريح : في طلبهم الآخرة . وقيل : لفقرهم وإقلاهم ؛ كلال وصُهيْب وابن مسعود وغيرهم ؛ رضي الله عنهم . فنبه سبحانه على خفض منزلتهم لقبيح فعلهم بقوله : «وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» . وروى على أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «من استدل مؤمنا أو مؤمنة أو حقره لفقره وقلة ذات يده شهره الله يوم القيامة ثم فضحه ومن بهت مؤمنا أو مؤمنة أو قال فيه ما ليس فيه أقامه الله تعالى على تل من نار يوم القيامة حتى يخرج مما قال فيه وإن عظم المؤمن أعظم عند الله وأكرم عليه من ملك مقرب وليس شيء أحب إلى الله من مؤمن تائب أو مؤمنة تائبة وإن الرجل المؤمن يعرف في السماء كما يعرف الرجل أهله وولده» . ثم قيل : معنى «والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة» أى في الدرجة ؛ لأنهم في الجنة والكفار في النار . ويحتمل أن يراد بالفوق المكان ؛ من حيث إن الجنة في السماء والنار في أسفل السافلين . ويحتمل أن يكون التفضيل على ما يتضمنه زعم الكفار ؛ فإنهم يقولون : وإن كان معاد فلنا فيه الحظ أكثر مما لكم ؛ ومنه حديث خباب مع العاص بن وائل ، قال خباب : كان لي على العاص بن وائل دين فأتيتُه أتقاضاه ؛ فقال لي : لن أقضيك حتى تكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم . قال : فقلت له : إني لن أكفر به حتى تموت . ثم تبعث . قال : وإني لمبعوث من بعد الموت ، فسوف أقضيك إذا رجعت إلى مالي وولدي ؛ الحديث . وسيأتي بتمامه إن شاء الله تعالى . ويقال : سخرت منه وسخرت به . وصحكت منه وصحكت به ، وهزئت منه وبه ؛ كل ذلك يقال ، حكاه الأخفش . والاسم السخرية والسخرى والسخرى ،

(١) خباب (بفتح الخاء وتشديد الباء) : بن الأرت ؛ شهد بدرا . وكان قينا في الجاهلية ومن المهاجرين الأتولين .

(٢) عند قوله تعالى «أفرايت الذي كفر بآياتنا ...» آية ٧٧ سورة «مریم» .

وقرئ بهما قوله تعالى : « لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا » وقوله : « فَاتَّخِذُوهُمْ سَخِرِيًّا » .
 وَرَجُلٌ سَخِرَةٌ . يُسَخَّرُ مِنْهُ ، وَسَخِرَةٌ - بفتح الخاء - يُسَخَّرُ مِنَ النَّاسِ . وَفُلَانٌ سَخِرَةٌ يَتَسَخَّرُ
 فِي الْعَمَلِ . يُقَالُ : خَادَمَهُ سَخِرَةٌ ، وَسَخَّرَهُ تَسْخِيرًا كَلَّفَهُ عَمَلًا بِلَا أَجْرَةٍ .

قوله تعالى : « وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ » قال الضحاك : يعنى من غير تبعة
 فى الآخرة . وقيل : هو إشارة الى هؤلاء المستضعفين ، أى يرزقهم علو المنزل ، فالآية تنبيه
 على عظيم النعمة عليهم . وجعل رزقهم بغير حساب من حيث هو دائم لا يتناهى ، فهو
 لا ينعد . وقيل : إن قوله « بغير حساب » صفة لرزق الله تعالى كيف يصرف ، إذ هو جلت
 قدرته لا يُنْفِقُ بَعْدَ ، ففضله كله بغير حساب ، والذي بحساب ما كان على عمل قدمه العبد ،
 قال الله تعالى : « جَزَاءٌ مِنْ رَبِّكَ عَطَاءٌ حِسَابًا » . والله أعلم . ويحتمل أن يكون المعنى بغير
 احتساب من المرزوقين ، كما قال : « وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » .

قوله تعالى : كَانَتِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ
 وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُخَكِّمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا
 فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا
 بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ۗ وَاللَّهُ
 يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢١٣﴾

قوله تعالى : (كَانَتِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً) أى على دين واحد . قال أبى بن كعب
 وابن زيد : المراد بالناس بنو آدم حين أخرجهم الله تسمًا من ظهر آدم فأقزوا له بالوحدانية .
 وقال مجاهد : الناس آدم وحده ، وسمى الواحد بلفظ الجمع لأنه أصل النسل . وقيل : آدم
 وحواء . وقال ابن عباس وقتادة : المراد بالناس القرون التى كانت بين آدم ونوح ، وهى عشرة
 كانوا على الحق حتى اختلفوا فبعث الله نوحا فمن بعده . وقال ابن أبى خيثمة : منذ خلق الله
 آدم عليه السلام إلى أن بعث محمدا صلى الله عليه وسلم خمسة آلاف سنة وثمانمائة سنة . وقيل

أكثر من ذلك، وكان بينه وبين نوح ألف سنة ومائتا سنة . وعاش آدم تسعائة وستين سنة، وكان الناس في زمانه أهل ملة واحدة، متمسكين بالدين، تصالحهم الملائكة، وداموا على ذلك إلى أن رفع إدريس عليه السلام فاختلفوا . وهذا فيه نظرية لأن إدريس بعد نوح على الصحيح . وقال قوم منهم الكلبي والواقدي : المراد نوح ومن في السفينة، وكانوا مسلمين ثم بعد وفاة نوح اختلفوا . وقال ابن عباس أيضا : كانوا أمة واحدة على الكفر؛ يريد في مدة نوح حين بعثه الله . وعنه أيضا : كان الناس على عهد إبراهيم عليه السلام أمة واحدة، كلهم كفار؛ ووكد إبراهيم في جاهلية فبعث الله إبراهيم وغيره من النبيين . فـ « كان » على هذه الأقوال على بابها من المضي المنقضي . وكل من قدر الناس في الآية مؤمنين قدر في الكلام فاختلفوا فبعث ؛ ودل على هذا الحذف « وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ » أي كان الناس على دين الحق فاختلفوا فبعث الله النبيين ، مبشرين من أطاع ومنذرين من عصى . وكل من قدرهم كفارا كانت بعثة النبيين إليهم . ويحتمل أن تكون « كان » للشبوت، والمراد الإخبار عن الناس الذين هم الجنس كله أنهم أمة واحدة في خلوهم عن الشرائع وجهلهم بالحقائق لولا من الله عليهم وتفضله بالرسول إليهم ؛ فلا يختص « كان » على هذا التأويل بالمضي فقط، بل معناه معنى قوله « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » .

و « أمة » مأخوذة من قولهم : أمت كذا، أي قصده به فغنى « أمة » مقصدهم واحد ؛ ويقال للواحد : أمة أي مقصده غير مقصد الناس ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في قس بن ساعدة : « يُحْشَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أُمَّةً وَاحِدَةً » . وكذلك قال في زيد بن عمرو بن نُقيل . والأمة القامة، كأنها مقصد سائر البدن . والإمة (بالكسر) : النعمة ؛ لأن الناس يقصدون قصدها . وقيل : إمام ، لأن الناس يقصدون قصدا ما يفعل ؛ عن النحاس . وقرأ أبي بن كعب : « كان البشر أمة واحدة » . وقرأ ابن مسعود « كان الناس أمة واحدة فاختلفوا فبعث » .

قوله تعالى : (فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ) وجملتهم مائة وأربعة وعشرون ألفا والرسول منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر، والمذكورون في القرآن بالاسم العلم ثمانية عشر، وأول الرسل آدم؛

على ما جاء في حديث أبي ذر ، أخرجه الأجرى وأبو حاتم البستي . وقيل : نوح ، لحديث الشفاعة ؛ فان الناس يقولون له : أنت أول الرسل . وقيل : إدريس ، وسيأتى بيان هذا في « الأعراف »^(١) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ) نصب على الحال . (وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ) اسم جنس بمعنى الكتب . وقال الطبري : الألف واللام في الكتاب للعهد ، والمراد التوراة . و (لِيَحْكُمَ) مسند الى الكتاب في قول الجمهور ؛ وهو نصب بإضمار أن ، أى لأن يحكم ، وهو مجاز مثل « هَذَا كِتَابًا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ » . وقيل : أى ليحكم كل نبي بكتابه ، وإذا حكم بالكتاب فكأنما حكم الكتاب . وقراءة عاصم المجدري « لِيُحْكَمَ بَيْنَ النَّاسِ » على ما لم يسم فاعله ، وهى قراءة شاذة ؛ لأنه قد تقدم ذكر الكتاب . وقيل : المعنى ليحكم الله ، والضمير في « فيه » عائد على « ما » من قوله « فيما » والضمير في « فيه » الثانية يحتمل أن يعود على الكتاب ، أى وما اختلف في الكتاب إلا الذين أوتوه . موضع « الذين » رفع بفعلهم . و « أوتوه » بمعنى أعطوه . وقيل : يعود على المنزل عليه ؛ وهو محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله الزجاج . أى وما اختلف في النبي عليه السلام إلا الذين أعطوا علمه . (بَغْيًا بَيْنَهُمْ)^(٢) نصب على المفعول له . أى لم يختلفوا إلا للبغي ، وقد تقدم معناه . وفى هذا تنبيه على السفة في فعلهم ، والقبح الذى واقعوه . و « هدى » معناه أرشد ، أى فهدى الله أمة محمد الى الحق بأن بين لهم ما اختلف فيه من كان قبلهم . وقالت طائفة : معنى الآية أن الأمم كذب بعضهم كتاب بعض ؛ فهدى الله أمة محمد للتصديق بجميعها . وقالت طائفة : إن الله هدى المؤمنين للحق فيما اختلف فيه أهل الكاين ؛ من قولهم : إن إبراهيم كان يهودياً أو نصرانياً . وقال ابن زيد وزيد بن أسلم : من قبلتهم ؛ فان اليهود الى بيت المقدس ، والنصارى الى المشرق ؛ ومن يوم الجمعة فان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « هذا اليوم الذى اختلفوا فيه فهدانا الله له فاليهود غد وللنصارى بعد غد » ومن صيامهم ، ومن جميع ما اختلفوا فيه . وقال ابن زيد :

(١) عند قوله تعالى : « ولقد أرسلنا نوحا الى قومه ... » آية ٥٩

(٢) يراجع ج ٢ ص ٢٨ طبعة ثانية . (٣) فى بعض نسخ الأصل : « الشنة » .

واختلفوا في عيسى فجعلته اليهود لفريّة ، وجعلته النصارى ربّاً ، فهدى الله المؤمنين بأن جعلوه عبد الله . وقال الفراء : هو من المقلوب — واختاره الطبري — قال : وتقديره فهدى الله الذين آمنوا للحق مما اختلفوا فيه . قال ابن عطية : « ودعاه الى هذا التقدير خوف أن يحتمل اللفظ أنهم اختلفوا في الحق فهدى الله المؤمنين لبعض ما اختلفوا فيه ، وعساه غير الحق في نفسه . نحا الى هذا الطبري في حكايته عن الفراء ، وآداء القلب على لفظ كتاب الله دون ضرورة تدفع الى ذلك عجز وسوء نظر ، وذلك أن الكلام يتخرج على وجهه ووصفه ، لأن قوله : « فهدى » يقتضى أنهم أصابوا الحق ، وتم المعنى في قوله « فيه » وتبين بقوله : « من الحق » إذ جنس ما وقع الخلاف فيه ، قال المهدوي : وقدم لفظ الاختلاف على لفظ الحق اهتماماً ، العناية إنما هي بذكر الاختلاف . قال ابن عطية : وليس هذا عندي بقوى . وفي قراءة عبد الله بن مسعود « لما اختلفوا عنه من الحق » أى عن الإسلام . و (بإذنه) قال الزجاج : معناه بعلمه . قال النحاس : وهذا غلط ، والمعنى بأمره ، وإذا أذنت في الشيء فقد أمرت به ، أى فهدى الله الذين آمنوا بأن أمرهم بما يجب أن يستعملوه . وفي قوله : « وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ » رد على المعتزلة في قولهم : إن العبد يستبد بهداية نفسه .

قوله تعالى : أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمُ الْبِئْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ) حسبتهم معناه ظنتم . قال قتادة والسدي وأكثر المفسرين : نزلت هذه الآية في غزوة الخندق حين أصاب المسلمين ما أصابهم من الجهد والشدة ، والحر والبرد وسوء العيش وأنواع الشدائد ، وكان كما قال الله تعالى : « وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ » . وقيل : نزلت في حرب أحد ، نظيرها — في آل عمران — « أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ » . وقالت فرقة : نزلت الآية تسلياً للمهاجرين حين تركوا ديارهم

وأموالهم بأيدي المشركين ، وآثروا رضا الله ورسوله ، وأظهرت اليهود العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأسرت قوم من الأغنياء النفاق ؛ فأنزل الله تعالى تطيبوا قلوبهم «أَمْ حَسِبْتُمْ .» و«أَمْ» هنا منقطعة ، بمعنى بل ؛ وحكى بعض اللغويين أنها قد تيجىء بمثابة ألف الاستفهام ليعتدأ بها ، و«حسبتُم» تطلب مفعولين ؛ فقال النحاة : «أن تدخلوا» تستد مسد المفعولين . وقيل : المفعول الثانى محذوف : أحسبتُم دخولكم الجنة واقعا . و«لما» بمعنى لم . و«مثل» معناه شبه ؛ أى ولم تمتحنوا بمثل ما امتحن به من كان قبلكم فتصبروا كما صبروا . وحكى النضر بن شميل ^(١) أن «مثل» يكون بمعنى صفة ، ويجوز أن يكون المعنى ولما يصبكم مثل الذى أصاب الذين من قبلكم ، أى من البلاء . قال وهب ^(٢) : وجد فيما بين مكة والطائف سبعون نبيا موتى ، كان سبب موتهم الجوع والقمل ، ونظير هذه الآية «الْمَ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ . وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» على ما أتى ؛ فاستدعاهم تعالى إلى الصبر ، ووعدهم على ذلك بالنصر فقال : «أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ» . والزلزلة : شدة التحريك ، تكون فى الأشخاص وفى الأحوال ؛ يقال : زلزل الله الأرض زلزلة ويزلزالا — بالكسر — فترزلت إذا تحركت واضطربت ؛ فعنى «زلزلوا» خوّفوا وحرّكوا . والزلزال — بالفتح — الاسم . والزلازل : الشدائد . وقال الزجاج : أصل الزلزلة من زلّ الشيء عن مكانه ؛ فإذا قلت : زلزلته فعناه كررت زلله من مكانه . ومذهب سيبويه أن زلزل رباعى كدحرج . وقرأ نافع «حتى يقول» بالرفع ، والباقون بالنصب . ومذهب سيبويه فى «حتى» أن النصب فيما بعدها من جهتين والرفع من جهتين ؛ تقول : سرت حتى أدخل المدينة — بالنصب — على أن السير والدخول جميعا قد مضيا ، أى سرت إلى أن أدخلها ، وهذه غاية ؛ وعليه قراءة من قرأ بالنصب . والوجه الآخر فى النصب فى غير الآية سرت حتى أدخلها أى كى أدخلها . والوجهان فى الرفع سرت حتى أدخلها ، أى سرت فأدخلها ،

(٢) يغفر الله لوهب .

(١) فى بعض نسخ الأصل : «وحكى البصريون» .

وقد مضيا جميعا، أى كنت سرت فدخلت . ولا تعمل حتى ها هنا بإضمار أن، لأن بعدها جملة؛ كما قال الفرزدق :

* فَيَا عَجَبًا حَتَّى كَلِبٌ تَسْنِي ^(١) *

قال النحاس : « فعلى هذا القراءة بالرفع أئين وأصح معنى ، أى وزلزلوا حتى الرسول يقول، أى حتى هذه حاله ؛ لأن القول إنما كان عن الزلزلة غير منقطع منها، والنصب على الغاية ليس فيه هذا المعنى » . والرسول هنا شعياً فى قول مقاتل، وهو اليَسَع . وقال الكلبي : هذا فى كل رسول بُعث إلى أمته وأجهد فى ذلك حتى قال : متى نصر الله ؟ . ورُوى عن الضحاك قال : يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم، وعليه يدل نزول الآية، والله أعلم . والوجه الآخر فى غير الآية سرت حتى أدخلها ، على أن يكون السير قد مضى والدخول الآن . وحكى سيويه : مريض حتى لا يرجونه ، أى هو الآن لا يرجى ؛ ومثله سرت حتى أدخلها لا أُنمَع . وبالرفع قرأ مجاهد والأعرج وابن مُحَيِّض وشيبة . وبالنصب قرأ الحسن وأبو جعفر وابن أبى اسحاق وشبل وغيرهم . قال مكى : وهو الاختيار، لأن جماعة القراء عليه . وقرأ الأعمش « وزلزلوا ويقول الرسول » بالواو بدل حتى . وفى مصحف ابن مسعود « وزلزلوا ثم زلزلوا ويقول » . وأكثر المتأولين على أن الكلام إلى آخر الآية من قول الرسول والمؤمنين ، أى بلغ الجهد بهم حتى استبطئوا النصر؛ فقال الله تعالى : « أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ » . ويكون ذلك من قول الرسول على طلب استعجال النصر لا على شك وأرتياب . والرسول اسم جنس . وقالت طائفة : فى الكلام تقديم وتأخير، والتقدير: حتى يقول الذين آمنوا متى نصر الله ؛ فيقول الرسول : ألا إن نصر الله قريب ؛ فقدم الرسول فى الرتبة لمكانته، ثم قدم قول المؤمنين لأنه المتقدم فى الزمان . قال ابن عطية : وهذا تحمُّم، وحمل الكلام على

(١) وتام البيت * كان أباهما نهشل أرغاشع *

هجا كليب بن يربوع رهط جرير، وجعلهم من الضعة بحيث لا يسابون مثله لشرفه . ونهشل ومجاشع : رهط الفرزدق وهما ابنا دارم (عن شرح الشواهد) .

وجهه غير متعذر . ويحتمل أن يكون « ألا إن نصر الله قريب » إخبارا من الله تعالى مُؤْتَمِفاً بعد تمام ذكر القول .

قوله تعالى : ﴿ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ ﴾ رُفِعَ بالابتداء على قول سيبويه ، وعلى قول أبي العباس رُفِعَ بفعل ، أى متى يقع نصر الله . و« قريب » خبر « إن » . قال النحاس : ويجوز في غير القرآن « قريباً » أى مكاناً قريباً . و« قريب » لا تثنى العرب ولا تجمعها ولا تؤنثه في هذا المعنى ؛ قال الله عز وجل : ﴿ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ . وقال الشاعر ^(١) :

له الويلُ إن أُمسى ولا أُمُّ هاشمٍ * قريب ولا بَسْبَاسَةٌ بُنْءُ يَشْكِرَا
فإن قلت : فلان قريب لى ثيت وجمعت ؛ فقلت : قريون وأقرباء وقرباء .

قوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّذِينَ
وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ
اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ ﴾ إن خَفِفتِ الهمزة ألقيت حركتها على السين ففتحتها وحذفت الهمزة فقلت : يَسْأَلُونَكَ . ونزلت الآية في عمرو بن الجُوح ، وكان شيخاً كبيراً فقال : يا رسول الله إن مالى كثير ، فماذا أتصدق ، وعلى من أنفق ؟ فنزلت « يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ » .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ مَاذَا يُنْفِقُونَ ﴾ « ما » في موضع رفع بالابتداء ، « وذا » الخبر ، وهو بمعنى الذى ، وحذفت الهاء لطول الأسم ، أى ما الذى ينفقونه ؛ وإن شئت كانت « ما » في موضع نصب بـ« ينفقون » و« ذا » مع « ما » بمنزلة شيء واحد ولا يحتاج الى ضمير ، ومتى كانت اسماً مركباً فهي في موضع نصب ؛ إلا ما جاء في قول الشاعر :

(١) هو أمرؤ القيس ؛ كما في ديوانه .

وماذا عسى الواشون أن يتحدثوا ■ سوى أن يقولوا إنني لك عاشق

فإن «عسى» لا تعمل فيه؛ فـ«ماذا» في موضع رفع وهو مركب، إذ لا صلة لـ«ماذا» .

الثالثة — قيل : إن السائلين هم المؤمنون ، والمعنى يسألونك ما هي الوجوه التي ينفقون فيها ، وأين يضعون ما لزم إنفاقه . قال السدي : نزلت هذه الآية قبل فرض الزكاة ثم نسختها الزكاة المفروضة . قال ابن عطية : ووهم المهدوي على السدي في هذا ؛ فنسب إليه أنه قال : إن الآية في الزكاة المفروضة ثم نسخ منها الوالدان . وقال ابن جريج وغيره : هي نذبة ، والزكاة غير هذا الانفاق ؛ فعلى هذا لا نسخ فيها ، وهي مبينة لمصارف صدقة التطوع ؛ فوجب على الرجل الغني أن ينفق على أبويه المحتاجين ما يصلحهما في قدر حالهما من حاله ، من طعام وكسوة وغير ذلك . قال مالك : ليس عليه أن يزوجه أباه ، وعليه أن ينفق على امرأة أبيه ؛ كانت أمه أو أجنبية ، وإنما قال مالك : ليس عليه أن يزوجه أباه لأنه رآه يستغنى عن التزويج غالبا ، ولو احتاج حاجة ماسة لوجب أن يزوجه ؛ لولا ذلك لم يوجب عليه أن ينفق عليهما . فأما ما يتعلق بالعبادات من الأموال فليس عليه أن يعطيه ما يحج به أو يغزو ؛ وعليه أن يخرج عنه صدقة الفطر ؛ لأنها مستحقة بالنفقة والإسلام .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ ﴾ « ما » في موضع نصب بـ«أنفقتم» وكذا «وما تنفقوا» وهو شرط والجواب «فللوالدين» ، وكذا «وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ» شرط ، وجوابه « فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ » وقد مضى القول في اليتيم والمسكين وابن السبيل . ونظير هذه الآية قوله تعالى : « قَاتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ » . وقرأ علي بن أبي طالب «يفعلوا» بآلاء على ذكر الغائب ، وظاهر الآية الخبر ، وهي تتضمن الوعد بالمجازاة .

قوله تعالى : كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢١٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ ﴾^(١) معناه فرض ، وقد تقدّم مثله . وقرأ قوم « كتب عليكم القتلى » ؛ وقال الشاعر^(٢) :

كُتِبَ القتلى والقتال علينا * وعلى الغايات بحر الذبول

هذا هو فرض الجهاد ، بين سبحانه أن هذا مما أمّتحنوا به وجعل وُصْلَةً إلى الجنة . والمراد بالقتال قتال الأعداء من الكفار ، وهذا كان معلوما لهم بقرائن الأحوال ، ولم يؤذن للنبي صلى الله عليه وسلم في القتال مدّة إقامته بمكة ؛ فلما هاجر أُذِن له في قتال من يقاتله من المشركين فقال : « أَذِنَ لِلَّيْنِ يَقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا » ثم أُذِن له في قتال المشركين عامة . واختلفوا من المراد بهذه الآية ؛ فقليل : أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، فكان القتال مع النبي صلى الله عليه وسلم فرض عين عليهم ؛ فلما استقرّ الشرع صار على الكفاية ؛ قاله عطاء والأوزاعي . قال ابن جريج : قلت لعطاء : أوجب الغزو على الناس في هذه الآية ؟ فقال : لا ، إنما كُتِبَ على أولئك . وقال الجمهور من الأمة : أوّل فرضه إنما كان على الكفاية دون تعيين ، غير أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا استنفرهم تعيّن عليهم النّفير لوجوب طاعته . وقال سعيد بن المسيّب : إن الجهاد فرض على كل مسلم في عينه أبداً ؛ حكاه الماوردي . قال ابن عطية : والذي استمرّ عايه الإجماع أن الجهاد على كل أمة محمد صلى الله عليه وسلم فرض كفاية ، فإذا قام به من قام من المسلمين سقط عن الباقي ؛ إلا أن يتزل العدو بساحة الإسلام فهو حينئذ فرض عين ، وسيأتى هذا مبيناً في سورة « براءة » إن شاء الله تعالى . وذكر المهدوي وغيره عن الثوري أنه قال : الجهاد تطوع . قال ابن عطية : وهذه العبارة عندي إنما هي على سؤال سائل وقد قيم بالجهاد ؛ فقليل له : ذلك تطوع .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ ﴾ ابتداء وخبر ، وهو كره في الطباع . قال ابن عرفة : الكُرْهُ المشقة ، والكَرْهُ — بالفتح — ما أُكْرِهْتَ عليه ؛ هذا هو الاختيار ،

(٢) هو عمر بن أبي ربيعة .

(١) تراجع المسئلة الثانية ج ٢ ص ٢١١ طبعة ثانية .

ويحوز الضم في معنى الفتح فيكونان لغتين ؛ يقال : كَرِهْتُ الشَّيْءَ كَرْهًا وَكَرْهًا وَكَرَاهَةً وَكَرَاهِيَةً ،
وأَكْرَهْتُهُ عَلَيْهِ إِكْرَاهًا . وإنما كان الجهاد كَرَهَا لِأَن فِيهِ إِخْرَاجُ الْمَالِ وَمَفَارَقَةُ الْوَطَنِ وَالْأَهْلِ ،
والتَّعَرُّضُ بِالْجَسَدِ لِلشَّجَاجِ وَالْجِرَاحِ وَقَطْعُ الْأَطْرَافِ وَذَهَابُ النَّفْسِ ؛ فَكَانَتْ كَرَاهِيَتُهُمْ لِذَلِكَ ،
لَا أَنَّهُمْ كَرَهُوا فَرَضَ اللَّهِ تَعَالَى . وقال عكرمة في هذه الآية : إِنْهُمْ كَرِهُوا ثُمَّ أَحْبَبُوا وَقَالُوا :
سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ؛ وَهَذَا لِأَن أَمْتِثَالَ الْأَمْرِ يَتَضَمَّنُ مَشَقَّةً ، لَكِنْ إِذَا عُرِفَ الثَّوَابُ هَانَ فِي جَنْبِهِ
مُقَاسَاةُ الْمَشَقَّاتِ .

قلت : ومثاله في الدنيا إزالة ما يؤلم الإنسان ويخاف منه ؛ كقطع عضو وقلع ضرس
وفصد وحجامة آبتغاء العافية ودوام الصحة ، ولا نعيم أفضل من الحياة الدائمة في دار الخلد
والكرامة في مقعد صديق .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا ﴾ قيل : «عسى» بمعنى قد ؛ قاله الأصم .
وقيل : هي واجبة . و«عسى» من الله واجبة في جميع القرآن إلا قوله تعالى : «عَسَى رَبُّهُ أَنْ
طَلَّكَنَّ أَنْ يَنْدِلَهُ» . وقال أبو عبيدة : «عسى» من الله إيجاب ، والمعنى عسى أن تكرهوا
ما في الجهاد من المشقة وهو خير لكم في أنكم تغلبون وتظفرون وتغنمون وتؤجرون ، ومن
مات مات شهيدا ، وعسى أن تحبوا الدعة وترك القتال وهو شر لكم في أنكم تغلبون وتذلون
ويذهب أمركم .

قلت : وهذا صحيح لا غبار عليه ؛ كما اتفق في بلاد الأندلس ، تركوا الجهاد وجبنوا عن
القتال وأكثروا من الفرار ؛ فاستولى العدو على البلاد ، وأى بلاد ؟ وأسروا وقتلوا وسبيوا
واسرقوا ، فإننا لله وإنا إليه راجعون ! ذلك بما قدمت أيدينا وكسبته ! وقال الحسن في معنى
الآية : لَا تَكْرَهُوا الْمَمَاتَ الْوَاقِعَةَ ؛ فَلَرُبَّ أَمْرٍ تَكْرَهُهُ فِيهِ نَجَاتُكَ ، وَلَرُبَّ أَمْرٍ تَحِبُّهُ فِيهِ عَذَابُكَ ؛
وَأَنشَدَ أَبُو سَعِيدٍ الضَّرِيرُ :

رَبِّ أَمْرٍ تَتَّقِيهِ * بَرَّ أَمْرًا تَرْتَضِيهِ

خَفِيَ الْمَحْبُوبُ مِنْهُ ■ وَبَدَا الْمَكْرُوهُ فِيهِ

قوله تعالى : ^طيَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ ^طقِتَالٍ فِيهِ ^طقُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ
 وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ
 اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ
 دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ
 فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ
 فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٤﴾

فيه اثنتا عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ ﴾ (١) تقدم القول فيه . وروى جرير بن عبد الحميد
 ومحمد بن فضيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : ما رأيت قوما
 خيرا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، ما سألوه إلا عن ثلاث عشرة مسألة كلهن
 في القرآن : « يسألونك عن المحيض » ، « يسألونك عن الشهر الحرام » ، « يسألونك عن اليتامى » ؛
 ما كانوا يسألون إلا عما ينفعهم . قال ابن عبد البر : ليس في الحديث من الثلاث عشرة
 مسألة إلا ثلاث . وروى أبو اليسار عن جندب بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث
 رهطا وبعث عليهم أبا عبيدة بن الحارث أو عبيدة بن الحارث ؛ فلما ذهب لينطلق بكى صباة
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فبعث عبد الله بن جحش ، وكتب له كتابا وأمره ألا يقرأ
 الكتاب حتى يبلغ مكان كذا وكذا ، وقال : ولا تكرر أصحابك على المسير ؛ فلما بلغ المكان قرأ
 الكتاب فاسترجع وقال : سمعنا وطاعة لله ولرسوله ، قال : فرجع رجلا ومضى بقيتهم ، فلقوا
 ابن الحضرمي فقتلوه ، ولم يدروا أن ذلك اليوم من رجب ؛ فقال المشركون : قتلتم في الشهر
 الحرام ؛ فأنزل الله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ ﴾ الآية . وروى أن سبب نزولها أن
 رجلين من بني كلاب لقيا عمرو بن أمية الضمري وهو لا يعلم أنهما كانا عند النبي صلى الله عليه

وسلم وذلك في أول يوم من رجب فقتلها؛ فقالت قريش : قتلها في الشهر الحرام؛ فترتل الآية . والقول بأن نزولها في قصة عبد الله بن جحش أكثر وأشهر، وأن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه مع تسعة رهط، وقيل ثمانية، في جمادى الآخرة قبل بدر بشهرين، وقيل في رجب . قال أبو عمر - في كتاب الدرر له - : ولما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب كُرْز ابن جابر - وتعرف تلك الخرجة ببدر الأولى - أقام بالمدينة بقية جمادى الآخرة ورجب، وبعث في رجب عبد الله بن جحش بن رثاب الأسدي ومعه ثمانية رجال من المهاجرين، وهم أبو حذيفة بن عتبة، وعُكاشة بن محصن، وعُتْبة بن غَزْوان، وسُهَيْل بن بَيْضَاء الفهري، وسعد بن أبي وقاص، وعامر بن ربيعة، وواقد بن عبد الله التيمي، وخالد بن بكير الليثي . وكتب لعبد الله بن جحش كتابا، وأمره ألا ينظر فيه حتى يسير يومين ثم ينظر فيه [فيمضي لِمَا أمره به] ولا يَسْتَكْرِهَ أحدا من أصحابه، وكان أميرهم، ففعل عبد الله بن جحش ما أمره به؛ فلما فتح الكتاب وقرأه وجد فيه : «إذا نظرت في كتابي هذا فأمض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشا، وتعلم لنا من أخبارهم» . فلما قرأ الكتاب قال : سمعا وطاعة؛ ثم أخبر أصحابه بذلك، وبأنه لا يستكره أحدا منهم، وأنه ناهض لوجهه بمن أطاعه، وأنه إن لم يطعه أحد مضى وحده؛ فمن أحب الشهادة فليَنهَضْ، ومن كره الموت فليرجع . فقالوا : كلنا نرغب فيما ترغب فيه، وما مِنَّا أحدٌ إلا وهو سامع مطيعٌ لرسول الله صلى الله عليه وسلم، ونهضوا معه؛ فسلك على الحجاز، وشرّد لسعد بن أبي وقاص وعُتْبة بن غَزْوان حمل كانا يعتقبانه فتخافا في طلبه، ونفذ عبد الله بن جحش مع سائرهم لوجهه حتى نزل بنخلة؛ ففرت بهم عير لقريش تحمل زبيبا وتجارة فيها عمرو بن الحضرمي - واسم الحضرمي عبد الله بن عبّاد من الصّدَف، والصّدَف بطن من حضرموت - وعثمان بن عبد الله بن المغيرة، وأخوه نوفل ابن عبد الله بن المغيرة المخزوميّان، والحكم بن كيسان مولى بني المغيرة؛ فتشاور المسلمون وقالوا : نحن في آخر يوم من رجب الشهر الحرام؛ فإن نحن قاتلناهم هتكنا حرمة الشهر الحرام، وإن

(١) زيادة عن سيرة ابن هشام وتاريخ الطبري . راجع سرية عبد الله بن جحش .

تركاهم الليلة دخلوا الحرم ؛ ثم اتفقوا على لقاءهم ، فرمى واقد بن عبد الله التيمي عمرو بن الحضرمي فقتله ، وأسروا عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان ، وأفلت نوفل بن عبد الله ؛ ثم قدموا باليعرب والأسيرين ، وقال لهم عبد الله بن جحش : اعزلوا مما غنمنا الخمس لرسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلوا ؛ فكان أول خمس في الإسلام ، ثم نزل القرآن : «وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ» فأقر الله ورسوله فعل عبد الله بن جحش ورضيه وسنه للأمة الى يوم القيامة ؛ وهي أول غنيمة غنمت في الإسلام ، وأول أمير ، وعمرو بن الحضرمي أول قتيل . وأنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل ابن الحضرمي في الشهر الحرام ، فسقط في أيدي القوم ؛ فأنزل الله عز وجل : «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ» إلى قوله : «هُمُ فِيهَا خَالِدُونَ» . وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم الفداء في الأسيرين ؛ فأما عثمان بن عبد الله فمات بمكة كافرا ، وأما الحكم بن كيسان فأسلم وأقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أسس شهد بيئر معونة ، ورجع سعد وعتبة الى المدينة سالمين . وقيل : إن انطلاق سعد ابن أبي وقاص وعتبة في طلب بغيرهما كان عن إذن من عبد الله بن جحش ، وإن عمرو بن الحضرمي وأصحابه لما رأوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هابوهم ؛ فقال عبد الله ابن جحش : إن القوم قد فزعوا منكم ، فأحلقوا رأس رجل منكم فليتعرض لهم ، فاذا رأوه محلقا آمنوا وقالوا : قوم عمار لا بأس عليكم ، وتشاوروا في قتالهم ، الحديث . وتفاءلت اليهود وقالوا : واقد وقديت الحرب ، وعمرو عمرت الحرب ، والحضرمي حضرت الحرب . وبعث أهل مكة في فداء أسيرهم ؛ فقال : لا أنقدهم حتى يقدم سعد وعتبة ، وإن لم يقدما قتلناهما بهما ؛ فلما قيدا فاداهما ؛ فأما الحكم فأسلم وأقام بالمدينة حتى قُتل يوم بئر معونة شهيدا ، وأما عثمان فرجع الى مكة فمات بها كافرا ، وأما نوفل فضرب بطن فرسه يوم الأحزاب ليدخل الخندق على المسلمين فوق في الخندق مع فرسه فتحطأ جميعا فقتله الله تعالى ؛ وطلب المشركون جيفته بالثمن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «خذوه فانه خبيث الحيفة خبيث الدية» ؛ فهذا سبب نزول قوله تعالى : «يسألونك عن الشهر الحرام» . وذكرا ابن إسحاق أن قتل

عمرو بن الحضرمي كان في آخر يوم من رجب؛ على ما تقدم. وذكر الطبري عن السدي وغيره أن ذلك كان في آخر يوم من جمادى الآخرة، والأول أشهر؛ على أن ابن عباس قد ورد عنه أن ذلك كان في أول ليلة من رجب، والمسامون يظنونها من جمادى. قال ابن عطية: وذكر صاحب بن عباد في رسالته المعروفة بالأسدية أن عبد الله بن جحش سمي أمير المؤمنين في ذلك الوقت لكونه مؤمرا على جماعة من المؤمنين.

الثانية - واختلف العلماء في نسخ هذه الآية؛ فالجمهور على نسخها، وأن قتال المشركين في الأشهر الحرم مباح. واختلفوا في ناسخها؛ فقال الزهري: نسخها «وقاتلوا المشركين كافة». وقيل: نسخها غزو النبي صلى الله عليه وسلم تقيفاً في الشهر الحرام، وإغزائه أبا عامر إلى أوطاس في الشهر الحرام. وقيل: نسخها بيعة الرضوان على القتال في ذي القعدة، وهذا ضعيف؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما بلغه قتل عثمان بمكة وأنهم عازمون على حربه بايع حينئذ المسلمين على دفعهم لا على الابتداء بقتالهم. وذكر البيهقي عن عروة بن الزبير من غير حديث محمد بن إسحاق في أثر قصة الحضرمي: «فأنزل الله عز وجل: «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ» الآية قال: فحدثهم الله في كتابه أن القتال في الشهر الحرام حرام كما كان، وأن الذي يستحلون من المؤمنين هو أكبر من ذلك من صدهم عن سبيل الله حين يسجنونهم ويعذبونهم ويحبسونهم أن يهاجروا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكفرهم بالله وصدهم المسلمين عن المسجد الحرام في الحج والعمرة والصلاة فيه، وإخراجهم أهل المسجد الحرام وهم سكانه من المسلمين، وفنتهم إياهم عن الدين؛ فبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم عقل ابن الحضرمي وحرم الشهر الحرام كما كان يحترمه، حتى أنزل الله عز وجل: «بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ». وكان عطاء يقول: الآية محكمة، ولا يجوز القتال في الأشهر الحرم، ويحلف على ذلك؛ لأن الآيات التي وردت بعدها عامة في الأزمنة، وهذا

(١) هو أبو عامر الأشعري ابن عم أبي موسى الأشعري.

(٢) أوطاس: واد في ديار هوازن، وفيه كانت وقعة حنين. راجع طبقات ابن سعد وسيرة ابن هشام في غزوة حنين.

(٣) في بعض النسخ: «يستحيونهم». (٤) عقل القتل: أعطى ورثته دينه بعد قتله.

خاص والعام لا ينسخ الخاص باتفاق . وروى أبو الزبير عن جابر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقاتل في الشهر الحرام إلا أن يغزى ^(١) .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ قِتَالٍ فِيهِ ﴾ «قتال» بدل عند سيبويه بدل اشتغال ، لأن السؤال اشتمل على الشهر وعلى القتال ، أى يسألك الكفار تعجباً من هتك حرمة الشهر ، فسؤالهم عن الشهر إنما كان لأجل القتال فيه . قال الزجاج : المعنى يسألونك عن القتال في الشهر الحرام . وقال القتيبي : يسألونك عن القتال في الشهر الحرام هل يجوز؟ فأبدل قتالا من الشهر ، وأنشد سيبويه :

فما كان قيسٌ هُلكهُ هُلكٌ واحدٍ * ولكنه بُنيانٌ قومٌ تهـدمُ ^(٢)

وقرأ عكرمة «يسألونك عن الشهر الحرام قتل فيه قل قتل» بغير ألف فيهما . وقيل : المعنى يسألونك عن الشهر الحرام وعن قتال فيه ، وهكذا قرأ ابن مسعود ، فيكون مخفوضاً بمن على التكرير ، قاله الكسائي . وقال الفراء : هو مخفوض على نية عن . وقال أبو عبيدة : هو مخفوض على الجوار . قال النحاس : لا يجوز أن يُعرب الشئ على الجوار في كتاب الله ولا في شيء من الكلام ، وإنما الجوار غلط ، وإنما وقع في شيء شاذ ، وهو قولهم : هذا بحر ضَبَّ حَرِبَ ، والدليل على أنه غلط قول العرب في التثنية : هذان بحرا ضَبَّ حَرَبان ، وإنما هذا بمنزلة الإقواء ، ولا يجوز أن يحمل شيء من كتاب الله على هذا ، ولا يكون إلا بأفصح اللغات وأصحها . قال ابن عطية : وقال أبو عبيدة : هو خفض على الجوار ، وقوله هذا خطأ . قال النحاس : ولا يجوز إضمار عن ، والقول فيه أنه بدل . وقرأ الأعرج «يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه» بالرفع . قال النحاس : وهو غامض في العربية ، والمعنى فيه يسألونك عن الشهر الحرام أجاز قتال فيه؟ فقلوه : «يسألونك» يدل على الاستفهام ، كما قال امرؤ القيس :

(١) كذا في تفسير الفخر الرازي وكثير من كتب التفسير وفي الأصول : «إلا أن يغزى أو يغزوا» . وفي الطبري :

«إلا أن يغزى أو يغزوا حتى إذا حضر ذلك أقام حتى ينسأخ» . (٢) البيت لعبد بن الطيب ، رثى فيه

قيس بن عاصم المنقري ، وكان سيد أهل الوبر من تميم . (عن كتاب سيبويه ج ١ ص ٧٧ طبع بولاق) .

أَصَاحَ تَرَى بَرَقًا أُرِيكَ وَمِیْضَهُ * كَلَّمَجَ الْيَدَيْنِ فِي حَيٍّ مُكَلَّلٍ^(١)
والمعنى : أترى برقًا، فحذف ألف الاستفهام ؛ لأن الألف التي في «أصاح» تدل عليها وإن
كانت حرف نداء ؛ كما قال الشاعر :

* تَرُوحُ مِنَ الْحَيِّ أَمْ تَبْتَكِرُ *

والمعنى : أتروح ؛ فحذف الألف لأن أم تدل عليها .

الرابعة - قوله تعالى : (قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ) ابتداء وخبر ، أى مستنكر ؛ لأن تحريم
القتال في الشهر الحرام كان ثابتاً يومئذ إذ كان الابتداء من المسلمين . والشهر في الآية اسم
جنس ، وكانت العرب قد جعل الله لها الشهر الحرام قواماً تعتدل عنده ، فكانت لا تسفك دماً ،
ولا تُغير في الأشهر الحرم ، وهى رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ؛ ثلاثة سرد وواحد فرد^(٢) .
وسياتى لهذا مزيد بيان في «المائدة» إن شاء الله تعالى .

الخامسة - قوله تعالى : (وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) ابتداء (وَكُفِّرْ بِهِ) عطف على
«صد» (وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ) عطف على سبيل الله (وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ) عطف على صد ، وخبر
الابتداء (أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ) أى أعظم إثماً من القتال في الشهر الحرام ؛ قاله المبرد وغيره . وهو
الصحيح ، لطول منع الناس عن الكعبة أن يطاف بها . وكُفِّرْ بِهِ أى بالله ، وقيل :
«وكفر به» أى بالحج والمسجد الحرام . «وإخراج أهله منه أكبر» أى أعظم عقوبة عند الله من
القتال في الشهر الحرام . وقال الفراء : «صد» عطف على «كبير» . «والمسجد» عطف على الهاء
في به ؛ فيكون الكلام نسقاً متصلًا غير منقطع . قال ابن عطية : وذلك خطأ ؛ لأن المعنى
يسوق الى أن قوله : «وكفر به» أى بالله عطف أيضاً على «كبير» . ويحىء من ذلك أن إخراج
أهل المسجد منه أكبر من الكفر عند الله وهذا بين فساده . ومعنى الآية على قول الجمهور :

(١) الوميض : لمع البرق . قوله : كلمج اليدين وتقليهما . والحجى : ما ارتفع من السحاب .
وقيل : هو الذى يعترض اعتراض الجبل قبل أن يطبق السماء . والمكمل من السحاب : الملعع بالبرق . ويقال :
هو الذى حوله قطع من السحاب . (٢) الثلاثة السرد : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم . والسرد التابع . والواحد
الفرد : رجب ؛ وصار فرداً لأنه يأتى بعده شعبان وشهر رمضان وشوال .

إنكم يا كفار قريش تستعظمون علينا القتال في الشهر الحرام، وما تفعلون أتم من الصد عن سبيل الله لمن أراد الإسلام، ومن كفركم بالله وإخراجكم أهل المسجد منه؛ كما فعلتم برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أكبر جرماً عند الله . وقال عبد الله بن جحش رضى الله عنه :
تَعُدُّون قِتْلًا فِي الْحَرَامِ عَظِيمَةً * وَأَعْظَمُ مِنْهُ لَوْ يَرَى الرُّشْدَ رَاشِدٌ
صُدُّوْكُمْ عَمَّا يَقُولُ مُحَمَّدٌ * وَكُفْرُ بِهِ وَاللَّهُ رَأْيٌ وَشَاهِدٌ
وإِخْرَاجُكُمْ مِنْ مَسْجِدِ اللَّهِ أَهْلَهُ * لَيْسَ يُرَى اللَّهُ فِي الْبَيْتِ سَاجِدٌ
فَإِنَّا وَإِنْ عَيَّرْتُمُونَا بِقَتْلِهِ * وَأَرْجَفَ بِالْإِسْلَامِ بَاغٍ وَحَاسِدٌ
مَقِينًا مِنْ ابْنِ الْحَضَرَمِيِّ رَمَاحَنَا * بِنَخْلَةٍ لَمَّا أَوْقَدَ الْحَرْبَ وَأَقْدُ
دَمًا وَأَبْنُ عَبْدِ اللَّهِ عُثْمَانُ بَيْنَنَا * يُنَازِعُهُ غُلٌّ مِنَ الْقِدِّ عَانِدٌ

وقال الزهرى ومجاهد وغيرهما: قوله تعالى : « قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كِبِيرٌ » منسوخ بقوله : « وقاتلوا المشركين كافة » وبقوله : « اقتلوا المشركين » . وقال عطاء : لم ينسخ، ولا ينبغي القتال في الأشهر الحرم؛ وقد تقدم .

السادسة — قوله تعالى : « **وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ** » قال مجاهد وغيره : الفتنة هنا الكفر، أى كفركم أكبر من قتلنا أولئك . وقال الجمهور : معنى الفتنة هنا فتنتهم المسلمين عن دينهم حتى يهلكوا، أى أن ذلك أشد اجتراما من قتلكم في الشهر الحرام .

السابعة — قوله تعالى : « **وَلَا يَزَالُونَ** » ابتداء وخبر من الله تعالى، وتحذير منه للمؤمنين من شر الكفرة . قال مجاهد: يعنى كفار قريش . و«يردوكم» نصب بحتى، لأنها غاية مجزدة .

الثامنة — قوله تعالى : « **وَمَنْ يَرْتَدِدْ** » أى يرجع من الإسلام الى الكفر « **فَأُولَئِكَ حَاطَتِ** » أى بطلت وفسدت؛ ومنه الحبط وهو فساد يلحق المواشى فى بطونها من كثرة أكلها الكلاً فتتفخ أجوافها، وربما تموت من ذلك؛ فالآية تهديد للمسلمين ليثبتوا على دين الإسلام .

التاسعة — واختلف العلماء في المرتد هل يستتاب أم لا؟ وهل يحبط عمله بنفس الردة أم لا، إلا على الموافقة على الكفر؟ وهل يورث أم لا؟ فهذه ثلاث مسائل :

الأولى — قالت طائفة : يُستتاب، فإن تاب وإلا قُتل . وقال بعضهم : ساعة واحدة . وقال آخرون : يستتاب شهرا . وقال آخرون : يستتاب ثلاثا، على ما روى عن عمر وعثمان، وهو قول مالك رواه عنه ابن القاسم . وقال الحسن : يُستتاب مائة مرة، وقد روى عنه أنه يقتل دون استتابة، وبه قال الشافعي في أحد قولي، وهو أحد قولَي طاوس وعبيد بن عمير . وذكر سُخْنُون أن عبد العزيز بن أبي سلمة الماحِشُون كان يقول : يقتل المرتد ولا يستتاب؛ واحتج بحديث معاذ وأبي موسى، وفيه : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث أبا موسى إلى اليمن أتبعه معاذ بن جبل فلما قدم عليه قال : انزل، وألقى إليه وسادة، وإذا رجل عنده مُوتَق، قال : ما هذا؟ قال : هذا كان يهوديا فأسلم ثم راجع دينه دين السوء فتهود . قال : لا أجلس حتى يُقتل، قضاءً لله ورسوله؛ فقال : اجلس . قال : [نعم] لا أجلس حتى يُقتل، قضاءً لله ورسوله — ثلاث مرات — فأمر به فقتل؛ نرجه مسلم وغيره . وذكر أبو يوسف عن أبي حنيفة أن المرتد يُعرض عليه الإسلام فإن أسلم وإلا قُتل مكانه، إلا أن يطلب أن يُؤجل، فإن طلب ذلك أُجل ثلاثة أيام؛ والمشهور عنه وعن أصحابه أن المرتد لا يقتل حتى يستتاب . والزنديق عندهم والمرتد سواء . وقال مالك : وتقتل الزنادقة ولا يستتابون . وقد مضى هذا أول «البقرة» . واختلفوا فيمن خرج من كفر إلى كفر؛ فقال مالك وجهور الفقهاء : لا يُتعرض له؛ لأنه انتقل إلى مالوكا^(١)ت عليه في الابتداء لأقر عليه . وحكى ابن عبد الحكم عن الشافعي أنه يقتل؛ لقوله عليه السلام : "من بَدَّل دينه فاقتلوه" ولم يخص مسلما من كافر . وقال مالك : معنى الحديث من خرج من الإسلام إلى الكفر، وأما من خرج من كفر إلى كفر فلم يُعن بهذا الحديث؛ وهو قول جماعة من الفقهاء . والمشهور عن الشافعي ما ذكره المُرْتَبِي والرَّبِيع أن المبدل لدينه من أهل الذمة يلحقه الإمام

(١) زيادة عن صحيح مسلم . (٢) راجع ج ١ ص ١٩٨ طبعة ثانية وثالثة .

بأرض الحرب ويُخرجه من بلده ويستحلّ ماله مع أموال الحربين إن غلب على الدار ؛ لأنه إنما جعل له الذمة على الدين الذي كان عليه في حين عقد العهد . واختلفوا في المرتدة ؛ فقال مالك والأوزاعي والشافعي والليث بن سعد : تقتل كما يقتل المرتد سواء ؛ وحجتهم ظاهر الحديث : "من بدل دينه فأقتلوه" . و«من» يصلح للذكر والأنثى . وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه : لا تقتل المرتدة ؛ وهو قول ابن شبرمة ، وإليه ذهب ابن علية ، وهو قول عطاء والحسن . واحتجوا بأن ابن عباس روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "من بدل دينه فأقتلوه" ثم إن ابن عباس لم يقتل المرتدة ، ومن روى حديثا كان أعلم بتأويله ؛ ورؤى عن عليّ مثله . ونهى صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان . واحتج الأقولون بقوله عليه السلام : "لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث كفر بعد إيمان ... " فعم كل من كفر بعد إيمانه ؛ وهو أصح .

العاشرة — قال الشافعي : إن من ارتد ثم عاد إلى الإسلام لم يحبط عمله ولا حجه الذي فرغ منه ؛ بل إن مات على الردة فحينئذ تحبط أعماله . وقال مالك : تحبط بنفس الردة ؛ ويظهر الخلاف في المسلم إذا حج ثم ارتد ثم أسلم ؛ فقال مالك : يلزمه الحج ، لأن الأول قد حبط بالردة . وقال الشافعي : لا إعادة عليه ، لأن عمله باق . واستظهر علماؤنا بقوله تعالى : «لَنْ أَسْرُكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ» . قالوا : وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ لأنه عليه السلام يستحيل منه الردة شرعا . وقال أصحاب الشافعي : بل هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم على طريق التغليظ على الأمة ، وبيان أن النبي صلى الله عليه وسلم على شرف منزلته لو أشرك لحبط عمله ؛ فكيف أتم ! لكنه لا يشرك لفضل مرتبته ؛ كما قال : «يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ» وذلك لشرف منزلتهن ؛ وإلا فلا يتصور إتيان منهن صيانة لزوجهن المكرم المعظم ؛ ابن العربي . وقال علماؤنا : إنما ذكر الله الموافاة شرطا ها هنا لأنه علق عليها الخلود في النار جزاء ؛ فمن وآتى على الكفر خلده الله في النار بهذه الآية ، ومن أشرك حبط عمله بالآية الأخرى ، فهما آيتان

مفيدتان لمعنيين وحكيين متغايرين . وما خوطب به عليه السلام فهو لأتمته حتى يثبت اختصاصه ، وما ورد في أزواجه فإنما قيل ذلك فيمن ليّين أنه لو تصوّر لكان هتكان أحدهما حرمة الدين والثاني حرمة النبي صلى الله عليه وسلم ، ولكلّ هتكَ حرمة عقاب ، وينزل ذلك منزلة من عصي في الشهر الحرام أو في البلد الحرام أو في المسجد الحرام ، يضاعف عليه العذاب بعدد ما هتكَ من الحرمات . والله أعلم .

الحادية عشرة — وهي اختلاف العلماء في ميراث المرتد ؛ فقال علي بن أبي طالب والحسن والشعبي والحكم والليث وأبو حنيفة وإسحاق بن راهويه : ميراث المرتد لورثته من المسلمين . وقال مالك وربيعة وابن أبي ليلى والشافعي وأبو ثور : ميراثه في بيت المال . وقال ابن شبرمة وأبو يوسف ومحمد والأوزاعي في إحدى الروايتين : ما اكتسبه المرتد بعد الزدة فهو لورثته المسلمين . وقال أبو حنيفة : ما اكتسبه المرتد في حال الزدة فهو له ، وما كان مكتسباً في حالة الاسلام ثم ارتد يرثه ورثته المسلمون ؛ وأما ابن شبرمة وأبو يوسف ومحمد فلا يفصلون بين الأمرين ؛ ومطلق قوله عليه السلام : " لا وراثه بين أهل ملتين " يدل على بطلان قولهم . وأجمعوا على أن ورثته من الكفار لا يرثونه ، سوى عمر بن عبد العزيز فإنه قال : يرثونه .

الثانية عشرة ^(١) — قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** ﴿٢١٨﴾

قال جندب بن عبد الله وعروة بن الزبير وغيرهما : لما قتل واقد بن عبد الله التميمي عمرو بن الحضرمي في الشهر الحرام توقف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أخذ ثمنه الذي وفق في فرضه له عبد الله بن جحش وفي الأسيرين فعنف المسلمون عبد الله بن جحش وأصحابه حتى شق ذلك عليهم فتلافاهم الله عز وجل بهذه الآية في الشهر الحرام وفرج عنهم ، وأخبر أن لهم ثواب من هاجروا وغزوا ، فالإشارة إليهم في قوله : « إن الذين آمنوا » . ثم هي باقية في كل

(١) يلاحظ أن هذه المسئلة من تحت مسائل الآية السابقة .

من فعل ما ذكره الله عز وجل . وقيل : أنت لم تكونوا أصابوا وزراً فليس لهم أجر؛^(١)
فأنزل الله « إن الذين آمنوا والذين هاجروا » الى آخر الآية .

والهجرة معناها الانتقال من موضع الى موضع ، وقصد ترك الأول إشاراً للثاني . والهجرة
ضد الوصل . وقد هجره هجراً وهجراناً ، والاسم الهجرة . والمهاجرة من أرض الى أرض ترك
الأولى للثانية . والتهاجر التقاطع . ومن قال : المهاجرة الانتقال من البادية الى الحاضرة فقد
أوهم ؛ بسبب أن ذلك كان الأغلب في العرب ، وليس أهل مكة مهاجرين على قوله .
« وجاهد » مقابلة من جهد اذا استخرج الجهد ، مجاهدة وجهادا . والاجتهاد والتجاهد ؛
بذل الوسع والمجهود . والجهاد (بالفتح) : الأرض الصلبة . و « يرجون » معناه يطعمون
ويستقربون . وإنما قال : « يرجون » وقد مدحهم لأنه لا يعلم أحد في هذه الدنيا أنه صائر
الى الجنة ولو بلغ في طاعة الله كل مبلغ ، لأمرين : أحدهما — لا يدري بما يُحتم له . والثاني —
لثلا يتكل على عمله . والرجاء تنعم ، والرجاء أبداً معه خوف ولا بد ، كما أن الخوف معه رجاء .
والرجاء من الأمل ممدود ؛ يقال : رجوت فلاناً رجواً ورجاءً ، يقال : ما أتيتك
إلا رجاءاً خيراً . وترجيته وأرجيته ورجيته وكله بمعنى رجوته ، قال بشرى مخاطب بنته :

فَرَجَى الْخَيْرَ وَأَنْتَظِرِي إِيَّاي * إِذَا مَا الْقَارِظُ الْعَسْرَى أَبَا

ومالي في فلان رجية ، أى ما أرجو . وقد يكون الرجو والرجاء بمعنى الخوف ، قال الله تعالى :

« مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا » أى لا تخافون عظمة الله ؛ قال أبو ذؤيب :

إِذَا لَسَعَتْهُ النَّحْلُ لَمْ يَرْجُ لَسَعَهَا * وَخَالَفَهَا فِي بَيْتِ نُوَيْ عَوَامِلِ^(٢)

أى لم يخف ولم يبال . والرجا — مقصور — : ناحية البئر وحافتها ، وكل ناحية رجاً .
والعوام من الناس يخطئون في قولهم : يا عظيم الزجاء فيقصرّون ولا يمدّون .

(١) يريد أن المسلمين وأهل السرية لما فرج الله عنهم ما كانوا فيه من أمر قتل ابن الحضرمي في الشهر الحرام
بأنزال قوله تعالى : « يسألونك عن الشهر الحرام » الآية « ظنوا أنه إنما نفى عنهم الإثم فقط ولا أجر لهم فطمعوا فيه
فقالوا : يا رسول الله أنطمع أن تكون لنا غزوة نعطى فيها أجر المجاهدين ؟ وفي رواية « أن لم يكونوا أصابوا وزراً
فلا أجر لهم ؟ فأنزل الله قوله تعالى : « إن الذين آمنوا والذين هاجروا » الآية فوضعهم الله في ذلك على أعظم رجاء .
(٢) خالفها (بإخاء المعجمة) : خلفها الى عسلها وهي غائبة قد سرحت ترى . يروى : « خالفها » بإخاء المهملة ،
أى لازمها . والتوب : النحل « وهو جمع نائب ؛ لأنها ترى ثم تنوب الى موضعها .

قوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ كَذَلِكَ يبينُ اللهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١٩﴾

قوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ . فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ السائلون هم المؤمنون ؛ كما تقدم . والخمر مأخوذة من خمر إذا ستر ؛ ومنه خمار المرأة . وكلُّ شيء غطى شيئا فقد خمره ؛ ومنه «خَمَرُوا آيَاتَكُمْ» . فالخمر تخمر العقل ، أى تغطيه وتستره ؛ ومن ذلك الشجر الملتف يقال له : الخمر (بفتح الميم) لأنه يغطي ما تحته ويستره ؛ يقال منه : أخمرت الأرض كثر خمرها ؛ قال الشاعر :

أَلَا يَازِيدُ وَالضَّحَّاكَ سَيَرَا * فَقَدْ جَاوَزْتَمَا خَمَرَ الطَّرِيقِ

أى سيرا مدلين فقد جاوزتما الوهدة التى يستتر بها الذئب وغيره . وقال العجاج يصف جيشا يمشى برايات وجيوش غير مستخف :

فِي لَامِعِ الْعِقْبَانِ لَا يَمْشِي الْخَمَرُ * يُوجِّهُ الْأَرْضَ وَيَسْتَأْذِنُ الشَّجَرَ^(٢)

ومنه قولهم : دخل فى خمار الناس وخمارهم ؛ أى هو فى مكان خاف . فلما كانت الخمر تستر العقل وتغطيه سُميت بذلك . وقيل : إنما سميت الخمر خمر لأنها تُركت حتى أدركت ؛ كما يقال : قد اختمر العجين ، أى بلغ إدراكه . وخمر الرأى ، أى ترك حتى يتبين فيه الوجه . وقيل : إنما سُميت الخمر خمر لأنها تخالط العقل ، من المخامرة وهى المخالطة ؛ ومنه قولهم : دخلت فى خمار الناس ، أى اختلطت بهم . فالمعاني الثلاثة متقاربة ؛ فالخمر تُركت وخُمِرَت حتى أدركت ، ثم خالطت العقل ، ثم خمرته ؛ والأصل الستر .

(١) راجع ص ٣٧ من هذا الجزء . (٢) العقبان (جمع عقاب) : الرايات . وقوله : «يوجه الأرض» أى لا يمر بشىء إلا جعله جهة واحدة ؛ فيكون وجهه مع وجهه حيث يذهب . وقوله : «يستأذن الشجر» أى يمر بالرمث (مرعى من مراعى الابل) والعرغ وسائر الشجر فيستأذنه منه ؛ يذهب به من كثرتة .

والخمر : ماء العنب الذى غلى أو طُبِخَ ؛ وما خامر العقل من غيره فهو فى حكمه ، لأن إجماع العلماء أن القمار كله حرام . وإنما ذُكر الميسر من بينه بفعل كَلَّه قياساً على الميسر ، والميسر إنما كان قماراً فى الجزر خاصة ؛ فكذلك كل ما كان كالخمر فهو بمنزلتها .

الثانية — والجمهور من الأمة على أن ما أسكر كثيره من غير خمر العنب فمحرم قليله وكثيره ، والحد فى ذلك واجب . وقال أبو حنيفة والثوري وآبن أبى لَيْلٍ وابن شُبْرَمَةَ وجماعة من فقهاء الكوفة : ما أسكر كثيره من غير خمر العنب فهو حلال ^(١) ، وإذا سكر منه أحد دون أن يتعمد الوصول إلى حد السكر فلا حد عليه ؛ وهذا ضعيف يرده النظر والخبر ، على ما يأتى بيانه فى « المائدة والنحل » إن شاء الله تعالى .

الثالثة — قال بعض المفسرين : إن الله تعالى لم يدع شيئاً من الكرامة والبر إلا أعطاه هذه الأمة ، ومن كرامته وإحسانه أنه لم يوجب عليهم الشرائع دفعة واحدة ، ولكن أوجب عليهم مرة بعد مرة ؛ فكذلك تحريم الخمر . وهذه الآية أول ما نزل فى أمر الخمر ، ثم بعده : « لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى » ثم قوله : « إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ » ثم قوله : « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ » على ما يأتى بيانه فى « المائدة » .

الرابعة — قوله تعالى : « (وَالْمَيْسِرُ) الْمَيْسِرُ : قمار العرب بالأزلام . قال ابن عباس : كان الرجل فى الجاهلية يخاطر الرجل على أهله وماله فأيهما قمر صاحبه ذهب بماله وأهله ؛ فنزلت الآية . وقال مجاهد ومحمد بن سيرين والحسن وابن المسيب وعطاء وقتادة ومعاوية ابن صالح وطاوس وعلى بن أبى طالب رضى الله عنه وابن عباس أيضاً : كل شئ فيه قمار من زرد وشطرنج فهو الميسر ، حتى لعب الصبيان بالجوز والكعاب ^(٢) ؛ إلا ما أباح من الزمان فى الخيل والقرعة فى إفراز الحقوق ؛ على ما يأتى . وقال مالك : الميسر ميسران : ميسر اللهو ،

(١) أى قليله . (٢) الكعاب : فصوص الزرد .

وميسر القمار؛ فمن ميسر اللهو النرد والشطرنج والملاهي كلها . وميسر القمار : ما يتخاطر الناس عليه . قال علي بن أبي طالب : الشطرنج ميسر العجم . وكل ما قوم به فهو ميسر عند مالك وغيره من العلماء . وسيأتي في « يونس » زيادة بيان لهذا الباب إن شاء الله تعالى .

والميسر مأخوذ من اليسر، وهو وجوب الشيء لصاحبه؛ يقال : يسر لي كذا إذا وجب فهو يسر يسراً وميسراً . والياسر : اللاعب بالقداح، وقد يسر يسيراً قال الشاعر :
فأعينهم وأيسر بما يسروا به * وإذا هم نزلوا بضنك فأنزل

وقال الأزهري : الميسر : الجزور الذي كانوا يتقامرون عليه ؛ سمي ميسراً لأنه يجزأ أجزاءً ؛ فكأنه موضع التجزئة، وكل شيء جزأته فقد يسرته . والياسر : الجازر ؛ لأنه يجزئ لحم الجزور . قال : وهذا الأصل في الياسر، ثم يقال للضارب بالقداح والمتقامين على الجزور : يأسرون ؛ لأنهم جازرون إذ كانوا سبباً لذلك . وفي الصحاح : ويسر القوم الجزور أي اجترروها واقتسموا أعضائها . قال سحيم بن وثيل اليربوعي :

أقول لهم بالشعب إذ يسروني * ألم تياسوا أني ابن فارس زهديم
كان قد وقع عليه سباء فضرب عليه بالسهم . ويقال : يسر القوم إذا قاموا . ورجل يسر ويأسر بمعنى، والجمع أيسار؛ قال النابغة :

أنى أتمم أيساري وأمنحهم * مثنى الأيادي وأكسو الحفنة الأدما^(٣)

وقال طرفة :

وهم أيسار لقات إذا * أغلت الشتوة أبداء الجزر^(٤)

وكان من تطوع بنحرها ممدوحا عندهم؛ قال الشاعر :

وناجية نحرث لقوم صديق * وما ناديت أيسار الجزور

(١) عند قوله تعالى : فذلکم الله ربکم الحق فإذا بعد الحق الا الضلال ... آية ٣٢ (٢) تياسوا

(من يس) . يعني علم . وزهدم (بجعفر) : اسم فرس . (٣) قوله : « مثنى الأيادي » هو أن يعيد معروفة

مرتين أو ثلاثاً . (٤) الشتوة (واحد جمعه شتاء) والعرب تجعل الشتاء جماعة ؛ لأن الناس يلتمسون فيه البيوت

ولا يخرجون للانتجاع . وأبداء (جمع بده) : خير عظم في الجزور . وقيل : هو خير نصيب فيها .

الخامسة - روى مالك في الموطأ عن داود بن حصين أنه سمع سعيد بن المسيب يقول: كان من ميسر أهل الجاهلية بيع اللحم بالشاة والشاتين، وهذا محمول عند مالك وجمهور أصحابه في الجنس الواحد، حيوانه بلحمه؛ وهو عنده من باب المزابنة والغرر والقيار، لأنه لا يُدرى هل في الحيوان مثل اللحم الذي أعطى أو أقل أو أكثر، وبيع اللحم باللحم لا يجوز متفاضلا؛ فكان بيع الحيوان باللحم كبيع اللحم المُغيب في جلده إذا كانا من جنس واحد، والجنس الواحد عنده الإبل والبقر والغنم والطَّيَاء والوَعُول وسائر الوحوش، وذوات الأربع المأكولات كلها عنده جنس واحد، لا يجوز بيع شيء من حيوان هذا الصنف والجنس كله بشيء واحد من لحمه بوجه من الوجوه؛ لأنه عنده من باب المزابنة، كبيع الزبيب بالعنب والزيتون بالزيت والشيرج بالسَّمسم، ونحو ذلك. والطير عنده كله جنس واحد، وكذلك الحيتان من سمك وغيره. وروى عنه أن الجراد وحده صنف. وقال الشافعي وأصحابه والليث ابن سعد: لا يجوز بيع اللحم بالحيوان على حال من الأحوال من جنس واحد كان أم من جنسين مختلفين؛ على عموم الحديث. وروى عن ابن عباس أن جزورا نَحَرَت على عهد أبي بكر الصديق ففُصِّمَت على عشرة أجزاء؛ فقال رجل: أعطوني جزءا منها بشاة؛ فقال أبو بكر: لا يصلح هذا. قال الشافعي: ولست أعلم لأبي بكر في ذلك مخالفا من الصحابة. قال أبو عمر: قد روى عن ابن عباس أنه أجاز بيع الشاة باللحم، وليس بالقوى. وذكر عبد الرزاق عن الثوري عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه كره أن يُباع حتى يميت؛ يعني الشاة المذبوحة بالقائمة. قال سفيان: ونحن لا نرى به بأسا. قال المزني: إن لم يصح الحديث في بيع الحيوان باللحم فالقياس أنه جائز، وإن صح بطل القياس وأُتبع الأثر. قال أبو عمر: وللكوفيين في أنه جائز بيع اللحم بالحيوان حجج كثيرة من جهة القياس والاعتبار؛ إلا أنه إذا صح الأثر بطل

(١) المزابنة: بيع الرطب في رموس النخل بالتمر. وعند مالك: كل جزاف لا يعلم كَيْلَهُ ولا عدده ولا وزنه يبيع بمسمى من مكيل وموزون ومعدود؛ أو يبيع معلوم مجهول من جنسه؛ أو يبيع مجهول مجهول من جنسه.

(٢) الغرر: بيع السمك في الماء والطير في الهواء. وقيل: ما كان له ظاهر يغر المشتري وباطن مجهول. وقال الأزهري: ويدخل في بيع الغرر البيوع المجهولة التي لا يحيط بكنهها المتبايعان حتى تكون معلومة.

القياس والنظر . وروى مالك عن زيد بن أسلم عن سعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان بالحم . قال أبو عمر : ولا أعلمه يتصل عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه ثابت ، وأحسن أسانيده مرسل سعيد بن المسيب على ما ذكره مالك في موطنه ، وإليه ذهب الشافعي ؛ وأصله أنه لا يقبل المراسيل إلا أنه زعم أنه افتقد مراسيل سعيد فوجدتها أو أكثرها صحاحا . فكره بيع أنواع الحيوان بأنواع اللحوم على ظاهر الحديث وعمومه ؛ لأنه لم يأت أثر يخصه ولا إجماع . ولا يجوز عنده أن يخص النص بالقياس . والحيوان عنده اسم لكل ما يعيش في البر والماء وإن اختلفت أجناسه ؛ كالطعام الذي هو اسم لكل ما كول أو مشروب ؛ فأعلم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ قُلْ فِيهِمَا ﴾ يعني الخمر والميسر ﴿ إثمٌ كبيرٌ ﴾ إثم الخمر ما يصدر عن الشارب من المخاصمة والمشامة وقول الفحش والزور ، وزوال العقل الذي يعرف به ما يجب لخالفه ، وتعطيل الصلوات والتعوق عن ذكر الله ، إلى غير ذلك . روى النسائي عن عثمان رضي الله عنه قال : اجتنبوا الخمر فإنها أمُّ الجبائث ، إنه كان رجل ممن كان قبلكم تعبّد فعلقته امرأة غويّة ، فأرسلت إليه جاريته فقالت له : إنا ندعوك للشهادة ؛ فانطلق مع جاريته فطفقت كلما دخل بابا أغلقته دونه ، حتى أفضى إلى امرأة وضيئة عندها غلام وباطية خمر ؛ فقالت : إني والله ما دعوتك للشهادة ، ولكن دعوتك لتقع عليّ ، أو تشرب من هذه الخمر كأسا أو تقتل هذا الغلام . قال : فاسقيني من هذه الخمر ؛ كأسا فسقته كأسا . قال : زيدوني ؛ فلم يرم حتى وقع عليها ، وقتل النفس ؛ فاجتنبوا الخمر ، فإنها والله لا يجتمع الإيمان وإدمان الخمر ؛ إلا ليوشك أن يخرج أحدهما صاحبه ؛ وذكره أبو عمر في الاستيعاب . وروى أن الأعشى لما توجه إلى المدينة ليسلم فلقية بعض المشركين في الطريق فقالوا له : أين تذهب ؟ فأخبرهم بأنه يريد محمدا صلى الله عليه وسلم ؛ فقالوا : لا تصل إليه ، فإنه يأمرك بالصلاة ؛ فقال : إن خدمة الرب واجبة . فقالوا : إنه يأمرك بإعطاء المال إلى الفقراء . فقال :

(١) يرم (يفتح الياء وكسر الراء من رام يرم) ؛ أي فلم يرمح .

اصطناع المعروف واجب . فقيل له : إنه ينهى عن الزنا . فقال : هو فحش وقبيح في العقل ، وقد صرت شيخا فلا أحتاج اليه . فقيل له : إنه ينهى عن شرب الخمر . فقال : أما هذا فأني لا أصبر عنه ! فرجع وقال : أشرب الخمر سنة ثم أرجع اليه ، فلم يصل الى منزله حتى سقط عن البعير فأنكسرت عنقه فمات . وكان قيس بن عاصم المِثْقَرِيُّ شَرَّابا لها في الجاهلية ثم حرّمها على نفسه ، وكان سبب ذلك أنه غمز عُنْكَةَ ابنته وهو سكران ، وسبّ أبويه ، ورأى القمر فتكلم بشيء ، وأعطى الخمار كثيرا من ماله ، فلما أفاق أخبر بذلك فحرّمها على نفسه ، وفيها يقول :

رأيت الخمر صالحة وفيها * خصال تُفسد الرجل الحليما
فلا والله أشربها صحيحا ■ ولا أشقى بها أبدا سقيا
ولا أعطى بها ثمنا حياتي * ولا أدعو لها أبدا نديما
فإن الخمر تفضح شاربها * وتجنّهم بها الأمر العظيما

قال أبو عمر : وروى ابن الأعرابي عن المفضل الضبيّ أن هذه الأبيات لأبي محجن الثقفيّ قالها في تركه الخمر ، وهو القائل رضي الله عنه :

إذا مُتّ فادفني الى جنب كَرَمَةٍ ■ تُروى عظامي بعد موتي عروفتها
ولا تدفني بالفلاة فإنني * أخاف اذا ما مِتّ أن لا أذوقها

وجلده عمر الحد عليها مرارا ، ونفاه الى جزيرة في البحر ، فلحق بسعد فكتب اليه عمر أن يحبسّه فحبسه ، وكان أحد الشجعان بهم ، فلما كان من أمره في حرب القادسية ما هو معروف حلّ قيوده وقال : لا أنجلدك على الخمر أبدا . قال أبو محجن : وأنا والله لا أشربها أبدا ، فلم يشربها بعد ذلك . في رواية : قد كنت أشربها إذ يقام على الحد [وأطهر منها] ، وأما إذ بهرجتي فوالله لا أشربها أبدا . وذكر الهيثم بن عديّ أنه أخبره من رأى قبر أبي محجن بأذربيجان ،

(١) العنكة : ما انطوى وتثنى من لحم البطن سمنا . (٢) الهم (بضم ففتح جمع الهمة) : الفارس

الذي لا يدري من أين يؤتى له من شدة بأسه . (٣) زيادة عن كتاب « الاستيعاب » .

(٤) البرج (من معانيه) : الشيء المباح ■ أي أهدرتني باسقاط الحد عني .

أَوْ قَالَ : فِي نَوَاحِي جُرْجَانٍ ، وَقَدْ نَبَتَتْ عَلَيْهِ ثَلَاثَةُ أَصُولٍ كَرَّمٍ وَقَدْ طَالَتْ وَأَثْمَرَتْ ، وَهِيَ مَعْرُوشَةٌ عَلَى قَبْرِهِ ، مَكْتُوبٌ عَلَى قَبْرِهِ « هَذَا قَبْرُ أَبِي مُحَمَّدٍ » قَالَ : بِفَعَلَتْ أُنْعَجِبُ وَأَذْكَرُ قَوْلَهُ .

* إِذَا مَتَّ فَاذْفَنِي إِلَى جَنْبِ كَرْمَةٍ *

ثُمَّ إِنْ الشَّارِبُ يَصِيرُ ضَحْكَةً لِلْعَقْلَاءِ ، فَيَلْعَبُ بِبَوْلِهِ وَعَذْرَتِهِ ، وَرَبَّمَا يَمْسَحُ وَجْهَهُ ، حَتَّى رَأَى بَعْضُهُمْ يَمْسَحُ وَجْهَهُ بِبَوْلِهِ وَيَقُولُ : اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ . وَرَأَى بَعْضُهُمُ وَالْكَلْبُ يَلْحَسُ وَجْهَهُ وَهُوَ يَقُولُ لَهُ : أَكْرَمَكَ اللَّهُ . وَأَمَّا الْقِمَارُ فَيُورِثُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ ؛ لِأَنَّهُ أَكَلَ مَالَ الْغِيَةِ بِالْبَاطِلِ .

السَّابِعَةُ — قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ ﴾ أَمَّا فِي الْخَمْرِ فَرَبِحَ التَّجَارَةُ ؛ فَانْهَمَ كَانُوا يَجْلِبُونَهَا مِنَ الشَّامِ بِرُخْصٍ فَيَبِيعُونَهَا فِي الْحِجَازِ بِرَبْحٍ ؛ وَكَانُوا لَا يَرُونَ الْمَاكِسَةَ فِيهَا ؛ فَيَشْتَرِي طَالِبُ الْخَمْرِ بِالْثَمَنِ الْغَالِي . هَذَا أَصَحُّ مَا قِيلَ فِي مَنَافِعِهَا ، وَقَدْ قِيلَ فِي مَنَافِعِهَا : إِنَّهَا تَهْضُمُ الطَّعَامَ ، وَتَقْوِي الضَّعْفَ ، وَتَعِينُ عَلَى الْبَاهِ ، وَتَسْخِي الْبَخِيلَ ، وَتَشْجَعُ الْجَبَانَ ، وَتَصْفِي اللَّوْنَ ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ اللَّذَةِ بِهَا . وَقَدْ قَالَ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :
وَنَشْرِبُهَا فَتَنْزُكًا مَلُوكًا * وَأُسْدًا مَا يَنْهِنُنَا^(١) اللَّقَاءُ
إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَفْرَاحِهَا . وَقَالَ آخَرُ^(٢) :

فَإِذَا شَرِبْتُ فَإِنِّي * رَبِّ الْخَوَرِ نَقِّ وَالسِّدِيرِ

وَإِذَا صَحَوْتُ فَإِنِّي * رَبِّ الشَّوْهِةِ وَالْبَعِيرِ

وَمَنْعَةُ الْمَيْسَرِ مَصِيرُ الشَّيْءِ إِلَى الْإِنْسَانِ فِي الْقِمَارِ بَغِيرُ كَدٍّ وَلَا تَعَبٍ ؛ فَكَانُوا يَشْتَرُونَ الْجُزُورَ وَيَضْرِبُونَ بِسَهْمِهِمْ فَمَنْ زَجَرَ سَهْمَهُ أَخَذَ نَصِيْبَهُ مِنَ اللَّحْمِ وَلَا يَكُونُ عَلَيْهِ مِنَ الثَّمَنِ شَيْءٌ ، وَمَنْ بَقِيَ سَهْمُهُ آخِرًا كَانَ عَلَيْهِ ثَمْنُ الْجُزُورِ كُلِّهِ وَلَا يَكُونُ لَهُ مِنَ اللَّحْمِ شَيْءٌ . وَقِيلَ : مَنْعَتُهُ التَّوَسُّعَةُ عَلَى الْمُحَاوِيحِ فَإِنْ مِنْ قَرَمٍ مِنْهُمْ كَانَ لَا يَأْكُلُ مِنَ الْجُزُورِ وَكَانَ يَفْرِقُهُ فِي الْمَحْتَاجِينَ .

(١) النِّهْمَةُ : الْكَفُّ وَالْمَنْعُ . (٢) هُوَ الْمُنْتَغَلُّ الْيَشْكُرِي .

وسهام الميسر أحد عشر سهما ؛ منها سبعة لها حظوظ وفيها فروض على عدد الحظوظ ، وهى :

« القَدَّ » وفيه علامة واحدة وله نصيب وعليه نصيب إن خاب . الثانى — « التَّوَامَ » وفيه علامتان وله وعليه نصيبان . الثالث — « الرَّقِيبَ » وفيه ثلاث علامات على ما ذكرنا .

الرابع — « الحِلْسَ » وله أربع . الخامس — « النَافِزَ » والنافِسَ أيضا وله خمس . السادس — « المُسَيِّلَ » وله ست . السابع — « المُعَلَّى » وله سبع . فذلك ثمانية وعشرون فرضا ، وأنصباء الجزور كذلك فى قول الأصمعى . وبقي من السهام أربعة ، وهى الأغفال لا فروض لها ولا أنصباء ، وهى : « المُصَدَّرَ » و « المُضَعَّفَ » و « المَنِيحَ » و « السَّفِيحَ » . وقيل :

الباقية الأغفال الثلاثة : « السَّفِيحَ » و « المَنِيحَ » و « الوَغْدَ » تزداد هذه الثلاثة لتكثر السهام على الذى يُجِيلُهَا فلا يجد الى الميل مع أحد سبيلا . ويسمى المجيلُ المفيض والضارب والضريب ، والجمع الضرباء . وقيل : يُجعل خلفه رقيب لثلاث يحابى أحدا ، ثم يحثو الضريب على ركبتيه ، ويلتحف بثوب ويخرج رأسه ويدخل يده فى الرِّبَاة ^(٢) فيخرج . وكانت عادة العرب أن تضرب الجزور بهذه السهام فى الشّتوة وضيق الوقت وكلّب البرد على الفقراء ؛ يُسْتَرَى الجزور ويضمن الأيسار ثمنها ويرضى صاحبها من حقه ؛ وكانوا يفتخرون بذلك ويذمون من لم يفعل ذلك منهم ، ويسمونه « البرم » قال متم بن نويرة :

ولا برما تهدي النساء لعرسه * إذا القشع من برد الشتاء تقعقا ^(٤)

ثم تنحر وتقسم على عشرة أقسام . قال ابن عطية : وأخطأ الأصمعى فى قسمة الجزور ، فذكر أنها على قدر حظوظ السهام ثمانية وعشرون قسما ، وليس كذلك ؛ ثم يضرب على العشرة فمن فاز سهمه بأن يخرج من الرِّبَاة متقدما أخذ أنصباؤه وأعطاه الفقراء . والرِّبَاة (بكسر الراء) : شبيهة بالكأنة تُجمع فيها سهام الميسر ؛ وربما سَمَوْا جميع السهام ربابة ؛ قال أبو ذؤيب يصف الحمار وأثنه :

(١) يجيلها : هو من أجال يجيل إجاله إذا حركها ، أى يضع يده فى الخريطة ويحركها مرتين أو ثلاثا .
 (٢) الأفاضة بالقداح : الضرب بها وإجالتها عند القمار . (٣) سيذكر المؤلف رحمه الله تعالى معنى الرِّبَاة .
 (٤) البرم (بفتحين) : الذى يدخل مع القوم فى الميسر . والقشع : بيت من جلد .

وكانهن ربابةً وكأنه * يسري فيض على القِداح ويصدع^(١)

والربابة أيضا : العهد والميثاق ؛ قال الشاعر :

وكنْتُ أمراً أفضت اليك ربّاتي * وقبلك ربّتي فضعتُ رُبوب^(٢)

وفي أحيان ربما تقامروا لأنفسهم ثم يغرم الثمن من لم يفز سهمه ؛ كما تقدّم . ويعيش بهذه السيرة فقراء الحى ؛ ومنه قول الأعشى :

المطعمو الضيف إذا ما شتوا * وأجاءوا القوت على الياسر

ومنه قول آخر :

بأيديهم مقرومة ومغالق * يعود بأرزاق العفاة منيحها^(٣)

و « المنيح » في هذا البيت المستمنح ؛ لأنهم كانوا يستعيرون السهم الذى قد آملس وكثر فوزه ، فذلك المنيح المدوح . وأما المنيح الذى هو أحد الأغفال فذلك إنما يوصف بالكثرة وإياه أراد الأخطل بقوله :

ولقد عطفن على فزارة عطفة * كز المنيح وجئن ثم مجالا

وفي الصحاح : « والمنيح سهم من سهام الميسر مما لا نصيب له إلا أن يُمنَح صاحبه شيئا » . ومن الميسر قولُ لبيد^(٤) :

- (١) يفيض : يدفع ؛ ومنه الافاضة . وصدعت الشيء : أظهرته وبيّنته . (٢) هو علقمة بن عبدة ؛ كما في ديوانه . (٣) ربّتي أى ملكتنى أرباب من الملوك فضعت حتى صرت اليك . والربوب (جمع رب) : المسالك . (٤) هو عمر بن قبة ؛ كما في تاج العروس واللسان ، مادة « غلق » . (٥) المقرومة : الموسومة بالعلامات . والمغالق : قِداح الميسر . وقيل : المغالق من نعوت قِداح الميسر التى يكون لها الفوز ، وليست المغالق من أسماءها ، وهى التى تغلق الخطر فتوجهه للقامر الفائر ؛ كما يغلّق الرهن لمستحقه . (عن اللسان)
- (٦) كذا في الأصول . والعفاة : الأضياف وطلاب المعروف . والذى في اللسان وتاج العروس : « العيال » .
- (٧) في الأصول : « رير » والتصويب عن ديوان الأخطل . والبيت من قصيدة يهجو بها جريرا مطلعها :
- * كذبتك عينك أم رأيت بواسط *

راجع ديوانه ص ٤١ طبع بيروت .

(٨) كذا في الأصول . والذى في كتاب « الميسر والقِداح » لابن قتيبة والمفضليات أنه للرفش الأكبر ، وهو من قصيدة له ، مطلعها :

* ألا بان جيرانى ولست بعاف *

راجع المفضليات ص ٧٤ طبع أوروبا .

إِذَا يَسْرُوا لَمْ يُؤْرِثْ يُسْرُ بَيْنَهُمْ ■ فَوَاحِشٌ يُنْعَىٰ ذِكْرُهَا بِالْمَصَائِفِ

فهذا كله نفع الميسر، إلا أنه أكل المال بالباطل .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا ﴾ أعلم الله جل وعز أن الإثم أكبر من النفع وأعوذ بالضرر في الآخرة ؛ فالإثم الكبير بعد التحريم ، والمنافع قبل التحريم .
وقرأ حمزة والكسائي « كثير » بالثاء المثلثة ؛ وحجتهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن الخمر ولعن معها عشرة : بائعها ومبتاعها والمشتراة له وعاصرها والمعصورة له وساقها وشاربها وحاملها والمحمولة له وأكل ثمنها . وأيضاً جُمعُ المنافع يحسن معه جمعُ الآثام . و « كثير » بالثاء المثلثة يعطى ذلك . وقرأ باقي القراء وجمهورُ الناس « كبير » بالباء الموحدة ، وحجتهم أن الذنب في القمار وشرب الخمر من الكبائر ؛ فوصفه بالكبير أليق . وأيضاً فاتفقهم على « أكبر » حجة ل « كبير » بالباء الواحدة . وأجمعوا على رفض « أكثر » بالثاء المثلثة ، إلا في مصحف عبد الله ابن مسعود فإن فيه « قل فيهما إثم كثير وإثمهما أكثر » بالثاء مثلية في الحرفين .

التاسعة — قال قوم من أهل النظر : حرمت الخمر بهذه الآية ؛ لأن الله تعالى قد قال : « قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ » فأخبر في هذه الآية أن فيها إثماً فهو حرام . قال ابن عطية : ليس هذا النظر بجيد ، لأن الإثم الذي فيها هو الحرام ، لا هي بعينها على ما يقتضيه هذا النظر .

قلت : وقال بعضهم : في هذه الآية ما دل على تحريم الخمر لأنه سماه إثماً ، وقد حرّم الإثم في آية أخرى وقوله عز وجل : « قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ » . وقال بعضهم : الإثم أراد به الخمر ؛ بدليل قول الشاعر :

شربت الإثم حتى ضلّ عقلي ■ كذاك الإثم يذهب بالعقول

قلت : وهذا أيضاً ليس بجيد ، لأن الله تعالى لم يُسمِ الخمر إثماً في هذه الآية ، وإنما قال : « قل فيهما إثم كبير » ولم يقل : قل هما إثم كبير . وأما آية « الأعراف » ويدت الشعرفيأتى الكلام فيهما هناك مبيّناً ، إن شاء الله تعالى . وقد قال قتادة : إنما في هذه

الآية ذم الخمر، فأما التحريم فيعلم بآية أخرى وهي آية «المائدة» وعلى هذا أكثر المفسرين .

قوله تعالى : ((وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ . فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ)) فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ((قُلِ الْعَفْوَ)) قراءة الجمهور بالنصب . وقرأ أبو عمرو وحده بالرفع . واختلف فيه عن ابن كثير . وبالرفع قراءة الحسين وقتادة وابن أبي إسحاق . قال النحاس وغيره : إن جعلت « ذا » بمعنى الذى كان الاختيار الرفع ، على معنى : الذى ينفقون هو العفو ؛ وجاز النصب . وإن جعلت « ما » و « ذا » شيئا واحدا كان الاختيار النصب ، على معنى : قل ينفقون العفو ؛ وجاز الرفع . وحكى النحويون : ماذا تعلمت : أنخوا أم شعرا ؟ بالنصب والرفع ، على أنهما جيدان حسان ؛ إلا أن التفسير فى الآية على النصب .

الثانية - قال العلماء : لما كان السؤال فى الآية المتقدمة فى قوله تعالى : « وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ » سؤالا عن النفقة إلى مَنْ تُصْرَف ؛ كما ي بناء ودل عليه الجواب ، والجواب خرج على وفق السؤال ؛ كأت السؤال الثانى فى هذه الآية عن قدر الانفاق ؛ وهو فى شأن عمرو بن الجوح - كما تقدم - فإنه لما نزل « قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّوَالِدَيْنِ » قال : كم أنفق ؟ فنزل « قل العفو » والعفو : ما سهل ويسر وفضل ، ولم يشق على القلب إخراجها ؛ ومنه قول الشاعر :

خَذِي الْعَفْوَ مَنِّي تَسْتَدِيحِي مَوَدَّتِي * وَلَا تَنْطِقْ فِي سَوَرَتِي حِينَ أَغْضِبُ

فالمعنى : أنفقوا ما فضل عن حوائجكم ، ولم تؤذوا فيه أنفسكم فتكونوا عالة ؛ هذا أولى ما قيل فى تأويل الآية ، وهو معنى قول الحسين وقتادة وعطاء والسدي والقرظي محمد بن كعب وابن أبي ليلى وغيرهم ، قالوا : العفو ما فضل عن العيال ؛ ونحوه عن ابن عباس . وقال مجاهد : صدقة عن ظهر غنى^(١) ، وكذا قال عليه السلام : « خير الصدقة ما أنفقته عن غنى » وفى حديث

(١) وهو قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ ... » آية ٩٠ (٢) قال ابن الأثير :

« والظاهر قد زاد فى مثل هذا إشباعا للكلام وتمكيثا ؛ كأن صدقته مستندة الى ظهر قوى من المال » .

آخر: "خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى" - وقال قيس بن سعد : هذه الزكاة المفروضة .
وقال جمهور العلماء : بل هي نفقات التطوع . وقيل : هي منسوخة . وقال الكلبي : كان
الرجل بعد نزول هذه الآية إذا كان له مال من ذهب أو فضة أو زرع أو صرع نظر الى
ما يكفيه وعياله لنفقة سنة أمسكه وتصدق بسائره ، وإن كان ممن يعمل بيده أمسك
ما يكفيه وعياله يوما وتصدق بالباقي . حتى نزلت آية الزكاة المفروضة فنسخت هذه الآية
وكل صدقة أمروا بها . وقال قوم : هي مُحْكَمَة ، وفي المال حق سوى الزكاة . والظاهر
يدل على القول الأول .

الثالثة — قوله تعالى : (كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ) قال المفضل بن سلمة :
أى فى أمر النفقة . (لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ . فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) فتحبسون من أموالكم ما يصلحكم
فى معاش الدنيا وتتفقدون الباقي فيما ينفعكم فى العقبى . وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ،
أى كذلك يبين الله لكم الآيات فى أمر الدنيا والآخرة لعلكم لتفكروا فى الدنيا وزوالها وفنائها
فترهدون فيها ، وفى إقبال الآخرة وبقائها فترغبون فيها .

قوله تعالى : فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ
لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَتْكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢٠﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — روى أبو داود والنسائي عن ابن عباس قال : لما أنزل الله تعالى : « وَلَا تَقْرَبُوا
مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » و « إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا » الآية ، انطلق من
كان عنده يтим فعزل طعامه من طعامه وشرابه من شرابه فجعل يفضل من طعامه فيحبس له ، حتى
يأكله أو يفسد ؛ فأشد ذلك عليهم ؛ فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى :
« وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ » الآية ، فخلطوا طعامهم بطعامه وشرابهم

بشرايه ؛ لفظ أبي داود . والآية متصلة بما قبل ؛ لأنه اقترن بذكر الأموال الأمرُ بحفظ أموال اليتامى . وقيل : إن السائل عبدُ الله بن رواحة . وقيل : كانت العرب تتشاءم بملاسة أموال اليتامى في مؤاكلتهم ؛ فزلت هذه الآية .

الثانية — لما أذن الله جل وعز في مخالطة الأيتام مع قصد الإصلاح بالنظر إليهم وفيهم كان ذلك دليلاً على جواز التصرف في مال اليتيم ؛ تصرف الوصي في البيع والقسمة وغير ذلك ؛ على الإطلاق لهذه الآية . فإذا كَفَلَ الرجلُ اليتيمَ وحازه وكان في نظره جاز عليه فعله وإن لم يقدمه وإل عليه ؛ لأن الآية مطلقة والكفالة ولاية عامة . لم يؤثر عن أحد من الخلفاء أنه قدّم أحداً على يقيم مع وجودهم في أزمنتهم ، وإنما كانوا يقتصرون على كونهم عندهم .

الثالثة — تواترت الآثار في دفع مال اليتيم مضاربة والتجارة فيه ، وفي جواز خلط ماله بماله ؛ دلالة على جواز التصرف في ماله بالبيع والشراء إذا وافق الصلاح ، وجواز دفعه مضاربة ، إلى غير ذلك على ما ذكره مبيناً . واختلف في عمله هو قراضاً ؛ فمنعه أشهب ، وقاسه على منعه من أن يبيع لهم من نفسه أو يشتري لها . وقال غيره : إذا أخذه على جزء من الربح بنسبة قراضٍ مثله فيه أمضى ؛ كشرائه شيئاً لليتيم بتعقب^(١) فيكون أحسن لليتيم . قال محمد بن عبد الحكم : وله أن يبيع له بالدين إن رأى ذلك نظراً . قال ابن كنانة : وله أن يُنفق في عرس اليتيم ما يصلح من صنيع وطيب ؛ ومصلحته بقدر حاله وحال من يزوج إليه ، وبقدر كثرة ماله . قال : وكذلك في ختانه ؛ فإن خشي أن يتهم رفع ذلك إلى السلطان فيأمره بالقصد ؛ وكل ما فعله على وجه النظر فهو جائز ، وما فعله على وجه المحابة وسوء النظر فلا يجوز . ودل الظاهر على أن وليَّ اليتيم يعلمه أمر الدنيا والآخرة ، ويستأجر له ويؤجره ممن يعلمه الصناعات . وإذا وهب لليتيم شيء فللوصي أن يقبضه لما فيه من الإصلاح . وسيأتي لهذا مزيد بيان في النساء » إن شاء الله تعالى .

(١) بتعقب أي مع تعقب وهو أنه ينظر في أمر المشتري يرفعه إلى السوق لمعرفة ثمنه .

الرابعة - ولياً ينفقه الوصى والكفيل من مال اليتيم حالتان : حالة يمكنه الإشهاد عليه ؛ فلا يقبل قوله إلا بيّنة . وحالة لا يمكنه الإشهاد عليه فقوله مقبول بغير بيّنة ؛ فهما اشترى من العقار وما جرت العادة بالتوثق فيه لم يقبل قوله بغير بيّنة . قال ابن خويز منداد : ولذلك فزق أصحابنا بين أن يكون اليتيم في دار الوصى ينفق عليه فلا يكلف الإشهاد على نفقته وكسوته ؛ لأنه يتعذر عليه الإشهاد على ما يأكله ويلبسه في كل وقت ؛ ولكن إذا قال : أنفقت نفقة تشبه قيل منه ؛ وبين أن يكون عند أمه أو حاضنته فيدعي الوصى أنه كان ينفق عليه ، أو كان يعطى الأم أو الحاضنة النفقة والكسوة فلا يقبل قوله على الأم أو الحاضنة إلا بيّنة أنها كانت تقبض ذلك له مشاهرة أو مساناة .

الخامسة - واختلف العلماء في الرجل ينجح نفسه من يتيّمته ، وهل له أن يشتري لنفسه من مال يتيّمه أو يتيّمته ؛ فقال مالك : ولاية النكاح بالكفالة والحضانة أقوى منها بالقرابة ؛ حتى قال في الأعراب الذين يُسلمون أولادهم في أيام المجاعة : إنهم ينكحونهم إنكاحهم ؛ فأما إنكاح الكافل والحاضن لنفسه فيأتى في «النساء» بيانه « إن شاء الله تعالى . وأما الشراء منه فقال مالك : يشتري في مشهور الأقوال ؛ وكذلك قال أبو حنيفة : له أن يشتري مال الطفل اليتيم لنفسه بأكثر من ثمن المثل ؛ لأنه إصلاح دلّ عليه ظاهر القرآن . وقال الشافعي : لا يجوز ذلك في النكاح ولا في البيع ؛ لأنه لم يذكّر في الآية التصرف ، بل قال : « إصلاح لهم خير » من غير أن يذكّر فيه الذي يجوز له النظر . وأبو حنيفة يقول : إذا كان الإصلاح خيراً فيجوز تزويجه ويجوز أن يزوجه منه . والشافعي لا يرى في التزويج إصلاحاً إلا من جهة دفع الحاجة ، ولا حاجة قبل البلوغ . وأحمد بن حنبل يجوز للوصى التزويج لأنه إصلاح . والشافعي يجوز للجدّ التزويج مع الوصى ، ولالأب في حق ولده الذي ماتت أمه لا بحكم هذه الآية . وأبو حنيفة يجوز للقاضي تزويج اليتيم بظاهر القرآن . وهذه المذاهب نُسأت من هذه الآية ؛ فإن ثبت كون التزويج إصلاحاً فظاهر الآية يقتضي جوازه . ويجوز أن يكون معنى قوله تعالى : « ويسئلونك عن اليتامى » أى يسألك القوام على اليتامى الكافلون لهم ؛ وذلك مجمل لا يعلم منه عين الكفيل والقيم وما يشترط فيه من الأوصاف .

فان قيل : يلزم ترك مالك أصله في التهمة والذرائع إذ جوز له الشراء من يتيمة .
 فالجواب أن ذلك لا يلزم ، وإنما يكون ذلك ذريعة فيما يؤدي من الأفعال المحظورة إلى محظورة
 منصوب عليها ، وأما ها هنا فقد أذن الله سبحانه في صورة المخالطة وكل الحاضنين في ذلك
 إلى أمانتهم بقوله : «وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ» وكل أمر مخوف وكل الله سبحانه
 المكلف إلى أمانته لا يقال فيه : إنه يتذرع إلى محظور به فيمنع منه ؛ كما جعل الله النساء
 مؤتمنات على فروجهن ، مع عظيم ما يترتب على قولهن في ذلك من الأحكام ، ويرتبط به من
 الحلل والحرم والأنساب ؛ وإن جاز أن يكذب . وكان طاوس إذا سئل عن شيء من أمر
 اليتامى قرأ : «وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ» . وكان ابن سيرين أحب الأشياء إليه في مال
 اليتيم أن يجتمع نصحاؤه فينظرون الذي هو خير له ؛ ذكره البخاري . وفي هذا دلالة على جواز
 الشراء منه لنفسه ؛ كما ذكرنا . والقول الآخر أنه لا ينبغي للولي أن يشتري مما تحت يده شيئا ؛
 لما يلحقه في ذلك من التهمة إلا أن يكون البيع في ذلك بيع سلطان في ملأ من الناس .
 وقال محمد بن عبد الحكم : لا يشتري من التركة ، ولا بأس أن يدس من يشتري له منها إذا
 لم يعلم أنه من قبله .

السادسة — قوله تعالى : «وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ» هذه المخالطة تخطيط المثل
 بالمثل كالتمر بالتمر . وقال أبو عبيد : مخالطة اليتامى أن يكون لأحدهم المسأل ويشق على
 كافلة أن يفرد طعامه عنه ، ولا يجحد بدا من خلطه بعياله فيأخذ من مال اليتيم ما يرى أنه
 كافيه بالتحرى فيجعله مع نفقة أهله ؛ وهذا قد يقع فيه الزيادة والنقصان ؛ فجاءت هذه الآية
 الناسخة بالترخصة فيه . قال أبو عبيد : وهذا عندي أصل لما يفعله الرفقاء في الأسفار فإنهم
 يتخارجون النفقات بينهم بالسوية ، وقد يتفاوتون في قلة المطعم وكثرته ؛ وليس كل من قل
 مطعمه تطيب نفسه بالتفضل على رفيقه ؛ فلما كان هذا في أموال اليتامى واسعا كان في غيرهم
 أوسع ، ولولا ذلك لخفت أن يضيق فيه الأمر على الناس .

السابعة - قوله تعالى: ﴿فَإِخْوَانُكُمْ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أى فهم إخوانكم؛ والفاء جواب الشرط. وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ تحذير، أى يعلم المفسد لأموال اليتامى من المصلح لها؛ فيجازى كلا على إصلاحه وإفساده.

الثامنة - قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبَكُمْ﴾ روى الحكم عن مقسم عن ابن عباس «ولو شاء الله لأعتكم» قال: لو شاء لجعل ما أصبتم من أموال اليتامى مؤيقاً. وقيل «لأعتكم»: لأهلككم؛ عن الزجاج وأبى عبيدة. وقال القتيبي: لضيق عليكم وشدد، ولكنه لم يشأ إلا التسهيل عليكم. وقيل: أى لكلفكم ما يشتد عليكم أدائه وأثمكم فى مخالطتهم؛ كما فعل بمن كان قبلكم، ولكنه خفف عنكم. والعنت: المشقة، وقد عنت وأعنته غيره. ويقال للعظم الجبور إذا أصابه شيء فهاضه. قد أعتته، فهو عنت ومعت. وعنت الدابة تعنت عتاً: إذا حدث فى قوائمها كسر بعد جبر لا يمكنها معه جرى. وأكمة عنوت: شاقة المصعد. وقال ابن الأنباري: أصل العنت التشديد؛ فإذا قالت العرب: فلان يتعنت فلانا ويعنته فرادها يشدد عليه ويلزمه ما يصعب عليه أدائه؛ ثم نقلت إلى معنى الهلاك. والأصل ما وصفنا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ أى لا يمتنع عليه شيء ﴿حَكِيمٌ﴾ يتصرف فى ملكه بما يريد، لا يحجر عليه جل وتعالى علواً كبيراً.

قوله تعالى: وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَا أَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَا أَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ﴾ فيه سبع مسائل:

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا ﴾ قراءة الجمهور بفتح التاء . وقُرئت في الشاذ بالضم ؛ كَأَنَّ المعنى أَنَّ المترَجِّح لها أَنْكِحها من نفسه . ونكح أصله الجماع ، ويستعمل في التزوج تجوزاً وآتساعاً ، وسيأتى بيانه إن شاء الله تعالى .

الثانية - لما أذن الله سبحانه وتعالى في مخالطة الأيتام ومخالطة النكاح بين أن مخالطة المشركين لا تصح . وقال مقاتل : نزلت هذه الآية في أبي مرثد الغنويّ وقيل : في مرثد ابن أبي مرثد ، واسمه كَنَاز بن حُصَيْن الغنويّ ، بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة سراً ليُخرج رجلاً من أصحابه ؛ وكانت له بمكة امرأة يحبها في الجاهلية يقال لها « عَنَاق » بخاءتة ؛ فقال لها : إن الإسلام حَرَّمَ ما كان في الجاهلية ؛ قالت : فترجوني ؛ قال : حتى أستاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأستاذنه فهناه عن التزوج بها ؛ لأنه كان مسلماً وهي مشركة . وسيأتى في « النور » بيانه إن شاء الله تعالى .

الثالثة - واختلف العلماء في تأويل هذه الآية ؛ فقالت طائفة : حَرَّمَ الله نكاح المشركات في سورة « البقرة » ثم نسخ من هذه الجملة نساء أهل الكتاب ؛ فأحلهن في سورة « المائدة » . وروى هذا القول عن ابن عباس ، وبه قال مالك بن أنس وسفيان بن سعيد الثوري ، وعبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي . وقال قتادة وسعيد بن جبير : لفظ الآية العموم في كل كافرة ، والمراد بها الخصوص في الكتابيات ؛ وبيّنت الخصوص آية « المائدة » ولم يتناول العموم قط الكتابيات . وهذا أحد قولَي الشافعيّ ، وعلى القول الأول يتناولهن العموم ؛ ثم نُسخت آية « المائدة » بعض العموم . وهذا مذهب مالك رحمه الله ، ذكره ابن حبيب قال : ونكاح اليهودية والنصرانية وإن كان قد أحله الله تعالى مستثقل مذموم . وقال إسحاق بن إبراهيم الحنظليّ : ذهب قوم بفعلوا الآية التي في « البقرة » هي الناسخة ، والتي في « المائدة » هي المنسوخة ؛ فحرموا نكاح كل مشركة كتابية أو غير كتابية . قال النحاس : ومن الحجة لقائل هذا مما صحّ سنده ما حدّثناه محمد بن ريان قال : حدّثنا محمد بن رُحْ قال حدّثنا

الليث عن نافع أن عبد الله بن عمر كان إذا سُئِلَ عن نكاح الرجل النصرانية أو اليهودية قال :
 حَرَّمَ الله المَشْرَكَاتِ على المؤمنين ، ولا أعرف شيئاً من الإِشْرَاقِ أعظمَ من أن تقول المرأةُ ربّها
 عيسى ، أو عبداً من عباد الله ! . قال النحاس : وهذا قولٌ خارجٌ عن قول الجماعة الذين تقوم
 بهم الحجة ؛ لأنه قد قال بتحليل نكاح نساء أهل الكتاب من الصحابة والتابعين جماعةٌ منهم
 عثمانُ وطلحةٌ وابنُ عباسٍ وجابرٌ وحذيفةٌ . ومن التابعين سعيدُ بن المسيّب وسعيدُ بن جبيرٍ
 والحسنُ ومجاهدٌ وطاوسٌ وعكرمةٌ والشَّعْبِيُّ والضحاكُ ؛ وفقهاءُ الأمصار عليه . وأيضاً فيمتنع
 أن تكون هذه الآية من سورة «البقرة» ناسخةً للآية التي في سورة «المائدة» لأن «البقرة»
 من أول ما نزل بالمدينة ، و«المائدة» من آخر ما نزل . وإنما الآخر ينسخ الأول ، وأما حديث
 ابنِ عمر فلا حجة فيه ؛ لأن ابنَ عمر رحمه الله كان رجلاً متوقفاً ، فلما سمع الآيتين ، في واحدة
 التحليل ، وفي أخرى التحريم لم يبلغه النسخ توقّف ؛ ولم يؤخذ عنه ذكر النسخ وإنما
 تُؤوّل عليه ، وليس يؤخذ النسخ والمنسوخ بالتأويل . وذكر ابن عطية : «وقال ابن عباس
 في بعض ما روى عنه : إن الآية عامة في الوثنيات والمجوسيات والكتابيات ، وكلّ من على غير
 الإسلام حرام ؛ فعلى هذا هي ناسخة للآية التي في «المائدة» وينظر إلى هذا قول ابنِ عمر في الموطأ
 ولا أعلم إشاراً كأعظم من أن تقول المرأة ربّها عيسى» . وروى عن عمر أنه فزق بين طلحة
 ابنِ عيسى الله وحذيفة بن اليمان وبين كتابيتين وقال : نُطْلَقُ يا أمير المؤمنين ولا تغضب ؛
 فقال : لو جاز طلاقكما بلجاز نكاحكما ! ولكن أفزق بينكما صغرة قماء . قال ابن عطية :
 وهذا لا يستند جيداً وأسند منه أن عمر أراد التفريق بينهما فقال له حذيفة : أترعم أنها حرام
 فأخلى سبيلها يا أمير المؤمنين ؟ فقال : لا أزعّم أنها حرام ، ولكنني أخاف أن تعاطوا المومسات
 منهنّ . وروى عن ابن عباس نحو هذا . وذكر ابن المنذر جواز نكاح الكتابيات عن عمر
 ابن الخطاب ، ومن ذكر من الصحابة والتابعين في قول النحاس . وقال في آخر كلامه :
 ولا يصح عن أحد من الأوائل أنه حرّم ذلك . وقال بعض العلماء : وأما الآيتان فلا
 تعارض بينهما ؛ فإن ظاهر لفظ الشرك لا يتناول أهل الكتاب ؛ لقوله تعالى « مَا يَدْعُو

الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ»، وقال: «لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ» ففرق بينهم في اللفظ؛ وظاهر العطف يقتضى مغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه، وأيضا فاسم الشرك عموم وليس بنص، وقوله تعالى: «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» بعد قوله: «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ» نص؛ فلا تعارض بين المحتمل وبين ما لا يحتمل. فان قيل: أراد بقوله: «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» أى أوتوا الكتاب من قبلكم وأسلموا؛ كقوله: «وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ» الآية. وقوله: «مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ» الآية. قيل له: هذا خلاف نص الآية فى قوله: «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» وخلاف ما قاله الجمهور؛ فإنه لا يُشكَل على أحد جواز الترويج من أسلم وصار من أعيان المسلمين. فإن قالوا: فقد قال الله تعالى: «أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ» بفعل العلة فى تحريم نكاحهن الدعاء إلى النار. والجواب أن ذلك علة لقوله تعالى: «وَلَا أُمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ» لأن المشرك يدعو إلى النار؛ وهذه العلة مطردة فى جميع الكفار؛ فالمسلم خير من الكافر مطلقا؛ وهذا بين.

الرابعة — وأما نكاح أهل الكتاب إذا كانوا حربا فلا يحل؛ وسئل ابن عباس عن ذلك فقال: لا يحل، وتلا قول الله تعالى: «قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» إلى قوله: «صَاغِرُونَ». قال المحدث: حدثت بذلك إبراهيم النخعي فأعجبه. وكره مالك تزوج الحربيات؛ لعلة ترك الولد فى دار الحرب، ولتصرفها فى الخمر والخزير.

الخامسة — قوله تعالى: «وَلَا أُمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ» إخبار بأن المؤمنين المملوكة خير من المشركة، وإن كانت ذات الحسب والمال. «وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ» فى الحسن وغير ذلك؛ هذا قول الطبري وغيره. ونزلت فى خنساء وليدة سوداء كانت لحذيفة بن اليمان؛ فقال لها حذيفة: يا خنساء، قد ذكرت فى الملاء الأعلى مع سوادك ودمايتك، وأنزل الله تعالى ذكرك فى كتابه؛ فأعتقها حذيفة وتزوجها. وقال السدي: نزلت فى عبد الله بن رواحة، كانت له أمة سوداء

فلطمها في غضب ثم ندم، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره؛ فقال: «ماهى يا عبد الله» قال: تصوم وتُصلي وتُحسِن الوضوء وتشهد الشهادتين؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هذه مؤمنة»، فقال ابن رواحة: «لأعتقنها ولأتزوجنها؛ ففعل؛ فطعن عليه ناس من المسلمين وقالوا: نكح أمة؛ وكانوا يريدون أن ينكحوا إلى المشركين، وكانوا ينكحونهم رغبة في أحسابهم؛ فزلت هذه الآية. والله أعلم.

السادسة — واختلف العلماء في نكاح إماء أهل الكتاب؛ فقال مالك: لا يجوز نكاح الأمة الكتابية. وقال أشهب في كتاب محمد، فيمن أسلم وتحتة أمة كتابية: إنه لا يُفَرَّق بينهما. وقال أبو حنيفة وأصحابه: يجوز نكاح إماء أهل الكتاب. قال ابن العربي: «درسنا الشيخ أبو بكر الشاشي بمدينة السلام قال: احتج أصحاب أبي حنيفة على جواز نكاح الأمة [الكتابية] بقوله تعالى: «وَلَا أَمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ». ووجه الدليل من الآية أن الله سبحانه خير بين نكاح الأمة المؤمنة والمشركة؛ فلولا أن نكاح الأمة المشركة جائز لما خير الله تعالى بينهما؛ لأن المخيرة إنما هي بين الجائزين لا بين جائز وممتنع، ولا بين متضادين. والجواب أن المخيرة بين الضدين تجوز لغة وقرآناً؛ لأن الله سبحانه قال: «أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا». وقال عمر في رسالته لأبي موسى: «الرجوع إلى الحق خير من التماسي في الباطل». جواب آخر: قوله: «وَلَا أَمَّةٌ» لم يُرد به الرق المملوك وإنما أراد به الآدمية والآدميات والآدميون بأجمعهم عبيد الله وإماؤه؛ قاله القاضي بالبصرة أبو العباس الجرجاني.

السابعة — واختلفوا في نكاح نساء المجوس؛ فمنع مالك والشافعي وأبو حنيفة والأوزاعي وإسحاق من ذلك. وقال ابن حنبل: لا يعجبني. وروى أن حذيفة بن اليمان تزوج مجوسية، وأن عمر قال له: طلقها. وقال ابن القصار: قال بعض أصحابنا: يجب على أحد القولين أن لهم كتاباً أن تجوز مناحتهم. وروى ابن وهب عن مالك أن الأمة المجوسية لا يجوز أن تُوطأ بملك إيمان، وكذلك الوثنيات وغيرهن من الكافرات؛ وعلى هذا جماعة العلماء،

(١) عبارة ابن العربي في «أحكام القرآن» له: «احتج أبو حنيفة». (٢) زيادة عن ابن العربي.

إلا ما رواه يحيى بن أيوب عن أبي جريح عن عطاء وعمرو بن دينار أنهما سئلا عن نكاح الإماء المجوسيات ؛ فقالا : لا بأس بذلك . وتأولا قول الله عز وجل : « وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ » . فهذا عندهما على عقد النكاح لا على الأمة المشتراة ؛ واحتجّا بسبي أوطاس ؛ وأن الصحابة نكحوا الإماء منهم يملك اليمين . قال النحاس : وهذا قول شاذ ؛ أما سبي أوطاس فقد يجوز أن يكون الإماء أسلمن بفاز نكاحهن ، وأما الاحتجاج بقوله : « وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ » فغلط ؛ لأنهم حملوا النكاح على العقد ؛ والنكاح في اللغة يقع على العقد وعلى الوطء ؛ فلما قال : « وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ » حرم كل نكاح يقع على المشركات من نكاح ووطء . وقال أبو عمر بن عبد البر : وقال الأوزاعي : سألت الزهري عن الرجل يشتري المجوسية أبطؤها ؟ فقال : إذا شهدت أن لا إله الا الله وطمئنها . وعن يونس عن ابن شهاب قال : لا يحل له أن يطأها حتى تُسلم . قال أبو عمر : قول ابن شهاب « لا يحل له أن يطأها حتى تُسلم » هذا وهو أعلم الناس بالمغازي والسير دليل على فساد قول من زعم أن سبي أوطاس وطمئن ولم يُسلمن . روى ذلك عن طائفة منهم عطاء وعمرو بن دينار قالا : لا بأس بوطء المجوسية ؛ وهذا لم يلتفت إليه أحد من الفقهاء بالأمصار . وقد جاء عن الحسن البصري — وهو ممن لم يكن غزوه ولا غزاه ناحيته إلا الفرس وما وراءهم من خراسان ، وليس منهم أحد أهل كتاب — ما يُبين لك كيف كانت السيرة في نسائهم إذا سُيِن قال : أخبرنا عبد الله بن محمد بن أسد قال حدثنا إبراهيم بن أحمد بن فواس قال حدثنا علي بن عبد العزيز قال حدثنا أبو عبيد قال حدثنا هشام عن يونس عن الحسن قال : قال رجل له : يا أبا سعيد كيف كنتم تصنعون إذا سبيتموهن ؟ قال : كنا نوجهها الى القبلة ونأمرها أن تُسلم وتشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله ؛ ثم نأمرها أن تغتسل . وإذا أراد صاحبها أن يصيبها لم يصحبها حتى يستبرئها . وعلى هذا تأويل جماعة العلماء في قول الله تعالى : « وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ » أنهن الوثنيات والمجوسيات ؛ لأن الله تعالى قد أحل الكبايات بقوله : « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ » يعني الغنائم ، لا من شهرزناها من

المسلمات . ومنهم من كره نكاحها ووطأها يملك اليمين ما لم يكن منهم توبة ؛ لما في ذلك من إفساد النسب .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُنِكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ﴾ فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُنِكَحُوا ﴾ أى تزوجوا المسلمة من المشرك . وأجمعت الأمة على أن المشرك لا يطأ المؤمنة بوجه ؛ لما في ذلك من الغضاضة على الإسلام . والفراء على ضم التاء من « تنكحوا » .

الثانية — في هذه الآية دليل بالنص على أن لا نكاح إلا بولي . قال محمد بن عليّ ابن الحسين ، النكاح بوليّ في كتاب الله ؛ ثم قرأ « وَلَا تُنِكَحُوا الْمُشْرِكِينَ » . قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ » وقد اختلف أهل العلم في النكاح بغير وليّ ؛ فقال كثير من أهل العلم : لا نكاح إلا بوليّ ؛ روى هذا الحديث عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه وعلى بن أبي طالب وابن مسعود وابن عباس وأبي هريرة رضى الله عنهم ، وبه قال سعيد بن المسيّب والحسن البصرى وعمر بن عبد العزيز وجابر بن زيد وسفيان الثورى وابن أبي ليلى وابن شبرمة وابن المبارك والشافعى وعبيد الله بن الحسن وأحمد وإسحاق وأبو عبيد .

قلت : وهو قول مالك رضى الله عنهم أجمعين وأبي ثور والطبرى . قال أبو عمر : حجة من قال : « لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ » أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ثبت عنه أنه قال : « لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ » . روى هذا الحديث شعبه والثورى عن أبي إسحاق عن أبي بردة عن النبي صلى الله عليه وسلم مُرسلاً ؛ فمن يقبل المراسيل يلزمه قبوله ، وأما من لا يقبل المراسيل فيلزمه أيضاً ؛ لأن الذين وصلوه من أهل الحفظ والنقّة . ومن وصله إسرائيل وأبو عوانة كلاهما عن أبي إسحاق عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم . وإسرائيل ومن تابعه حفاظ ، والحافظ تُقبل زيادته ، وهذه الزيادة يعضدها أصول ؛ قال الله عز وجل :

« فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ » . وهذه الآية نزلت في معقل بن يسار إذ عضل أخته
عن مراجعة زوجها ؛ قاله البخاري . ولولا أن له حقاً في الإنكاح ما نهي عن العضل .

قلت : ومما يدل على هذا أيضا من الكتاب قوله : « فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ » وقوله :
« وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ » فلم يخاطب تعالى بالنكاح غير الرجال ؛ ولو كان إلى النساء لذكرهن .
وسياق بيان هذا في « النور » . وقال تعالى حكاية عن شعيب في قصة موسى عليهما السلام :
« إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّكَ » على ما يأتي بيانه في سورة « القصص » . وقال تعالى : « الرَّجُلُ قَوَّامُونَ
عَلَى النِّسَاءِ » ؛ فقد تعاضد الكتاب والسنة على أن لا نكاح إلا بولي . قال الطبري : في حديث
حفصة حين تأيمت وعقد عمر عليها النكاح ولم تعقده هي إبطال قول من قال : إن للمرأة
البالغة المألكة لنفسها تزويج نفسها وعقد النكاح دون وليها ؛ ولو كان ذلك لها لم يكن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدع خطبة حفصة لنفسها إذا كانت أولى بنفسها من أبيها ،
وخطبها إلى من لا يملك أمرها ولا العقد عليها ؛ وفيه بيان قوله عليه السلام : « الْأَيُّ أَحَقُّ
بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا » أن معنى ذلك أنها أحق بنفسها في أنه لا يعقد عليها إلا برضاها ، لا أنها
أحق بنفسها في أن تعقد عقد النكاح على نفسها دون وليها . وروى الدارقطني عن أبي هريرة
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ وَلَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا فَإِنْ
الزَّانِيَةُ هِيَ الَّتِي تُزَوِّجُ نَفْسَهَا » . قال : حديث صحيح . وروى أبو داود من حديث سفيان
عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَيُّمَا أَمْرَأَةٍ
نُكِّحْتَ بِغَيْرِ إِذْنِ وَلِيِّهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ — ثلاث مرات — فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَالْمَهْرُ لَهَا بِمَا أَصَابَ
مِنْهَا فَإِنْ تَشَاجَرُوا فَالْسلطانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ » . وهذا الحديث صحيح . ولا اعتبار بقول
ابن علية عن ابن جريح أنه قال : سألت عنه الزهري فلم يعرفه ، ولم يقل هذا أحد عن
ابن جريح غير ابن علية ؛ وقد رواه جماعة عن الزهري لم يذكروا ذلك ، ولو ثبت هذا عن
الزهري لم يكن في ذلك حجة ؛ لأنه قد نقله عنه ثقات منهم ساجان بن موسى وهو ثقة إمام

وجعفر بن ربيعة ؛ فلو نسيه الزهرى لم يضره ذلك ؛ لأن النسيان لا يعصم منه آدم ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " نسي آدم فنسيت ذريته " . وكان صلى الله عليه وسلم ينسى ؛ فمن سواه أخرى أن ينسى ، ومن حفظ فهو حجة على من نسي ؛ فاذا روى الخبر ثقة فلا يضره نسيان من نسيه ؛ هذا لو صح ما حكى ابن عيسى عن ابن جريج ، فكيف وقد أنكر أهل العلم ذلك من حكايته ولم يعرجوا عليها .

قلت : وقد أخرج هذا الحديث أبو حاتم محمد بن حبان التميمي البستي في المسند الصحيح له - على التقاسيم والأنواع من غير وجود قطع في سندها ، ولا ثبوت جرح في ناقلها - عن حفص بن غياث عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن الزهرى عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل وما كان من نكاح على غير ذلك فهو باطل فإن تشاجروا فالسلطان ولي من لا ولي له " . قال أبو حاتم : لم يقل أحد في خبر ابن جريج عن سليمان بن موسى عن الزهرى هذا : " وشاهدي عدل " إلا ثلاثة أنفيس : سويد بن يحيى الأموي عن حفص بن غياث وعبد الله بن عبد الوهاب الجمحي عن خالد بن الحارث وعبد الرحمن بن يونس التقي عن عيسى بن يونس ؛ ولا يصح في الشاهدين غير هذا الخبر ، وإذا ثبت هذا الخبر فقد صرح الكتاب والسنة بأن لا نكاح إلا بولي ؛ فلا معنى لما خالفهما . وقد كان الزهرى والشعبي يقولان : إذا زوجت المرأة نفسها كفوا بشاهدين فذلك نكاح جائز . وكذلك كان أبو حنيفة يقول : إذا زوجت المرأة نفسها كفوا بشاهدين فذلك نكاح جائز ، وهو قول زفر . وإن زوجت نفسها غير كفء فالنكاح جائز ، ولأولياء أن يفترقوا بينهما . قال ابن المنذر : وأما ما قاله النعمان فخالف للسنة ، خارج عن قول أكثر أهل العلم . وبالخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . وقال أبو يوسف : لا يجوز النكاح إلا بولي ؛ فإن سلم الولي جاز ، وإن أبى أن يسلم الزوج كفء أجازه القاضي . وإنما يتم النكاح في قوله حين يميزه القاضي ؛ وهو قول محمد بن الحسن ؛ وقد كان محمد بن الحسن يقول : يأمر القاضي الولي بإجازته ؛ فإن لم يفعل استأنف عقدا . ولا خلاف بين أبي حنيفة وأصحابه أنه إذا أذن لها

وليها فعقدت النكاح بنفسها جاز. وقال الأوزاعي: إذا ولّت المرأة رجلاً فزوّجها كفؤاً فالنكاح جائز، وليس للولي أن يفرّق بينهما ؛ إلا أن تكون عربية تزوّجت مولى ؛ وهذا نحو مذهب مالك على ما يأتي . وحمل القائلون بمذهب الزهري وأبي حنيفة والشعبي قوله عليه السلام: "لا نكاح الا بولي" على الكمال لا على الوجوب ؛ كما قال عليه السلام: "لا صلاة بحار المسجد إلا في المسجد" و"لا حظ في الإسلام لمن ترك الصلاة" . واستدلوا على هذا بقوله تعالى : «فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ» ، وقوله تعالى : «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَعْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ» ، وبما روى الدارقطني عن سمالك بن حريظ قال : جاء رجل إلى علي رضي الله عنه فقال : امرأة أنا وليها تزوّجت بغير إذني ؟ فقال علي : يُنظر فيما صنعت ؛ فإن كانت تزوّجت كفؤاً أبرّنا ذلك لها ، وإن كانت تزوّجت من ليس لها بكفء جعلنا ذلك إليك . وفي الموطأ أن عائشة رضي الله عنها زوّجت بنت أخيها عبد الرحمن وهو غائب ، الحديث . وقد رواه ابن جريح عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها أنكحت رجلاً هو المنذر بن الزبير امرأة من بنى أخيها فضربت بينهم بستر ، ثم تكلمت حتى إذا لم يبق إلا العقد أمرت رجلاً فأنكح ؛ ثم قالت : ليس على النساء إنكاح . فالوجه في حديث مالك أن عائشة قرّرت المهر وأحوال النكاح ، وتولّى العقد أحد عصبته ، ونُسب العقد إلى عائشة لما كان تقريره إليها .

الثالثة — ذكر ابن خُوَيْرٍ مَنَدَاد : وأختلفت الرواية عن مالك في الأولياء ؛ من هم ؟ فقال مرة : كل من وضع المرأة في منصب حسن فهو وليها ، سواء كان من العصبية أو من ذوى الأرحام أو الأجانب أو الإمام أو الوصي . وقال مرة : الأولياء من العصبية ؛ فمن وضعها منهم في منصب حسن فهو ولي . وقال أبو عمر : قال مالك فيما ذكر ابن القاسم عنه : إن المرأة إذا زوّجها غير وليها بإذنها فإن كانت شريفة لها في الناس حال كان وليها بالخيار في فسخ النكاح وإقراره ، وإن كانت دينيّة كالمعتقة والسوداء والسعّاية والمسلمانية ، ومن

(١) قال مالك : هم قوم من القبط يقدمون من مصر إلى المدينة .

(٢) السعّاية : البغي .

(٣) في الأصول : «الاسلامية» والتصويب عن شرح الخرشى وحاشية العدوى .

لا حال لها جاز نكاحها ؛ ولا خيار لوليها لأن كل واحد كُفَّ لها ؛ وقد روى عن مالك أن الشريفة والذينة لا يزوجهما إلا وليها أو السلطان ؛ وهذا القول اختاره ابن المنذر ، قال : وأما تفريق مالك بين المسكينة والتي لها قدرٌ فغير جائز ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد سوى بين أحكامهم في الدماء فقال : "المسلمون تتكافؤ دماؤهم" . وإذا كانوا في الدماء سواء فهم في غير ذلك شيء واحد . وقال إسماعيل بن إسحاق : لما أمر الله سبحانه بالنكاح جعل المؤمنين بعضهم أولياء بعض فقال تعالى : « وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٌ » والمؤمنون في الجملة هكذا يرث بعضهم بعضا ؛ فلو أن رجلا مات ولا وارث له كان ميراثه لجماعة المسلمين ؛ ولو جنى جنائية لعقل عنه المسلمون ، ثم تكون ولاية أقرب من ولاية ، وقربة أقرب من قرابة . وإذا كانت المرأة بموضع لا سلطان فيه ولا ولي لها فإنها تصير أمرها إلى من يوثق به من جيرانها ؛ فيزوجها ويكون هو وليها في هذه الحال ؛ لأن الناس لا بد لهم من الترويح ، وإنما يعملون فيه بأحسن ما يمكن ؛ وعلى هذا قال مالك في المرأة الضعيفة الحال : إنه يزوجه من تُسند أمرها إليه ، لأنها ممن تضعف عن السلطان فأشبهت من لا سلطان بحضرتها ؛ فرجعت في الجملة إلى أن المسلمين أولياؤها ؛ فأما إذا صيرت أمرها إلى رجل وترك أولياؤها فإنها أخذت الأمر من غير وجهه ، وفعلت ما ينكره الحاكم عليها والمسلمون ؛ فيفسخ ذلك النكاح من غير أن يعلم أن حقيقته حرام ؛ لما وصفنا من أن المؤمنين بعضهم أولياء بعض ، ولما في ذلك من الاختلاف ؛ ولكن يفسخ لتناول الأمر من غير وجهه ، ولأنه أحوط للفروج ولتحصينها ؛ فاذا وقع الدخول وتناول الأمر وولدت الأولاد كان صوابا لم يجوز الفسخ ؛ لأن الأمور إذا تفاوتت لم يرد منها إلا الحرام الذي لا يشك فيه ؛ ويُسببه ما فات من ذلك بحكم الحاكم إذا حكم بحكم لم يفسخ إلا أن يكون خطأ لا شك فيه . وأما الشافعي وأصحابه فالنكاح عندهم بغير ولي مفسوخٌ أبدا قبل الدخول وبعده ، ولا يتوارثان إن مات أحدهما . والولي عندهم من فرائض النكاح ؛ لقيام الدليل عندهم من الكتاب والسنة : قال الله تعالى : « وَأَنْكِحُوا الْأَبْيَامَ مِنْكُمْ » كما قال : « فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ » ، وقال مخاطبا للأولياء :

« فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ » . وقال عليه السلام : « لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ » . ولم يفرقوا بين دَنِيَّةِ الحال والشريفة ، لإجماع العلماء على أن لا فرق بينهما في الدَّماء ؛ لقوله عليه السلام : « الْمُسْلِمُونَ تَتَكَافَوْنَ دِمَائَهُمْ » . وسائر الأحكام كذلك . وليس في شيء من ذلك فرق بين الرفيع والوضيع في كتاب ولا سُنَّة .

الرابعة — واختلفوا في النكاح يقع على غير ولى ثم يُخَيِّزُه الولي قبل الدخول ؛ فقال مالك وأصحابه إلا عبد الملك ، ذلك جائز ، إذا كانت إجازته لذلك بالقرب ؛ وسواء دخل أو لم يدخل . هذا إذا عقد النكاح غير ولى ولم تعقده المرأة بنفسها ؛ فإن زوجت المرأة نفسها وعقدت عَقْدَةَ النكاح من غير ولى قريب ولا بعيد من المسلمين فإن هذا النكاح لا يَقْرَأُ أبداً على حال وإن تطاول وولدت الأولاد ؛ ولكنه يُلْحَقُ الولد إن دخل ، ويسقط الحد ؛ ولا بد من فسخ ذلك النكاح على كل حال . وقال ابن نافع عن مالك : الفسخ فيه بغير طلاق .

الخامسة — واختلف العلماء في منازل الأولياء وترتيبهم ؛ فكان مالك يقول : أولهم البنون وإن سفلوا ، ثم الآباء ، ثم الإخوة للأب والأم ، ثم للأب ، ثم بنو الإخوة للأب والأم ، ثم بنو الإخوة للأب ، ثم الأجداد للأب وإن علوا ، ثم العمومة على ترتيب الإخوة ، ثم بنوهم على ترتيب بنى الإخوة وإن سفلوا ، ثم المولى ثم السلطان أو قاضيه . والوصي مقدم في إنكاح الأيتام على الأولياء ، وهو خليفة الأب ووكيله فأشبهه حاله لو كان الأب حياً . وقال الشافعي : لا ولاية لأحد مع الأب ؛ فإن مات فالجد ، ثم أبُ أبي الجد ؛ لأنهم كلهم آباء . والولاية بعد الجد للإخوة ، ثم الأقرب . قال المزني : قال في الجديد : من انفرد بأُم كان أولى بالنكاح ؛ كالميراث . وقال في القديم : هما سواء .

قلت : وروى المدنيون عن مالك مثل قول الشافعي ، وأن الأب أولى من الابن ؛ وهو أحد قولَي أبي حنيفة ؛ حكاه الباجي . وروى عن المغيرة أنه قال : الجد أولى من الإخوة ؛ والمشهور من المذهب ما قدمناه . وقال أحمد : أحقهم بالمرأة أن يزوجه أبوها ؛ ثم الابن ، ثم الأخ ، ثم ابنه ، ثم العم . وقال إسحاق : الابن أولى من الأب ؛ كما قاله مالك ، واختاره ابن المنذر ؛ لأن عمر بن أم سلمة زوجها بإذنها من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قلت : أخرجه النسائي عن أم سلمة وترجم له « إنكاح الأبْنِ أُمِّه » .

قلت : وكثيرا ما يستبدل بهذا علماؤنا وليس بشيء ؛ والدليل على ذلك ما ثبت في الصحاح أن عمر بن أبي سلمة قال : كنت غلاما في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت يدي تطيش في الصحفة ؛ فقال : « يا غلام سمَّ الله وكلَّ يمينك وكلَّ مما يليك » . وقال أبو عمر في كتاب الاستيعاب : عمر بن أبي سلمة يُكنى أبا حفص ، ولد في السنة الثانية من الهجرة بأرض الحبشة . وقيل : إنه كان يوم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن تسع سنين .

قلت : ومن كان سنُّه هذا لا يصلح أن يكون وليًّا ، ولكن ذكر أبو عمر أن لأبي سلمة من أم سلمة أبنا آخر اسمه سلمة ، وهو الذي عقد لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أمِّه أم سلمة ، وكان سلمة أسنَّ من أخيه عمر بن أبي سلمة ، ولا أحفظ له رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد روى عنه عمر أخوه .

السادسة — واختلفوا في الرجل يزوج المرأة الأبعد من الأولياء . كذا وقع ، والأقرب عبارة أن يقال : اختلف في المرأة يزوجها من أوليائها الأبعد والأقرب^(١) حاضر ؛ فقال الشافعي : النكاح باطل . وقال مالك : النكاح جائز . قال ابن عبد البر : إن لم ينكر الأبعد شيئا من ذلك ولا ردَّه نفَّذَ ، وإن أنكره وهى ثيب أو بكر بالغ يتيمة ولا وصى لها فقد اختلف قول مالك وأصحابه وجماعة من أهل المدينة في ذلك ؛ فقال منهم قائلون : لا يرُدُّ ذلك وينفَّذُ ؛ لأنه نكاح انعقد بإذن وليٍّ من الفخذ والعشيرة . ومن قال هذا منهم لا ينفَّذُ قال : إنما جاءت الرتبة في الأولياء على الأفضل والأولى ، وذلك مستحب وليس بواجب . وهذا تحصيل مذهب مالك عند أكثر أصحابه ، وإياه اختار إسماعيل بن إسحاق وأتباعه . وقيل : ينظر السلطان في ذلك ويسأل الوليَّ الأقرب على ما ينكره ، ثم إن رأى إمضاء أمضاه ، وإن رأى أن يرده ردَّه . وقيل : بل للأبعد ردُّه على كل حال ، لأنه حقُّ له . وقيل : له ردُّه وإجازته ما لم يطل مكثها وتلد الأولاد ؛ وهذه كلها أقاويل أهل المدينة .

(١) في بعض نسخ الأصل : « والأبعد » . يقال : فلان أقعد من فلان : أى أقرب منه إلى جده الأكبر .

السابعة - فلو كان الولي الأقرب محبوسا أو سفيها زوجه من يليه من أوليائها، وعد كالميت منهم؛ وكذلك إذا غاب الأقرب من أوليائها غيبة بعيدة أو غيبة لا يرجى لها أوبة سريعة زوجه من يليه من الأولياء. وقد قيل: إذا غاب أقرب أوليائها لم يكن للذي يليه تزويجها، ويزوجها الحاكم، والأول قول مالك.

(١) الثامنة - وإذا كان الوليان قد استويا في القعد و غاب أحدهما وفوضت المرأة عقد نكاحها الى الحاضر لم يكن للغائب إن قديم نكته. وإن كانا حاضرين ففوضت أمرها الى أحدهما لم يزوجهما إلا بإذن صاحبه؛ فإن اختلفا نظر الحاكم في ذلك، وأجاز عليها رأى أحسنهما نظرا لها؛ رواه ابن وهب عن مالك.

التاسعة - وأما الشهادة على النكاح فليست بركن عند مالك وأصحابه؛ ويكفي من ذلك شهرته والإعلان به، وخرج عن أن يكون نكاح سر. قال ابن القاسم عن مالك: لو زوج بينة، وأمرهم أن يكتموا ذلك لم يجز النكاح؛ لأنه نكاح سر. وإن تزوج بغير بينة على غير استسرار جاز. وأشهدا فيما يستقبلان. وروى ابن وهب عن مالك في الرجل يتزوج المرأة بشهادة رجلين ويستكتمهما قال: يُفَرَّقُ بينهما بتطليقة ولا يجوز النكاح، ولها صداقها إن كان أصابها، ولا يعاقب الشاهدان. وقال أبو حنيفة والشافعي وأصحابهما: إذا تزوجهما بشاهدين وقال لهما: آكما جاز النكاح. قال أبو عمر: وهذا قول يحيى بن يحيى الليثي الأندلسي صاحبنا، قال: كل نكاح شهيد عليه رجلان فقد خرج من حد السر؛ وأظنه حكاه عن الليث ابن سعد. والسر عند الشافعي والكوفيين ومن تابعهم: كل نكاح لم يشهد عليه رجلان فصاعداً ويفسخ على كل حال.

قلت: قول الشافعي أصح للحديث الذي ذكرناه. وروى عن ابن عباس أنه قال: لا نكاح إلا بشاهدي عدل وولي مرشد؛ ولا مخالف له من الصحابة فيما علمته. واحتج مالك

(١) القعد (بضم القاف وسكون العين وضم الدال المهملة وفتحها) القريب من الجد الأكبر. وقيل:

هو أملك القرابة في النسب.

لمذهبه أن البيوع التي ذكرها الله تعالى فيها الإشهاد عند العقد؛ وقد قامت الدلالة بأن ذلك ليس من فرائض البيوع . والنكاح الذي لم يذكر الله تعالى فيه الأشهاد أخرى ألا يكون الإشهاد فيه من شروطه وفرائضه، وإنما الغرض الإعلان والظهور لحفظ الأنساب . والإشهاد يصلح بعد العقد للتداعي والاختلاف فيما ينعقد بين المتناكحين؛ وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "أعلنوا النكاح" . وقول مالك هذا قول ابن شهاب وأكثر أهل المدينة .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ﴾ أى مملوك . ﴿خَيْرٌ مِنْ مُّشْرِكٍ﴾ أى حسيب . ﴿وَلَوْ أَنْجَبَكُمْ﴾ أى حسبه وماله؛ حسب ما تقدم . وقيل المعنى : ولرجل مؤمن، وكذا ولأمة مؤمنة، أى ولا امرأة مؤمنة، كما بيّناه . قال صلى الله عليه وسلم : "كلّ رجالكم عبيد الله وكلّ نسائكم إماء الله" . وقال : "لا تمنعوا إماء الله مساجد الله" . وقال تعالى : «نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ» . وهذا أحسن ما حمل عليه القول في هذه الآية، وبه يرتفع النزاع ويحول الخلاف؛ والله الموفق .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة للمشركين والمشركات . ﴿يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾ أى إلى الأعمال الموجبة للنار؛ فإن صحبتهم ومعاشرتهم توجب الانحطاط في كثير من هواهم مع تربيتهم النسل . ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ﴾ أى إلى عمل أهل الجنة . ﴿بِإِذْنِهِ﴾ أى بأمره؛ قاله الزجاج .

قوله تعالى : وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾

فيه أربع عشرة مسألة :

الأولى : قوله تعالى : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ عن السدّي أن السائل ثابت ابن الدحداح . وقيل : أسيد بن حضير وعبد بن بشر؛ وهو قول الأكثرين . وسببه فيما قال

قتادة وغيره : أن العرب في المدينة وما والاها كانوا قد آسنوا بسنة بنى إسرائيل في تجنب مؤكلة الحائض ومساكنتها؛ فزلت هذه الآية. وقال مجاهد: كانوا يتجنبون النساء في الحيض، ويأتوهن في أدبارهن مدة زمن الحيض؛ فزلت. وفي صحيح مسلم عن أنس: أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة فيهم لم يؤاكلوها ولم يجامعوهن في البيوت؛ فسأل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْحَيْضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْحَيْضِ » إلى آخر الآية؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « اصنعوا كل شيء إلا النكاح » فبلغ ذلك اليهود فقالوا : ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئاً إلا خالفنا فيه ؛ بغاء أسيد بن الحضير وعباد بن بشر فقالا : يا رسول الله إن اليهود تقول كذا وكذا ، أفلا نجامعهن؟ فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننا أنه وجد عليهما ؛ فخرجا فاستقبلهما هدية من لبن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل في آثارهما فسقاها ؛ فعرفا أنه لم يجد عليهما . قال علماءنا : كانت اليهود والمجوس يتجنب الحائض ؛ وكانت النصراني يجامعون الحائض ؛ فأمر الله بالقصد بين هذين .

الثانية — قوله تعالى : « عَنِ الْحَيْضِ » الحيض : الحيض ، وهو مصدر ؛ يقال : حاضت المرأة حيضاً ومحاضاً ومحيضاً ، فهي حائض ، وحائضة أيضاً ؛ عن الفراء . وأنشد :
 ■ كحائضة يُزنى بها غير طاهرة *

ونساء حيض وحوائض . والحیضة : المرة الواحدة . والحیضة (بالكسر) الاسم ، [والجمع] الحيض . والحیضة أيضاً : الحرقرة التي تستثفر بها المرأة . قالت عائشة رضي الله عنها : ليتني كنت حيضة ملقاة . وكذلك الحيضة ، والجمع المحائض . وقيل : الحيض عبارة عن الزمان والمكان ، وعن الحيض نفسه ؛ وأصله في الزمان والمكان مجاز في الحيض . وقال الطبري : الحيض اسم للحيض ؛ ومثله قول رؤبة في العيش :

إليك أشكو شدة المعيش * ومرة أعوام تتفن ريشي

(١) وجد عليهما : غضب . ومضارعه بضم الجيم وكسرهما . (٢) الاستفثار : أن تشد المرأة فرجها بخرقه عريضة ، أو قطعة تحتشئ بها وتوق طرفها في شيء تشده على وسطها فتمنع سيلان الدم .

وأصل الكلمة من السيلان والانفجار؛ يقال : حاض السيل وفاض، وحاضت الشجرة أى سالت رطوبتها؛ ومنه الحيض، أى الحوض؛ لأن الماء يحيض إليه أى يسيل؛ والعرب تُدخل الواو على الياء والياء على الواو؛ لأنهما من حيز واحد. قال ابن عرفة : الحيض والحيض اجتماع الدم إلى ذلك الموضع؛ وبه سُمي الحوض لاجتماع الماء فيه؛ يقال : حاضت المرأة وتحيضت ودرست وعركت وطيمئت، تَحِيضُ حَيْضًا وَحَاضًا وَحَيْضًا إِذَا سَالَ الدَّمُ مِنْهَا فِي أَوْقَاتٍ مَعْلُومَةٍ. فإذا سال في غير أيام معلومة ومن غير عرق الحيض قلت : أَسْتَحِيضُ، فهى مستحاضة. ابن العربي . ولها ثمانية أسماء : الأول - حائض . الثاني - عَارِك . الثالث - فَارِك . الرابع - طامس^(١) . الخامس - دارس . السادس - كابر . السابع - ضاحك . الثامن - طامث . قال مجاهد في قوله تعالى : « فَضَحِكْتَ » يعنى حاضت . وقيل في قوله تعالى : « فَلَمَّا رَأَتْهُ أَكْبَرْتَهُ » يعنى حَضَنَ . وسيأتى في موضعه إن شاء الله تعالى .

الثالثة - أجمع العلماء على أن للمرأة ثلاثة أحكام في رؤيتها الدَّم الظاهر السائل من فرجها؛ فمن ذلك الحيض المعروف، ودُمه أسود خائر تعلوه حمرة؛ ترك له الصلاة والصوم؛ لاختلاف في ذلك . وقد يتصل وينقطع؛ فإن اتصل بالحكم ثابت له، وإن انقطع فرأت الدَّم يوما والظَّهَر يوما، أو رأت الدَّم يومين والظَّهَر يومين أو يوما فإنها تترك الصلاة في أيام الدَّم، وتغتسل عند انقطاعه وتُصلي؛ ثم تُلَقِّق أيام الدَّم وتُلغِي أيام الظَّهَر المتخللة لها، ولا تحتسب بها طهرا في عدّة ولا استبراء . والحيضُ خِلْقَةٌ فِي النِّسَاءِ وَطَبْعٌ مَعْتَادٌ مَعْرُوفٌ مِنْهُنَّ . روى البخاري عن أبي سعيد الخدري قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في أَصْحَى أو فِطْرٍ إِلَى الْمُصَلَّى فَمَرَّ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ : " يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ فَإِنِّي أُرِيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ - فَقُلْنَ : وَبِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ - تُكْثِرْنَ اللَّعْنَ وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتٍ عَقْلٍ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِّلْبِّ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ - قُلْنَ : وَمَا نَقِصَانُ عَقْلِنَا وَدِينِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ - أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلَ نَصِيفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ - قُلْنَ : بَلَى ، قَالَ : فَذَلِكَ مِنْ نَقِصَانِ

(١) كذا في الأصول وأحكام القرآن لابن العربي .

عقلها أليس إذا حاضت لم تُصَلِّ ولم تَصُمْ — قلن : بلى يا رسول الله ؛ قال — فذلك من نقصان دينها “ .

وأجمع العلماء على أن الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة ؛ لحديث مُعَاذَةَ قالت : سألت عائشة فقلت : ما بال الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة ؟ فقالت : ^(١)أحرورية أنت ؟ قلت : لستُ بحرورية ، ولكني أسأل . قالت : كان يصيبنا ذلك فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة ؛ خرجه مسلم . فإذا انقطع عنها كان طهرها منه الغسل ؛ على ما يأتي .

الرابعة — واختلف العلماء في مقدار الحيض ؛ فقال فقهاء المدينة : إن الحيض لا يكون أكثر من خمسة عشر يوماً ؛ وجائز أن يكون خمسة عشر يوماً فما دون ، وما زاد على خمسة عشر يوماً لا يكون حيضاً وإنما هو استحاضة ؛ هذا مذهب مالك وأصحابه . وقد روى عن مالك أنه لا وقت لقليل الحيض ولا لكثيره إلا ما يوجد في النساء ؛ فكأنه ترك قوله الأول ورجع إلى عادة النساء . وقال محمد بن مسلمة : أقل الطهر خمسة عشر يوماً ؛ وهو أكثر اختيار البغداديين من المالكيين ، وهو قول الشافعي وأبي حنيفة وأصحابهما والثوري ؛ وهو الصحيح في الباب ؛ لأن الله تعالى قد جعل عدة ذوات الأقران ثلاث حيض ، وجعل عدة من لا تحيض من كبر أو صغر ثلاثة أشهر ؛ فكان كل قرء عوضاً من شهر ، والشهر يجمع الطهر والحيض . فإذا قل الحيض كثر الطهر ، وإذا كثر الحيض قل الطهر ، فلما كان أكثر الحيض خمسة عشر يوماً وجب أن يكون بإزائه أقل الطهر خمسة عشر يوماً ليكمل في الشهر الواحد حيض وطهر ، وهو المتعارف في الأغلب من خلقة النساء وجلبتهن مع دلائل القرآن والسنة . وقال الشافعي : أقل الحيض يومٌ وليلة ، وأكثره خمسة عشر يوماً . وقد روى عنه مثل قول مالك : إن ذلك مردود إلى عرف النساء . وقال أبو حنيفة وأصحابه : أقل الحيض ثلاثة أيام ، وأكثره عشرة . قال ابن عبد البر : ما نقص عند هؤلاء عن ثلاثة أيام فهو استحاضة ، لا يمنع من الصلاة إلا عند أول ظهوره ؛

(١) الحرورية : طائفة من الخوارج نسبوا إلى «حرراء» وهو موضع قريب من الكوفة ، وهم الذين قاتلهم على رضى الله عنه ، وكان عندهم من التشديد في الدين ما هو معروف ؛ فلما رأت عائشة هذه المرأة تشدد في أمر الحيض شبهتها بالحرورية . وقيل : أرادت أنها خالفت السنة وخرجت عن الجماعة .

لأنه لا يعلم مبلغ مدته، ثم على المرأة قضاء صلاة تلك الأوقات، وكذلك ما زاد على عشرة أيام عند الكوفيين . وعند المجازيين ما زاد على خمسة عشر يوماً فهو استحاضة، وما كان أقل من يوم وليلة عند الشافعي فهو استحاضة؛ وهو قول الأوزاعي والطبري . ومن قال أقل الحيض يومً وليلةً وأكثره خمسة عشر يوماً عطاء بن أبي رباح وأبو ثور وأحمد بن حنبل . قال الأوزاعي : وعندنا امرأة تحيض غُدوةً وتطهر عشيّةً . وقد أتينا على ما للعلماء في هذا الباب — من أكثر الحيض وأقله وأقل الطهر، وفي الاستظهار، والحجة في ذلك — في «المقتبس في شرح موطأ مالك بن أنس» . فإن كانت يكرًا مبتدأةً فإنها تجلس أول ما ترى الدم في قول الشافعي خمسة عشر يوماً، ثم تغتسل وتعيد صلاة أربعة عشر يوماً . وقال مالك : لا تقضي الصلاة ويمسك عنها زوجها . علي بن زياد عنه : تجلس قدر لداها؛ وهذا قول عطاء والثوري وغيرهما . ابن حنبل : تجلس يوماً وليلة، ثم تغتسل وتصل ولا يأتيها زوجها . أبو حنيفة وأبو يوسف : تدع الصلاة عشراً، ثم تغتسل وتصل عشرين يوماً، ثم تترك الصلاة بعد العشرين عشراً؛ فيكون هذا حالها حتى ينقطع الدم عنها . أما التي لها أيام معلومة فإنها تستظهر على أيامها المعلومة بثلاثة أيام؛ عن مالك : ما لم تجاوز خمسة عشر يوماً . الشافعي : تغتسل إذا انقضت أيامها بغير استظهار .

والثاني من الدماء : دم النفاس عند الولادة؛ وله أيضاً عند العلماء حدٌ محدود اختلفوا فيه؛ ف قيل : شهران؛ وهو قول مالك . وقيل : أربعون يوماً؛ وهو قول الشافعي . وقيل غير ذلك . وطهرها عند انقطاعه . والغسل منه كالغسل من الجنابة . قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب : ودم الحيض والنفاس يمنعان أحد عشر شيئاً؛ وهي وجوب الصلاة وصحة فعلها وفعل الصوم دون وجوبه — وفائدة الفرق لزوم القضاء للصوم ونفيه في الصلاة — والجماع في الفرج وما دونه والعدّة والطلاق والطواف ومس المصحف ودخول المسجد والاعتكاف فيه؛ وفي قراءة القرآن روايتان .

والثالث من الدماء: دم ليس بعادة ولا طبعٍ منهن ولا خلقة، وإنما هو عرقٍ انقطع، سألته دمٌ أحمرٌ لا انقطاع له إلا عند البرء منه؛ فهذا حكمه أن تكون المرأة منه طاهرة لا يمنعها من صلاة ولا صوم؛ بإجماع من العلماء واتفق من الآثار المرفوعة إذا كان معلوماً أنه دم عرقٍ لا دم حيض. روى مالكٌ عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: قالت فاطمة بنتُ أبي حنيفة: يا رسول الله، إني لا أطهر! أفادعُ الصلاة؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَ بِالْحَيْضَةِ إِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةَ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ فَإِذَا ذَهَبَ قَدْرُهَا فَأَغْسِلِي عَنكَ الدَّمَ وَصَلِّي». وفي هذا الحديث مع صحته وقلة ألفاظه ما يفسر لك أحكامَ الحائض والمستحاضة، وهو أصح ما روى في هذا الباب، وهو يرُدُّ ما روى عن عقبة ابن عامر ومكحول أن الحائض تغتسل وتتوضأ عند كل وقت صلاة، وتستقبل القبلة ذاكرة لله عز وجل جالسة. وفيه: أن الحائض لا تُصلي، وهو إجماع من كافة العلماء إلا طوائف من الخوارج يرون على الحائض الصلاة. وفيه ما يدل على أن المستحاضة لا يلزمها غير ذلك الغسل الذي تغتسل من حيضها، ولو لزمها غيره لأمرها به. وفيه ردٌ لقول من رأى ذلك عليها لكل صلاة. ولقول من رأى عليها أن تجمع بين صلاتي النهار بغسل واحد، وصلاتي الليل بغسل واحد وتغتسل للصبح. ولقول من قال: تغتسل من طهر إلى طهر. ولقول سعيد بن المسيب من طهر إلى طهر؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمرها بشيء من ذلك. وفيه ردٌ لقول من قال بالاستظهار؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها إذا علمت أن حيضتها قد أدبرت وذهبت أن تغتسل وتصلّي، ولم يأمرها أن تترك الصلاة ثلاثة أيامٍ لانتظار حيضٍ يبيء أو لا يبيء؛ والاحتياط إنما يكون في عمل الصلاة لا في تركها.

الخامسة - قوله تعالى: ((قُلْ هُوَ أَذَى)) أي هو شيء تتأذى به المرأة وغيرها، أي برائحة دم الحيض. والأذى كناية عن القدر على الجملة. ويطلق على القول المكروه؛ ومنه قوله تعالى: «لَا تُبْطِلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى» أي بما تسمعه من المكروه. ومنه قوله تعالى: «وَدَعِ أَذَاهُمْ» أي أذى المنافقين لا تُجَازِهِمْ إِلَّا أَنْ تُوَمِّرَ فِيهِمْ. وفي الحديث:

”وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى“ يعني بـ «الأذى» الشعر الذي يكون على رأس الصبي حين يولد، يُحْلَق عنه يوم أُسْبُوعه؛ وهي العقيقة . وفي حديث الإيمان : ”وأدناها إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنْ الطَّرِيقِ“ أى تَحِيَّتِهِ، يعنى الشوك والحجر، وما أشبه ذلك مما يَتَأَذَى بِهِ الْمَارُّ . وقوله تعالى : « وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ » وسيأتى .

السادسة — استدل من منع وطء المستحاضة بسيلان دم الاستحاضة ؛ فقالوا : كل دم فهو أذى ؛ يجب غَسْلُهُ مِنَ الثَّوْبِ وَالْبَدَنِ ؛ فلا فرق في المباشرة بين دم الحيض والاستحاضة لأنه كله رجس . وأما الصلاة فَرُخْصَةٌ وَرَدَتْ بِهَا السُّنَّةُ كَمَا يُصَلَّى بِسَلْسِ الْبَوْلِ ، هذا قول إبراهيم النخعي وسليمان بن يسار والحكم بن عيينة وعامر الشعبي وابن سيرين والزهري . واختلف فيه عن الحسن ، وهو قول عائشة : لا يأتيتها زوجها ؛ وبه قال ابن عُلَيَّةَ والمغيرة ابن عبد الرحمن . وكان من أعلى أصحاب مالك ، وأبو مصعب ، وبه كان يُفْتَى . وقال جمهور العلماء : المستحاضة تصوم وتُصَلِّي وتطوف وتقرأ ، ويأتيتها زوجها . قال مالك : جُلُّ أَهْلِ الْفَقْهِ وَالْعِلْمِ عَلَى هَذَا ، وَإِنْ كَانَ دَمُهَا كَثِيرًا رَوَاهُ عَنْهُ ابْنُ وَهْبٍ . وكان أحمد يقول : أَحَبُّ إِلَيَّ أَلَّا يَطَّاهَا إِلَّا أَنْ يَطُولَ ذَلِكَ بِهَا . وعن ابن عباس في المستحاضة : لا بأس أَنْ يَصِيبَهَا زَوْجُهَا وَإِنْ كَانَ الدَّمُ يَسِيلُ عَلَى عَقَبِهَا . وقال مالك : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَ بِالْحَيْضَةِ“ . فإذا لم تكن حيضة فما يمنعه أن يصيبها وهي تُصَلِّي ! قال ابن عبد البر : لما حَكَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي دَمِ الْمُسْتَحَاضَةِ أَنَّهُ لَا يَمْنَعُ الصَّلَاةَ وَتَعَبَّدَ فِيهِ بِعِبَادَةِ غَيْرِ عِبَادَةِ الْحَائِضِ وَجِبَ أَلَّا يُحْكَمَ لَهُ بِشَيْءٍ مِنْ حَكْمِ الْحَيْضِ إِلَّا فِيمَا أَجْمَعُوا عَلَيْهِ مِنْ غَسْلِهِ كَسَائِرِ الدَّمَاءِ .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ ﴾ أى في زمن الحيض ، إن حملت المحيض على المصدر ، أو في محل الحيض إن حملته على الاسم . ومقصود هذا النهي تركُ الْجَمَاعَةِ . وقد اختلف العلماء في مباشرة الحائض وما يُسْتَبَاحُ مِنْهَا ؛ فَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعَبِيدَةَ السَّامَانِيِّ أَنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَعْتَزِلَ الرَّجُلُ فِرَاشَ زَوْجَتِهِ إِذَا حَاضَتْ . وهذا قولٌ شاذٌّ خَارِجٌ عَنْ

قول العلماء، وإن كان عموم الآية يقتضيه فالسنة الثابتة بخلافه؛ وقد وقفت على ابن عباس خالته ميمونة وقالت له: أراغب أنت عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم! وقال مالك والشافعي والأوزاعي وأبو حنيفة وأبو يوسف وجماعة عظيمة من العلماء: له منها ما فوق الإزار؛ لقوله عليه السلام للسائل حين سأله —: ما يحل لي من امرأتي وهي حائض؟ فقال —: "تشد عليها إزارها ثم شأنك بأعلاها"، وقوله عليه السلام لعائشة حين حاضت: "تشد على نفسك إزارك ثم عودي إلى مضجعك". وقال الثوري ومحمد بن الحسن وبعض أصحاب الشافعي: "يجتنب موضع الدم؛ لقوله عليه السلام: "اصنعوا كل شيء إلا النكاح". وقد تقدم. وهو قول داود، وهو الصحيح من قول الشافعي. وروى أبو معشر عن إبراهيم عن مسروق قال: سألت عائشة: ما يحل لي من أمرأتي وهي حائض؟ فقالت: كل شيء إلا الفرج. قال العلماء: مباشرة الحائض وهي متبررة على الاحتياط والقطع للذريعة، ولأنه لو أباح نخذيها كان ذلك منه ذريعة إلى موضع الدم المحرم بإجماع؛ فأمر بذلك احتياطاً، والمحرم نفسه موضع الدم؛ فتفق بذلك معاني الآثار، ولا تضاد، وبالله التوفيق.

الثامنة — واختلفوا في الذي يأتي أمراته وهي حائض ماذا عليه؛ فقال مالك والشافعي وأبو حنيفة: يستغفر الله ولا شيء عليه؛ وهو قول ربيعة ويحيى بن سعيد، وبه قال داود. وروى عن محمد بن الحسن: يتصدق بنصف دينار. وقال أحمد: يتصدق بدينار أو نصف دينار. قال أحمد: ما أحسن حديث عبد الحميد عن مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم: "يتصدق بدينار أو نصف دينار". أخرجه أبو داود وقال: كذا الرواية الصحيحة قال: دينار أو نصف دينار؛ واستحبه الطبري. فإن لم يفعل فلا شيء عليه؛ وهو قول الشافعي ببغداد. وقالت فرقة من أهل الحديث: إن وطئ في الدم فعليه دينار، وإن وطئ في انقطاعه فنصف دينار. وقال الأوزاعي: من وطئ امرأته وهي حائض تصدق بجمسي دينار؛ والطرق لهذا كله في «سنن أبي داود والدارقطني» وغيرهما. وفي كتاب الترمذي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إذا كان دماً أحمر فدينار وإن كان دماً

اصفر فنصف دينار». قال أبو عمر : حجة من لم يوجب عليه كفارة إلا الاستغفار والتوبة اضطرابُ هذا الحديث عن ابن عباس ، وأن مثله لا تقوم به حجة ، وأن الذمة على البراءة ، ولا يجب أن يثبت فيها شيء لمسكين ولا غيره إلا بدليل لا مدفع فيه ولا مطعن عليه ؛ وذلك معدوم في هذه المسئلة .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ ﴾ قال ابن العربي : سمعت الشاشي في مجلس النظر يقول : اذا قيل لا تقرب (بفتح الراء) كان معناه : لا تلبس بالفعل ، وإن كان بضم الراء كان معناه : لا تدن منه . وقرأ نافع وأبو عمرو وابن كثير وابن عامر وعاصم في رواية حفص عنه « يَطْهَرْنَ » بسكون الطاء وضم الهاء . وقرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر والمفضل « يَطَّهَرْنَ » بتشديد الهاء والطاء وفتحهما . وفي مصحف أبي وعبد الله « يتطهرن » . وفي مصحف أنس بن مالك « ولا تقربوا النساء في محضهن واعتزلوهن حتى يتطهرن » . ورجح الطبري قراءة تشديد الطاء وقال : هي بمعنى ينتسلن ، لإجماع الجميع على أن حراما على الرجل أن يقرب امرأته بعد انقطاع الدم حتى تطهر . قال : وإنما الخلاف في الطهر ما هو ؛ فقال قوم : هو الاغتسال بالماء . وقال قوم : هو وضوء كوضوء الصلاة . وقال قوم : هو غسل الفرج ؛ وذلك يحلها لزوجها وإن لم تغتسل من الحيضة ، ورجح أبو علي الفارسي قراءة تخفيف الطاء ، إذ هو ثلاثي مضاد لطيمث وهو ثلاثي .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ ﴾ يعني بالماء ؛ وإليه ذهب مالك وجمهور العلماء ، وأن الطهر الذي يحل به جماع الحائض التي يذهب عنها الدم هو تطهرها بالماء كطهور الجنب ، ولا يجزئ من ذلك تيمم ولا غيره ؛ وبه قال مالك والشافعي والطبري ومحمد بن مسلمة وأهل المدينة وغيرهم . وقال يحيى بن بكير ومحمد بن كعب القرظي : إذا طهرت الحائض وتيممت حيث لاماء حلت لزوجها وإن لم تغتسل . وقال مجاهد وعكرمة وطاوس : انقطاع الدم يحلها لزوجها ، ولكن بأن تتوضأ . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد : إن انقطع دمها بعد مضي عشرة أيام جاز له أن يطأ قبل الغسل ، وإن كان انقطاعه قبل العشرة

لم يجوز حتى تغتسل أو يدخل عليها وقت صلاة . وهذا تحكُّم لا وجه له ؛ وقد حكوا للحائض بعد انقطاع دمها بحكم الحبس في العدة وقالوا : لزوجها عليها الرجعة ما لم تغتسل من الحيضة الثالثة ؛ فعلى قياس قولهم هذا لا يجب أن تُوطأ حتى تغتسل ، مع موافقته أهل المدينة . ودليلنا أن الله سبحانه علّق الحكم فيها على شرطين : أحدهما — انقطاع الدم ، وهو قوله تعالى « حَتَّى يَطْهُرَ » . والثاني — الاغتسال بالماء ، وهو قوله تعالى : « حَتَّى يَتَطَهَّرَ » أى يغتسل بالغسل بالماء ؛ وهذا مثل قوله تعالى : « وَابْتَلُوا آلِيَنَامِي حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ » الآية ؛ فعلق الحكم وهو جواز دفع المال على شرطين : أحدهما — بلوغ المكلف النكاح . والثاني — إيناس الرشد ، وكذلك قوله تعالى في المطلقة : « فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ » ثم جاءت السنة باشتراط العُسَيْلَةِ ؛ فوقف التحليل على الأمرين جميعاً ، وهو انعقاد النكاح ووجود الوطء . احتج أبو حنيفة فقال : إن معنى الآية الغاية في الشرط هو المذكور في الغاية قبلها ؛ فيكون قوله : « حَتَّى يَطْهُرَ » مخففاً هو بمعنى قوله « يَطْهُرَ » مشدداً بعينه ، ولكنه جمع بين اللغتين في الآية ؛ كما قال تعالى : « فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ » . قال الكُتَيْبُ :

وما كانت الأنصار فيها أذلة * ولا غيباً فيها إذ الناس غيب

وأيضاً فإن القراءتين كالآيتين فيجب أن يعمل بهما ؛ ونحن نحمل كل واحدة منهما على معنى ، فنحمل المخففة على ما إذا انقطع دمها للأقل ، فإننا لا نجوز وطأها حتى تغتسل ، لأنه لا يؤمن عوده . ونحمل القراءة الأخرى على ما إذا انقطع دمها للأكثر ؛ فيجوز وطؤها وإن لم تغتسل . قال ابن العربي : وهذا أقوى ما لهم ؛ فالجواب عن الأول : أن ذلك ليس من كلام الفصحاء ولا ألسن البلغاء ؛ فإن ذلك يقتضى التكرار في التعداد ، وإذا أمكن حمل اللفظ على فائدة مجرّدة لم يحمل على التكرار في كلام الناس ؛ فكيف في كلام العليم الحكيم ! وعن الثاني : أن كل واحد منهما محمول على معنى دون معنى الآخر ؛ فيلزمهم إذا انقطع الدم ألا يحكم لها بحكم الحيض قبل أن تغتسل في الرجعة ، وهم لا يقولون ذلك كما بيناه ؛ فهي إذا حائض

والحائض لا يجوز وطؤها اتفاقاً. وأيضاً فإن ما قالوه يقتضى إباحة الوطء عند انقطاع الدم للأكثر، وما قلناه يقتضى الحظر، وإذا تعارض ما يقتضى الحظر وما يقتضى الإباحة ويغلب باعتبارهما غلب باعث الحظر، كما قال صلى الله عليه وسلم وعثمان في الجمع بين الأختين يملك اليمين، أحاتهما آية وحرمتها أخرى، والتحرير أولى. والله أعلم.

الحادية عشرة — اختلف علماؤنا في الكتابية هل تجبر على الاغتسال أم لا، فقال مالك في رواية ابن القاسم: نعم؛ ليحلل للزوج وطؤها؛ قال الله تعالى: «وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ» يقول بالماء، ولم يخص مسامة من غيرها. وروى أشهب عن مالك أنها لا تجبر على الاغتسال من الميض؛ لأنها غير معتقدة لذلك؛ لقول الله تعالى: «وَلَا يَحِلُّ لهنَّ أَنْ يَكُنَّ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» وهو الحيض والحمل، وإنما خاطب الله عز وجل بذلك المؤمنات وقال: «لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ» وبهذا كان يقول محمد بن عبد الحكم.

الثانية عشرة — وصفة غسل الحائض صفة غسلها من الجنابة، وليس عليها نقض شعرها في ذلك؛ لما رواه مسلم عن أم سلمة قالت قلت: يا رسول الله إنى أشدّ صفراً رأسي أفأقضيه لغسل الجنابة؟ قال: «لا إنما يكفيك أن تخطي على رأسك ثلاث حثيات ثم تفيضين عليك الماء فتطهرين» وفي رواية: أفأقضيه للحيضة والجنابة؟ فقال: «لا» زاد أبو داود: «وَأَغْمِزِي قَرُونَكَ عِنْدَ كُلِّ حَفْنَةٍ».

الثالثة عشرة — قوله تعالى: «فَاتَوَهَّنْ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكَ اللَّهُ» أى بخامعوهن. وهو أمر إباحة، وكنتى بالإتيان عن الوطء، وهذا الأمر يقوى ما قلناه من أن المراد بالتطهر الغسل بالماء؛ لأن صيغة الأمر من الله تعالى لا تقع إلا على الوجه الأكمل. والله أعلم. و«من» بمعنى فى، أى فى حيث أمركم الله تعالى وهو القبل، ونظيره قوله تعالى: «أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ» أى فى الأرض، وقوله: «إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ» أى فى يوم الجمعة. وقيل المعنى أى من الوجه الذى أذن لكم فيه، أى من غير صوم وإحرام.

واعتكاف؛ قاله الأصم . وقال ابن عباس وأبو رزين : من قبل الطهر لا من قبل الحيض؛ وقاله الضحاك . وقال محمد بن الحنفية : المعنى من قبل الحلال لا من قبل الزنا .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ اختلف فيه ؛ فقيل : التوابون من الذنوب والشرك . والمتطهرون أى بالماء من الجنابة والأحداث ؛ قاله عطاء وغيره . وقال مجاهد : من الذنوب ؛ وعنه أيضا : من إتيان النساء في أدبارهن . ابن عطية : كأنه نظر إلى قوله تعالى حكاية عن قوم لوط : « أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ » . وقيل : المتطهرون الذين لم يذنبوا .

فإن قيل : كيف قدم بالذکر الذى أذن على من لم يذنب ؛ قيل : قدمه لئلا يقنط التائب من الرحمة ولا يعجب المتطهر بنفسه ؛ كما ذكر في آية أخرى : « فَمَنْ ظَلَمَ لِنَفْسِهِ مِنْهُمْ مَقْصِدًا مِّنْهُمْ سَابِقَ بِالْخَيْرَاتِ » على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُّلَقُّوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٣﴾
فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ ﴾ روى الأئمة واللفظ لمسلم عن جابر ابن عبد الله قال : كانت اليهود تقول : إذا أتى الرجل امرأته من دبرها في قبلها كان الولد أحول ؛ فنزلت الآية : « نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ » زاد في رواية عن الزهري : إن شاء محبة وإن شاء غير محبة غير أن ذلك في صمام واحد . ويروى : في صمام واحد بالسين ؛ قاله الترمذى . وروى البخارى عن نافع قال : كان ابن عمر إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه ؛ فأخذت عليه يوماً ؛ فقرأ سورة « البقرة » حتى انتهى إلى مكان قال : أتدرى فم أنزلت ؟

(١) محبة : أى منكرة على وجهها ؛ تشبها بهيئة السجود .

(٢) أخذت عليه : أى أمسكت المصحف وهو يقرأ عن ظهر قلب .

قلت لا . قال : نزلت في كذا وكذا ، ثم مضى . وعن عبد الصمد قال : حدثني أبي قال حدثني
أيوب عن نافع عن ابن عمر « فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ » قال : يأتونها في قبيلها . قال الحميدى :
يعنى الفرج . وروى أبو داود عن ابن عباس قال : إن ابن عمر والله يغفرله أوهم ؛ إنما كان هذا
الحى من الأنصار ، وهم أهل وثى ، مع هذا الحى من يهود ، وهم أهل كلاب ؛ وكانوا يرون لهم
فضلا عليهم في العلم ؛ فكانوا يقتدون بكثير من فعلهم ، وكان من أمر أهل الكلاب ألا يأتوا
النساء إلا على حرف ، وذلك أستر ما تكون المرأة ؛ فكان هذا الحى من الأنصار قد أخذوا بذلك
من فعلهم . وكان هذا الحى من قريش يشرحون النساء شرحا منكرا ويتلذذون منهن مقبليات
ومدبرات ومستليات ؛ فلما قدم المهاجرون المدينة تزوج رجل منهم امرأة من الأنصار ؛
فذهب يصنع بها ذلك فأنكرته عليه ، وقالت : إنما كنا نؤتى على حرف ! فأصنع ذلك وإلا
فأجتنبني ؛ حتى شرى أمرهما ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فأنزل الله عز وجل :
« فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ » أى مقبليات ومدبرات ومستليات ، يعنى بذلك موضع الولد . وروى
الترمذى عن ابن عباس قال : جاء عمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول
الله هلكت ! قال : « وما أهلك » قال : حوأت رجلي الليلة ؛ قال : فلم يرد عليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم شيئا ؛ قال : فأوجى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية :
« نِسَاءُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ » أَقْبِلْ وَأَذِرْ وَأَتَّقِ الدُّبَرَ وَالْحَيْضَةَ . قال : هذا
حديث حسن صحيح . وروى النسائى عن أبي النضر أنه قال لنافع مولى ابن عمر : قد أكثر
عليك القول ! إنك تقول عن ابن عمر : أنه أفتى بأن يؤتى النساء في أدبارهن . قال نافع : لقد
كذبوا على ! ولكن سأخبرك كيف كان الأمر : إن ابن عمر عرض على المصحف يوما
وأنا عنده حتى بلغ : « نِسَاءُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ » ؛ قال نافع : هل تدرى ما أمر هذه الآية ؟
إننا كنا معشر قريش نجبي النساء فلما دخلنا المدينة ونكحنا نساء الأنصار أردنا منهن ما كنا نريد

(١) شرح الرجل جاريته : إذا وطئها نائمة على قفاها .

(٢) شرى أمرهما (من باب رضى) : عظم وتفاهم وبلوا فيه . (٣) الذى فى صحيح الترمذى : « حسن عريب » .

(٤) تقدم معنى « التجبية » ص من هذا الجزء فانظره .

من نسائنا؛ فاذا هنّ قد كرهن ذلك وأعظمته، وكان نساء الأنصار إنما يؤتين على جنوبهن؛
فأنزل الله سبحانه : « نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَاتُوا حَرْثَكُمْ إِنِّي سِتَّمٌ » .

الثانية — هذه الأحاديث نصّ في إباحة الحلال والهيئات كلّها إذا كان الوطء في موضع
الحَرْث ؛ أى كيف سِتَّم من خَلِيف ومن قُدَّام وباركةً ومستلقيةً ومضطجعةً ؛ فأما الإتيان
في غير المأتى فما كان مباحاً، ولا يباح ! وذكر الحَرْث يدل على أن الإتيان في غير المأتى محرم .
و « حَرْث » تشبيه ؛ لأنهن مُزْدَرَع الذَّرِيَّة ؛ فلفظ « الحَرْث » يعطى أن الإباحة لم تقع
إلا في الفرج خاصة إذ هو المزدرع . وأنشد ثعلب :

إنما الأرحام أرضون لنا محترثات ■ فعلينا الزرع فيها وعلى الله النبات

ففرج المرأة كالأرض ، والنطفة كالبذر ، والولد كالنبات ؛ فالحَرْث بمعنى المحترث . ووجد
الحَرْث لأنه مصدر؛ كما يقال : رجلٌ صومٌ وقومٌ صومٌ .

الثالثة — قوله تعالى : « إِنِّي سِتَّمٌ » معناه عند الجمهور من الصحابة والتابعين
وأئمة الفتوى : من أى وجه سِتَّم مقابلة ومديرة ، كما ذكرنا آنفاً . و« إِنِّي » تجيء سؤالاً وإخباراً
عن أمرٍ له جهات ؛ فهو أعم في اللغة من « كيف » ومن « أين » ومن « متى » ؛ هذا هو
الاستعمال العربى في « إِنِّي » . وقد فسر الناس « إِنِّي » في هذه الآية بهذه الألفاظ . وفسرها
سيبويه بـ « كيف » و « من أين » باجتماعهما . وذهبت فرقة من فسرّها بـ « أين » إلى أن
الوطء في الدبر مباح ؛ ومن نسب إليه هذا القول : سعيد بن المسيّب ونافع وابن عمر ومحمد
ابن كعب القرظى وعبد الملك بن الماجشون . وحكى ذلك عن مالك في كتاب له يسمى
« كتاب السر » . وحدّاق أصحاب مالك ومشايخهم ينكرون ذلك الكتاب ؛ ومالك أجل من
أن يكون له كتاب سر . ووقع هذا القول في العُتْبِيَّة . وذكر ابن العربى أن ابن شعبان
أسند جواز هذا القول إلى زُصرة كبيرة من الصحابة والتابعين ، وإلى مالك من روايات كثيرة
في كتاب « جماع النّسوان وأحكام القرآن » . وقال اليكّا الطبرى : وروى عن محمد بن كعب
القرظى أنه كان لا يرى بذلك بأساً؛ ويتأول فيه قول الله عز وجل : « أَنَا تُونَ الذُّكْرَانِ مِنَ

الْعَالَمِينَ . وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ » وقال : فتقديره تتركون مثل ذلك من أزواجكم ؛ ولو لم يُبَيَّنْ مثل ذلك من الأزواج لما صح ذلك ، وليس المباح من الموضع الآخر مثلاً له ؛ حتى يقال : تفعلون ذلك وتتركون مثله من المباح . قال اليك : وهذا فيه نظر ، إذ معناه : وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم مما فيه تسكين شهوتكم ؛ ولذة الوقاع حاصلة بهما جميعاً ؛ فيجوز التوبيخ على هذا المعنى . وفي قوله تعالى : « فَأَتَوْا حَرْنَكُمْ » مع قوله : « فَأَتَوْا حَرْنَكُمْ » ما يدل على أن في المسألي اختصاصاً ، وأنه مقصور على موضع الولد .

قلت : هذا هو الحق في المسألة . وقد ذكر أبو عمر بن عبد البر أن العلماء لم يختلفوا في الرقء التي لا يوصل إلى وطئها أنه عيب تُردُّ به ؛ إلا شيئاً جاء عن عمر بن عبد العزيز من وجه ليس بالقوي أنه لا تُردُّ الرقء ولا غيرها ؛ والفقهاء كلهم على خلاف ذلك ؛ لأن المسيس هو المبتغى بالنكاح ، وفي إجماعهم على هذا دليل على أن الدبر ليس بموضع وطء ، ولو كان موضعاً للوطء ماردت من لا يوصل إلى وطئها في الفرج . وفي إجماعهم أيضاً على أن العقيم التي لا تلد لا ترد . والصحيح في هذه المسألة ما بيناه . وما نسب إلى مالك وأصحابه من هذا باطل وهم مبرءون من ذلك ؛ لأن إباحة الإتيان مختصة بموضع الحرث ؛ لقوله تعالى : « فَأَتَوْا حَرْنَكُمْ » ؛ ولأن الحكمة في خلق الأزواج بث النسل ؛ فغير موضع النسل لا يناله ملك النكاح ، وهذا هو الحق . وقد قال أصحاب أبي حنيفة : إنه عندنا ولائط الذكر سواء في الحكم ؛ ولأن القدر والأذى في موضع النجوا أكثر من دم الحيض ، فكان أشنع . وأما صمام البول فغير صمام الرحم . قال ابن العربي في قبسه : قال لنا الشيخ الإمام نحر الإسلام أبو بكر محمد بن أحمد بن الحسين فقيه الوقت وإمامه : الفرج أشبه شيء بخمسة وثلاثين ؛ وأخرج يده عاقداً بها . وقال : مسلك البول ما تحت الثلاثين ، ومسلك الذكر والفرج ما اشتملت عليه الخمسة ؛ وقد حرم الله تعالى الفرج حال الحيض لأجل النجاسة العارضة ، فأولى أن يحرم الدبر لأجل النجاسة اللازمة . وقال مالك لابن وهب وعلى بن زياد لما أخبراه أن ناساً بمصر

(١) النجو : ما يخرج من البطن من ريح وغازات .

يتحدّثون عنه أنه يجيز ذلك ؛ فنفر من ذلك ؛ وبادر الى تكذيب الناقل فقال : كذبوا علىّ ، كذبوا علىّ ، كذبوا علىّ ! ثم قال : أستم قوما عرباً ؟ ألم يقل الله تعالى : « نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ » ؟ وهل يكون الحرث إلا في موضع المنبت ! وما استدلل به المخالف من أن قوله عز وجل : « أُنْثِيَ شُجَّتُمْ » شامل للمسالك بحكم عمومها فلا حُجَّةَ فيها ، إذ هي مخصصة بما ذكرناه ، وبأحاديث صحيحة حسنة شهيرة رواها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنا عشر صحابياً بمُتُونٍ مختلفة ؛ كلها متواردة على تحريم إتيان النساء في الأدبار ؛ ذكرها أحمد بن حنبل في مسنده ، وأبو دود والنسائي والترمذي وغيرهم . وقد جمعها أبو الفرج بن الجوزي بطرقها في جزء سماه « تحريم المحل المكروه » . ولشيخنا أبي العباس أيضاً في ذلك جزء سماه « إظهار إِدْبَارِ ، من أجاز الوطء في الأدبار » .

قلت : وهذا هو الحق المتبع والصحيح في المسألة ، ولا ينبغي لمؤمن بالله واليوم الآخر أن يُعَرِّج في هذه النازلة على زلة عالم بعد أن تصح عنه . وقد حُدِّرنا من زلة العالم . وقد روى عن ابن عمر خلاف هذا ، وتكفير من فعله ؛ وهذا هو اللائق به رضى الله عنه . وكذلك كذب نافع من أخبر عنه بذلك ؛ كما ذكر النسائي ، وقد تقدّم . وأنكر ذلك مالك واستعظمه ، وكذب من نسب ذلك إليه . وروى الدارمي أبو محمد في مسنده عن سعيد ابن يسار أبي الحُبَاب قال : قلت لابن عمر : ما تقول في الجوارى حين أُحْمَضُ^(١) هلن ؟ قال : وما التَّحْمِيزُ ؟ فذكرت له الدُّبْرَ ؛ فقال : هل يفعل ذلك أحد من المسلمين ! وأسند عن خزيمة بن ثابت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أيها الناس إن الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أعجازهن » . ومثله عن علي بن طلق . وأسند عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أتى امرأة في دُبْرِها لم ينظر الله تعالى إليه يوم القيامة » . وروى أبو داود الطيالسي في مسنده عن قتادة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « تلك اللوطية الصغرى » .

(١) التحميص : أن يأتي الرجل المرأة في غير مأتاها الذي يكون موضع الولد .

يعنى إتيان المرأة في دبرها . وروى عن طاوس أنه قال : كان بدءُ عمل قوم لوط إتيانَ النساء في أدبارهن . قال ابن المنذر : وإذا ثبت الشيء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم استُغنى به عما سواه .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ ﴾ أى قدموا ما ينفعكم غداً ، فحذف المفعول ، وقد صرح به في قوله تعالى : « وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ » فالمعنى قدموا لأنفسكم الطاعة والعمل الصالح . وقيل : ابتغاء الولد والنسل ؛ لأن الولد خير الدنيا والآخرة ؛ فقد يكون شفيهاً وجنة . وقيل : هو التزوج بالعفاف ؛ ليكون الولد صالحاً طاهراً . وقيل : هو تقديم الأفرأط^(١) ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من قدم ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث لم تمسه النار إلا تحلة القسم » الحديث . وسيأتى في « مريم » إن شاء الله تعالى . وقال ابن عباس وعطاء : أى قدموا ذكر الله عند الجماع ؛ كما قال عليه السلام : « لو أن أحدكم إذا أتى امرأته قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه إن يقدر بينهما ولد لم يضره شيطان أبداً » . أخرجه مسلم .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ تحذير ﴿ وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ ﴾ خبر يقتضى المبالغة في التحذير ، أى فهو مجازيكم على البر والإثم . وروى ابن عينة عن عمرو بن دينار قال : سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب يقول : « إنكم ملاقوا الله حفاة عراة مشاة غرلاً^(٢) — ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم « واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه » أخرجه مسلم بمعناه .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ تأنيس لفاعل البر ومبتغى سنن الهدى .

قوله تعالى : وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤﴾

(١) الأفرأط (جمع فرط) : هم الأولاد الذين ماتوا قبل أن يبلغوا الحلم .

(٢) الغرل (بضم فسكون جمع الأغرل) : وهو الألف الذي لم يحن .

فيه أربع مسائل :

الأولى — قال العلماء : لما أمر الله تعالى بالإتيان وصحبة الأيتام والنساء بجميل المعاشرة قال : لا تمتنعوا عن شيء من المكارم تعلاً بأننا حلفنا ألا نفعل كذا ؛ قال معناه ابن عباس والنخعي ومجاهد والربيع وغيرهم . قال سعيد بن جبير : هو الرجل يحلف ألا يبر ولا يصل ولا يصالح بين الناس ؛ فيقال له : برّ ؛ فيقول : قد حلفت . وقال بعض المتأولين : المعنى ولا تحلفوا بالله كاذبين إذا أردتم البر والتقوى والإصلاح ؛ فلا يحتاج الى تقدير « لا » بعد « أن » . وقيل : المعنى لا تستكثروا من اليمين بالله فإنه أهيب للقلوب ؛ ولهذا قال تعالى : « وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ » . وذم من كثّر اليمين فقال تعالى : « وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ مِثِينَ » . والعرب تمدح بقلة الأيمان ؛ حتى قال قائلهم :

قليل الألياً حافِظٌ ليمينه * وإن صدرت منه الأليّة برّت

وعلى هذا « أن تبروا » معناه : أقبلوا الأيمان لما فيه من البر والتقوى ؛ فإن الإكثار يكون معه الحنث وقلة رعي لحق الله تعالى ؛ وهذا تأويل حسن . مالك بن أنس : بلغني أنه الحلف بالله في كل شيء . وقيل : المعنى لا تجعلوا اليمين مبتذلة في كل حق وباطل . وقال الزجاج وغيره : معنى الآية أن يكون الرجل إذا طلب منه فعل خير اعتلّ بالله فقال : على يمين ؛ وهو لم يحلف . القتيبي : المعنى إذا حلفتم على ألا تصلوا أرحامكم ولا تتصدقوا ولا تصلحوا ؛ وعلى أشباه ذلك من أبواب البر فكفروا اليمين .

قلت : وهذا حسن لما بيناه ، وهو الذي يدلّ عليه سبب النزول ؛ على ما بينته في المسألة بعد هذا .

الثانية — قيل : نزلت بسبب الصديق إذ حلف ألا ينفق على مسطح حين تكلم في عائشة رضي الله عنها ؛ كما في حديث الإفك ؛ وسيأتي بيانه في « النور » ؛ عن ابن جريج . وقيل : نزلت في الصديق أيضاً حين حلف ألا يأكل مع الأضياف . وقيل : نزلت في عبد الله بن رواحة حين حلف ألا يكلم بشير بن النعمان وكان حنثه على أخته ؛ والله أعلم .

الثالثة — قوله تعالى : (عُرْضَةً لِّأَيِّمَانِكُمْ) أى نصباً ؛ عن الجوهرى . وفلان عُرْضَةٌ ذاك ، أى عُرْضَةٌ لذلك ، أى مُقَرَّنٌ له قُوًى عليه . والعُرْضَةُ : الهِمَّةُ . قال :
* هُمُ الْأَنْصَارُ عُرْضَتَهَا الْلِقَاءُ *^(١)

وفلان عُرْضَةٌ للناس : لا يزالون يقعون فيه . وجعلت فلانا عُرْضَةً لكذا أى نصبته له .
وقيل : العُرْضَةُ من الشدة والقوة ؛ ومنه قولهم للمرأة : عُرْضَةٌ لِلنِّكَاحِ ؛ إذا صَلَّحت له وقويت عليه ؛ وفلان عُرْضَةٌ : أى قُوَّةٌ على السفر والحرب ؛ قال كعب بن زهير :
من كلِّ نَضَاحَةِ الذَّفَرِى إِذَا عَرِقَتْ ■ عُرْضَتُهَا طَامِسُ الْأَعْلَامِ مَجْهُولُ
وقال عبد الله بن الزبير :

فهَذِي لِأَيَّامِ الْحُرُوبِ وَهَذِهِ * لِلْهَوَى وَهَذِي عُرْضَةٌ لِارْتِحَالِنَا
أى عُدَّةٌ . وقال آخر :

* فَلَا تَجْعَلْنِي عُرْضَةً لِلْوَائِمِ *

وقال أوس بن حُجْر :

وَأَدْمَاءٌ مِثْلُ الْفَحْلِ يَوْمَا عَرَضَتْهَا * لِرَحْلِي وَفِيهَا هِزَّةٌ وَتَقَاذِفُ

والمعنى : لا تجعلوا اليمين بالله قُوَّةً لِأَنْفُسِكُمْ وَعُدَّةً فِي الْإِمْتِنَاعِ مِنَ الْبِرِّ .

الرابعة — قوله تعالى : (أَنْ تَبْرَأُوا وَتَتَّقُوا) مبتدأ وخبره محذوف ، أى البر والتقوى والإصلاح أولى وأمثل ؛ مثل «طاعةٌ وقولٌ معروفٌ» ■ عن الزجاج والنحاس . وقيل : محله النصب ، أى لا تمنعكم اليمين بالله عز وجل البر والتقوى والإصلاح ؛ عن الزجاج أيضا .
وقيل : مفعول من أجله . وقيل : معناه أن لا تبرأوا ؛ فحذف «لا» ؛ كقوله تعالى :
«يَسِّرْ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَصَلُّوا» أى لثلاث تصلوا ؛ قاله الطبري والنحاس . ووجه رابع من وجوه النصب : كراهة أن تبرأوا ؛ ثم حذف ؛ ذكره النحاس والمهدوي . وقيل : هو في موضع خفض

(١) عجز بيت لحسان بن ثابت رضى الله عنه ؛ وصلده * وقال الله قد أعددت جندا *

على قول الخليل والكسائي؛ التقدير: في أن تبرأ، فأضمرت «في» وخففت بها. و(سَمِعَ) أى لأقوال العباد. (عَلِيمٌ) بانياتهم.

قوله تعالى: لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٢٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى: (بِاللَّغْوِ) اللَّغْوُ : مصدر لغا يلغو ويلغى، ولغى يلغى لغاً إذا أتى بما لا يحتاج إليه في الكلام، أو بما لا خير فيه، أو بما يلغى إثمه؛ وفي الحديث: «إذا قلت لصاحبك والإمام يخطب يوم الجمعة أنصت فقد لغوت». ولغة أبي هريرة «فقد لغيت» وقال الشاعر: ^(١)

وَرَبَّ أَسْرَابٍ حَمِيجٍ كُظِّمَ * عَنْ اللَّغَا وَرَفِيَ التَّكْلِيمُ
وقال آخر: ^(٢)

ولست بماخوذ بلغوٍ تقوله * إذا لم تعمَّد عاقدات العزائم

الثانية — واختلف العلماء في اليمين التي هي لغو؛ فقال ابن عباس: هو قول الرجل في درج كلامه واستعجاله في المحاورة: لا والله، وبلى والله؛ دون قصيد لليمين. قال المروزي: لغو اليمين التي اتفق العلماء على أنها لغو هو قول الرجل: لا والله، وبلى والله؛ في حديثه وكلامه غير معتقد لليمين ولا مريدها. وروى ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب أن عروة حدثه أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: أيمان اللغو ما كانت في المرء والمزل والمزاحة والحديث الذي لا ينعقد عليه القلب. وفي البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت: نزل قوله تعالى: «لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ» في قول الرجل: لا والله، وبلى والله. وقيل: اللغو ما يحلف به على الظن؛ فيكون بخلافه؛ قاله مالك،

(١) هو المعاج ذكافي ديوانه. (٢) هو الفرزدق؛ كافي النفاض ص ٣٤٤ طبع أوربا.

حكاه ابن القاسم عنه ، وقال به جماعة من السلف . قال أبو هريرة : إذا حلف الرجل على الشيء لا يظنه إلا أنه إياه ؛ فإذا ليس هو ، فهو اللغو ، وليس فيه كفارة ؛ ونحوه عن ابن عباس . وروى أن قوما تراجعوا القول عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يرمون بحضرتة ؛ فحلف أحدهم لقد أصبت وأخطأت يا فلان ؛ فإذا الأمر بخلاف ذلك ؛ فقال الرجل : حنث يارسول الله ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "أيمان الرأمة لغو لا حنث فيها ولا كفارة" . وفي الموطأ قال مالك : أحسن ما سمعت في هذا أن اللغو حلف الإنسان على الشيء يستيقن أنه كذلك ثم يوجد الأمر بخلافه ؛ فلا كفارة فيه . والذي يحلف على الشيء وهو يعلم أنه فيه آثم كاذب ليرضى به أحدا أو يعتذر لمخلوق أو يقتطع به مالا فهذا أعظم من أن يكون فيه كفارة ؛ وإنما الكفارة على من حلف ألا يفعل الشيء المباح له فعله ثم يفعل ؛ أو أن يفعل ثم لا يفعل ؛ مثل إن حلف ألا يبيع ثوبه بعشرة دراهم ثم يبيعه بمثل ذلك ، أو حلف ليضربن غلامه ثم لا يضربه . وروى عن ابن عباس — إن صح عنه — قال : لغو اليمين أن تحلف وأنت غضبان ؛ وقاله طاوس . وروى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لا يمين في غضب" أخرجه مسلم . وقال سعيد بن جبير : هو تحريم الحلال ؛ فيقول : مالى على حرام إن فعلت كذا والحلال على حرام ؛ وقاله مكحول الدمشقي ؛ ومالك أيضا ، إلا في الزوجة فإنه أزم فيها التحريم إلا أن يخرجها الخالف بقلبه . وقيل : هو يمين المعصية ؛ قاله سعيد بن المسيب ، وأبو بكر بن عبد الرحمن وعروة وعبد الله ابن الزبير ؛ كالذى يقسم ليشربن الخمر أو ليقطعن الرِّحِمَ فيره ترك ذلك الفعل ولا كفارة عليه ؛ وحجتهم حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليتركها فإن تركها كفرتها" أخرجه ابن ماجه في سننه ، وسيأتى في «المائدة» أيضا . وقال زيد بن أسلم : لغو اليمين دعاء الرجل على نفسه : أعمى الله بصره ، أذهب الله ماله ، هو يهودى ، هو مشرك ، هو لقيّة إن فعل كذا . مجاهد : هما الرجلان يتبايعان فيقول أحدهما : والله لا أبيعك بكذا ، ويقول الآخر : والله لا أشتريه بكذا . التخي : هو الرجل يحلف ألا يفعل الشيء ثم ينسى فيفعله .

وقال ابن عباس أيضا والضحاك : لغو اليمين هي المكفرة، أي إذا كُفرت اليمين سقطت وصارت لغوا، ولا يؤاخذ الله بتكفيرها والرجوع إلى الذي هو خير . وحكى ابن عبد البر قولاً : أن اللغو أيمان المكروه . قال ابن العربي : أما اليمين مع النسيان فلا شك في إلغائها ؛ لأنها جاءت على خلاف قصده ؛ فهي لغو محض .

قلت : ويمين المكروه بمثابة . وسيأتي حكم من حلف مكرهاً في « النحل » إن شاء الله تعالى . قال ابن العربي : وأما من قال إنه يمين المعصية فباطل ؛ لأن الخالف على ترك المعصية تنعقد يمينه عبادةً، والخالف على فعل المعصية تنعقد يمينه معصية ؛ ويقال له : لا تفعل وكفر ؛ فإن أقدم على الفعل أثم في إقدامه وبر في قسمه . وأما من قال : إنه دعاء الإنسان على نفسه إن لم يكن كذا فيترل به كذا ؛ فهو قول لغو، في طريق الكفارة ولكنه منعقد في القصد، مكروه، وربما يؤاخذ به ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يدعون أحدكم على نفسه فر بما صادف ساعة لا يسأل الله أحد فيها شيئاً إلا أعطاه إياه » . وأما من قال إنه يمين الغضب فإنه يردّه حلف النبي صلى الله عليه وسلم غاضباً ألا يحمل الأشعرين وحملهم وكفر عن يمينه . وسيأتي في « براءة » . قال ابن العربي : وأما من قال : إنه اليمين المكفرة فلا متعلق له يحكى ؛ وضعفه ابن عطية أيضاً وقال : قد رفع الله عز وجل المؤاخذة بالإطلاق في اللغو، لحقيقتها لا إثم فيه ولا كفارة ؛ والمؤاخذة في الأيمان هي بعقوبة الآخرة في اليمين الغموس المصبورة، وفيما ترك تكفيره مما فيه كفارة، وبعقوبة الدنيا في إلزام الكفارة فيضعف القول بأنها اليمين المكفرة ؛ لأن المؤاخذة قد وقعت فيها ؛ وتخصيص المؤاخذة بأنها في الآخرة فقط تحكم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فِي آيَاتِنَا ﴾ الأيمان جمع يمين، واليمين الحلف، وأصله أن العرب كانت إذا تحالفت أو تعاقدت أخذ الرجل يمين صاحبه يمينه ؛ ثم كثرت ذلك حتى سُمي

(١) في قوله تعالى : (ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم ... الآية ٩٢) .

(٢) اليمين المصبورة هي التي أُلزم بها الخالف وحبس عليها ، وكانت لازمة لصاحبها من جهة الحكم ؛ وقيل لها : « مصبورة » وإن كان صاحبها في الحقيقة هو المصبور ؛ لأنه إنما صبر من أجلها ؛ أي حبس ، فوصفت بالصبر وأضيفت إلى اليمين مجازاً .

الحلف والعهد نفسه يمينا . وقيل : يمين فعيل من ائمن ، وهو البركة ؛ سماها الله تعالى بذلك لأنها تحفظ الحقوق . ويمين تذكر وتؤنث ، وتجمع أيمان وأئمن ؛ قال زهير :

* فُتْجِعُ أَيْمَنُ مَنَا وَمَنْكُم ^(١) *

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ مثل قوله : « وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيَّانَ » . وهناك يأتي الكلام فيه مستوفى ، إن شاء الله تعالى . وقال زيد بن أسلم : قوله تعالى : « وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ » هو في الرجل يقول : هو مشرك إن فعل ، أى هذا اللغو ، إلا أن يعقد الإشراف بقلبه ويكسبه . و (غُفُورٌ حَلِيمٌ) صفتان لا تقتان بما ذكر من طرح المؤاخاة ؛ إذ هو باب رفق وتوسعة .

قوله تعالى : لِلَّذِينَ يُؤُولُونَ مِنْ نَسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢٦﴾ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٧﴾

فيه أربع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ يُؤُولُونَ ﴾ « يؤولون » معناه يحلفون ، والمصدر إيلاء وألية وألوة وإلوة . وقرأ أبي وابن عباس « للذين يقسمون » . ومعلوم أن « يقسمون » تفسير « يؤولون » . وقرئ « للذين آلوا » يقال : آلى يؤلى إيلاء ، وآلى نألياً ، وآتلى آتلاء ، أى حلف ؛ ومنه « وَلَا يَأْتِلُ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ » ؛ وقال الشاعر :

فَأَلَيْتُ لَا أَنْفُكَ أَحَدُو قَصِيدَةٍ * تكون وإياها بها مثلاً بعدي
وقال آخر :

قليل الآلياً حافظٌ ليمينه ■ وإن سبقت منه الألية برت

وقال ابن دُرَيْد :

أَلِيَّةٌ بِالْعَمَلَاتِ يَرْتَمِي * بها النجاء بين أجوازِ الفلا

(١) هذا صدر بيت تمامه :

■ بمقسمة تمور بها الدماء *

قال عبد الله بن عباس : كان إيلاء الجاهلية السنة والستين وأكثر من ذلك ؛ يقصدون بذلك إيذاء المرأة عند المساء ؛ فوقت لهم أربعة أشهر ، فمن آلى بأقل من ذلك فليس بإيلاء حكيم .

قلت : وقد آلى النبي صلى الله عليه وسلم وطلق ، وسبب إيلائه سؤال نسائه إياه من النفقة ما ليس عنده ، كذا في صحيح مسلم . وقيل : لأن زينب ردت عليه هديته ؛ فغضب صلى الله عليه وسلم فألى منهم ؛ ذكره ابن ماجه .

الثانية — ويلزم الإيلاء كل من يلزمه الطلاق ؛ فالخز والعبد والسكران يلزمه الإيلاء . وكذلك السفیه والمولى عليه إذا كان بالغاً غير مجنون ، وكذلك الخصى إذا لم يكن محبوباً ، والشيخ إذا كان فيه بقية رقيق ونشاط . واختلف قول الشافعي في المحبوب إذا آلى ؛ ففي قول : لا إيلاء له . وفي قول : يصح إيلاءه ؛ والأول أصح وأقرب إلى الكتاب والسنة ، فإن الفیء هو الذي يسقط اليمين ؛ والفیء بالقول لا يسقطها ؛ فإذا بقيت اليمين المانعة من الحنث بقى حكم الإيلاء . وإيلاء الأخرس بما يفهم عنه من كتابة أو إشارة مفهومة لازم له ؛ وكذلك الأعرج إذا آلى من نسائه .

الثالثة — واختلف العلماء فيما يقع به الإيلاء من اليمين ؛ فقال قوم : لا يقع الإيلاء إلا باليمين بالله تعالى وحده لقوله عليه السلام : "من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت" . وبه قال الشافعي في الجديد . وقال ابن عباس : كل يمين منعت جماعاً فهي إيلاء ؛ وبه قال الشعبي والنخعي ومالك وأهل الحجاز وسفيان الثوري وأهل العراق ، والشافعي في القول الآخر ، وأبو ثور وأبو عبيد وابن المنذر والقاضي أبو بكر بن العربي . قال ابن عبد البر : وكل يمين لا يقدر صاحبها على جماع أمراته من أجلها إلا بأن يحنث فهو بها مؤل ، إذا كانت يمينه على أكثر من أربعة أشهر ؛ فكل من حلف بالله أو بصفة من صفاته أو قال : أقسم بالله ، أو أشهد بالله ، أو على عهد الله وكفائته وميثاقه وذمته فإنه يلزمه الإيلاء . فإن قال : أقسم أو أعزم ولم يذكر بـ «الله» فقليل : لا يدخل عليه الإيلاء ، إلا أن يكون أراد بـ «الله» ونواه .

ومن قال إنه يمين يدخل عليه ؛ وسيأتي بيانه في « المائدة » إن شاء الله تعالى . فإن حلف بالصيام ألا يطأ امرأته فقال : إن وطئتكَ فعلى صيام شهر أو سنة فهو مؤل . وكذلك كل ما يلزمه من حج أو طلاق أو عتق أو صلاة أو صدقة . والأصل في هذه الجملة عموم قوله تعالى : « لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ » ولم يفرق ؛ فإذا آلى بصدقة أو عتق عبد معين أو غير معين لزم الإيلاء .

الرابعة — فإن حلف بالله ألا يطأ واستثنى فقال : إن شاء الله فإنه يكون موليا ؛ فإن وطئها فلا كفارة عليه في رواية ابن القاسم عن مالك . وقال ابن الماجشون في المبسوط : ليس بمؤل ؛ وهو أصح لأن الاستثناء يحل اليمين ويجعل الحالف كأنه لم يحلف ؛ وهو مذهب فقهاء الأمصار ، لأنه بين بالاستثناء أنه غير عازم على الفعل . ووجه ما رواه ابن القاسم مبنى على أن الاستثناء لا يحل اليمين ، ولكنه يؤثر في إسقاط الكفارة ؛ على ما يأتي بيانه في « المائدة » فلما كانت يمينه باقية منعقدة لزمه حكم الإيلاء وإن لم يجب عليه كفارة .

الخامسة — فإن حلف بالنبي أو الملائكة أو الكعبة ألا يطأها ؛ أو قال هو يهودي أو نصراني أو زاني إن وطئها ؛ فهذا ليس بمؤل ؛ قاله مالك وغيره . قال الباجي : ومعنى ذلك عندى أنه أوردته على غير وجه القسم ، وأما لو أوردته على أنه مؤل بما قاله من ذلك أو غيره ففي المبسوط أن ابن القاسم سئل عن الرجل يقول لامرأته : لا مرحباً ، يريد بذلك الإيلاء يكون موليا . قال قال مالك : كل كلام نوى به الطلاق فهو طلاق ؛ وهذا والطلاق سواء .

السادسة — واختلف العلماء في الإيلاء المذكور في القرآن ؛ فقال ابن عباس : لا يكون موليا حتى يحلف ألا يمسها أبدا . وقالت طائفة : إذا حلف ألا يقرب امرأته يوما أو أقل أو أكثر ثم لم يطأ أربعة أشهر بانت منه بالإيلاء ؛ روى هذا عن ابن مسعود والنخعي وابن أبي ليلى والحكم وحماد بن أبي سليمان وقتادة ، وبه قال إسحاق . قال ابن المنذر : وأنكر هذا القول كثير من أهل العلم . وقال الجمهور : الإيلاء هو أن يحلف ألا يطأ أكثر من أربعة أشهر ؛ فإن حلف على أربعة فادونها لا يكون موليا ؛ وكانت عندهم يميناً محضاً لو وطئ في هذه

المدة لم يكن عليه شيء كسائر الأيمان؛ هذا قول مالك والشافعي وأبي ثور. وقال الثوري والكوفيون: الإيلاء أن يحلف على أربعة أشهر فصاعداً؛ وهو قول عطاء. قال الكوفيون: جعل الله التبرص في الإيلاء أربعة أشهر كما جعل عدة الوفاة أربعة أشهر وعشراً، وفي العدة ثلاثة قروء؛ فلا تبرص بعد. قالوا: فيجب بعد المدة سقوط الإيلاء، ولا يسقط إلا بالقيء وهو الجماع في داخل المدة. والطلاق بعد انقضاء الأربعة أشهر. واحتج مالك والشافعي فقالا: جعل الله للمولى أربعة أشهر؛ فهي له بكاملها لا اعتراض لزوجته عليه فيها؛ كما أن الدين المؤجل لا يستحق صاحبه المطالبة به إلا بعد تمام الأجل. ووجه قول إسحاق — في قليل الأمد يكون صاحبه به مولياً إذا لم يطق — القياس على من حلف على أكثر من أربعة أشهر فإنه يكون مولياً؛ لأنه قصد الإضرار باليمين؛ وهذا المعنى موجود في المدة القصيرة.

السابعة — واختلفوا أن من حلف ألا يوطأ امرأته أكثر من أربعة أشهر فأنقضت الأربعة أشهر ولم تطالبه امرأته ولا رفعته إلى السلطان ليوقفه لم يلزمه شيء عند مالك وأصحابه وأكثر أهل المدينة. ومن علمائنا من يقول: يلزمه بانقضاء الأربعة أشهر طلاقاً رجعيّاً. ومنهم ومن غيرهم من يقول: يلزمه طلاقاً بائناً بانقضاء الأربعة أشهر. والصحيح ما ذهب إليه مالك وأصحابه؛ وذلك أن المولى لا يلزمه طلاق حتى يوقفه السلطان بمطالبة زوجته له لينفي فراجع امرأته بالوطء ويكفر يمينه أو يطلق، ولا يتركه حتى ينفي أو يطلق. والقيء: الجماع فيمن يمكن مجامعتها. قال سليمان بن يسار: كان تسعة رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يوقفون في الإيلاء؛ قال مالك: وذلك الأمر عندنا؛ وبه قال الليث والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور، واختاره ابن المنذر.

الثامنة — وأجل المولى من يوم حلف لا من يوم تخاصمه امرأته وترفعه إلى الحاكم؛ فإن خاصمته ولم ترض بامتناعه من الوطء ضرب له السلطان أجلاً أربعة أشهر من يوم حلف؛

(١) في بعض الأصول: «كان تسعة عشر رجلاً...»

فإن وطئ فقد فاء الى حق الزوجة وكفر عن يمينه ، وإن لم يفي طلق عليه طلقة رجعية .
قال مالك : فإن راجع لا تصح رجعته حتى يطا في العدة . قال الأبهري : وذلك أن الطلاق إنما وقع لدفع الضرر؛ فتي لم يطا فالضرر باقٍ، فلا معنى للرجعة إلا أن يكون له عذر يمنعه من الوطء فتصح رجعته ؛ لأن الضرر قد زال ، وامتناعه من الوطء ليس من أجل الضرر وإنما هو من أجل العذر .

التاسعة — واختلف العلماء في الإيلاء في غير حال الغضب ؛ فقال ابن عباس : لا إيلاء إلا بغضب ، وروى عن علي بن أبي طالب في المشهور عنه ، وقاله الليث والشعبي والحسن وعطاء ، كلهم يقولون : الإيلاء لا يكون إلا على وجه مغاضبة ومشادة وحرَج ومُناكدة ألا يجامعها في فرجها إضراراً بها ؛ وسواء كان في ضمن ذلك إصلاح ولد أم لم يكن . فان لم يكن عن غضب فليس بإيلاء . وقال ابن سيرين : سواء كانت اليمين في غضب أو غير غضب هو إيلاء ؛ وقاله ابن مسعود والثوري ومالك وأهل العراق والشافعي وأصحابه وأحمد ، إلا أن مالكا قال : ما لم يرد إصلاح ولد . قال ابن المنذر : وهذا أصح ؛ لأنهم لما أجمعوا أن الظهار والطلاق وسائر الأيمان سواء في حال الغضب والرضا كان الإيلاء كذلك . قلت : ويدل عليه عموم القرآن ؛ وتخصيص حالة الغضب يحتاج الى دليل ولا يؤخذ من وجه يلزم . والله أعلم .

العاشرة — قال علماؤنا : ومن امتنع من وطء امرأته بغير يمين حلفها إضراراً بها أمر بوطئها ؛ فإن أبي وأقام على امتناعه مضراً بها فزق بينه وبينها من غير ضرب أجل . وقد قيل : يضرب أجل الإيلاء . وقيل : لا يدخل على الرجل الإيلاء في هجرته من زوجته وإن أقام سنين لا يغشاها ، ولكنه يعظ ويؤمر بتقوى الله تعالى في ألا يسكها ضراراً .

الحادية عشرة — واختلفوا فيمن حلف ألا يطا امرأته حتى تقطم ولدها ثلثاً يَمُغَل^(١) ولدها ؛ ولم يرد إضراراً بها حتى ينقضي أمد الرضاع لم يكن لزوجه عند مالك مطالبة لقصد

(١) المغل (بفتح الميم وسكون الغين وفتحها) : أن ترضع المرأة ولدها وهي حامل .

إصلاح الولد . قال مالك : وقد بلغني أن علي بن أبي طالب سئل عن ذلك فلم يره إيلاء ، وبه قال الشافعي في أحد قولي ، والقول الآخر يكون مؤلّياً ، ولا اعتبار برضاع الولد ؛ وبه قال أبو حنيفة .

الثانية عشرة — وذهب مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم والأوزاعي وأحمد ابن حنبل إلى أنه لا يكون مؤلّياً من حلف ألا يطأ زوجته في هذا البيت أو في هذه الدار لأنه يحدد السبيل إلى وطئها في غير ذلك المكان . قال ابن أبي ليلى وإسحاق : إن تركها أربعة أشهر بانت بالإيلاء ؛ ألا ترى أنه يوقف عند الأشهر الأربعة ؛ فإن حلف ألا يطأها في مصره أو بلده فهو مول عند مالك ؛ وهذا إنما يكون في سفر يتكلف المشقة والكلفة دون جنته أو مزرعته القريبة .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ مِنْ نِسَائِهِمْ ﴾ يدخل فيه الحرائر والذميات والإماء إذا تزوجن . والعبد يلزمه الإيلاء من زوجته . قال الشافعي وأحمد وأبو ثور : إيلأؤه مثل إيلاء الحر ؛ وحجتهم ظاهر قوله تعالى : « الَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ » فكان ذلك لجميع الأزواج . قال ابن المنذر : وبه أقول . وقال مالك والزهرى وعطاء بن أبي رباح وإسحاق : أجله شهران . وقال الحسن والنخعي : إيلأؤه من زوجته الأمة شهران ، ومن الحرّة أربعة أشهر ؛ وبه قال أبو حنيفة . وقال الشعبي : إيلاء الأمة نصف إيلاء الحرّة .

الرابعة عشرة — قال مالك وأصحابه وأبو حنيفة وأصحابه والأوزاعي والنخعي وغيرهم : المدخول بها وغير المدخول بها سواء في لزوم الإيلاء فيهما . وقال الزهرى وعطاء والثوري : لا إيلاء إلا بعد الدخول . وقال مالك : ولا إيلاء من صغيرة لم تنبغ ، فإن آتت منها فبلغت لزم الإيلاء من يوم بلوغها .

الخامسة عشرة — وأما الذمى فلا يصح إيلأؤه ؛ كما لا يصح ظهاره ولا طلاقه ؛ وذلك أن نكاح أهل الشرك ليس عندنا بنكاح صحيح ، وإنما لهم شبهة يد ، ولأنهم لا يكلفون الشرائع فيلزمهم كفارات الأيمان ، فلو ترفعوا إلينا في حكم الإيلاء لم ينبغ لحاكمنا أن يحكم

بينهم ، ويذهبون الى حكمهم ؛ فان جرى ذلك مجرى التظالم بينهم حكم بحكم الإسلام ؛ كما لو ترك المسلم وطء زوجته ضاراً من غير عيب .

السادسة عشرة — قوله تعالى : « **تَرَبَّصْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ** » التبرص : التأنى والتأخر ؛ مقلوب التصبر ؛ قال الشاعر :

تَرَبَّصْ بِهَا رَبِّبَ الْمَنُونِ لَعَلَّهَا * تُطَلَّقَ يَوْمًا أَوْ يَمُوتَ حَلِيلُهَا

وأما فائدة توقيت الأربعة الأشهر فيما ذكر ابن عباس عن أهل الجاهلية كما تقدم فنع الله من ذلك وجعل للزوج مدة أربعة أشهر في تأديب المرأة بالهجر ؛ لقوله تعالى : « **وَأَنذِرُوهُنَّ** في الْمَضَاجِعِ » وقد آلى النبي صلى الله عليه وسلم من أزواجه شهراً تأديباً لهن . وقد قيل : الأربعة الأشهر هي التي لا تستطيع ذات الزوج أن تصبر عنه أكثر منها ؛ وقد روى أن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه كان يطوف ليلةً بالمدينة فسمع امرأة تُنشد :

أَلَا طَالَ هَذَا اللَّيْلُ وَأَسْوَدَ جَانِبُهُ * وَأَرْقَنِي أَنْ لَا حَيْبَ الْأَعْبَةِ
فَوَاللَّهِ لَوْلَا اللَّهُ لَا شَيْءَ غَيْرُهُ * لَزُعْنَعُ مِنْ هَذَا السَّرِيرِ جَوَانِيهِ
مَخَافَةَ رَبِّي وَالْحَيَاءُ يَكْفِيْنِي ■ وَإِكْرَامَ بَعْلِي أَنْ تُنَالَ مَرَاكِبُهُ

فلما كانت من الغد استدعى عمرُ بترك المرأة وقال لها : أين زوجك ؟ فقالت : بعثت به الى العراق فاستدعى نساءً فسألتهن عن المرأة كم مقدار ما تصبر عن زوجها ؟ فقلن : شهرين ، وَيَقِلُّ صَبْرُهَا في ثلاثة أشهر ، وَيَنْقُذُ صَبْرُهَا في أربعة أشهر ، بفعل عمر مدة غزو الرجل أربعة أشهر ؛ فإذا مضت أربعة أشهر استرد الغازين ووجهه يقوم آخرين ؛ وهذا والله أعلم يقوى اختصاص مدة الإيلاء بأربعة أشهر .

السابعة عشرة — قوله تعالى : « **فَإِنْ فَاءُوا** » معناه رجعوا ؛ ومنه « **حَتَّى تَقِيَّ إِلَى أَمْرِ** اللَّهِ » ومنه قيل للظل بعد الزوال : قِيٌّ ؛ لانه رجع من جانب المشرق الى جانب المغرب ؛ يقال : فاء قِيٌّ فيئةً وفيؤوا . وإنه لسريع الفئته ، يعنى الرجوع . قال :

ففاءت ولم تقض الذى أقبلت له ■ ومن حاجة الإنسان ما ليس قاضيا

الثامنة عشرة — قال ابن المنذر : أجمع كل من يُحفظ عنه من أهل العلم على أن الفئء الجماع لمن لا عذر له ؛ فإن كان له عذر مرض أو سجن أو شبه ذلك فإن ارتجاعه صحيح وهي أمراته ؛ فإن زال العذر بقدمه من سفره أو إفاقته من مرضه ، أو انطلاقه من سجنه فأبى الوطء فُزق بينهما إن كانت المدة قد انقضت ؛ قاله مالك في المدونة والمبسوط . وقال عبد الملك : وتكون بائنا منه يوم انقضت المدة ، فإن صدق عذرُه بالفيئة إذا أمكنه حكم بصدقه فيما مضى ؛ فإن أكذب ما آداه من الفيئة بالامتناع حين القدرة عليها حُل أمره على الكذب فيها واللَّد ، وأمضيت الأحكام على ما كانت تجب في ذلك الوقت . وقالت طائفة : إذا شهدت بيئة بفيئته في حال العذر أجزأه ؛ قاله الحسن وعكرمة والنخعي ، وبه قال الأوزاعي . وقال النخعي أيضا : يصح الفئء بالقول والإشهاد فقط ، ويسقط حكم الإيلاء ؛ أرأيت إن لم ينتشر للوطء ؛ قال ابن عطية : ويرجع هذا القول إن لم يطا إلى باب الضرر . وقال أحمد ابن حنبل : إذا كان له عذر يفئ بقلبه ؛ وبه قال أبو قلابة . وقال أبو حنيفة : إن لم يقدر على الجماع فيقول : قد فئتُ إليها . قال الكيال الطبري : أبو حنيفة يقول فيمن آلى وهو مريض وبلنه وبذنها مدة أربعة أشهر ، وهو رتقاء أو صغيرة أو هو محبوب : إنه إذا فاء إليها بلسانه ومضت المدة والعذر قائم فذلك فيءٌ صحيح ؛ والشافعي يخالفه على أحد مذهبيه . وقالت طائفة : لا يكون الفئء إلا بالجماع في حال العذر وغيره ؛ وكذلك قال سعيد بن جبير : قال : وكذلك إن كان في سفر أو سجن .

التاسعة عشرة — أوجب مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم وجمهور العلماء الكفارة على المؤلى إذا فاء بجماع أمراته . وقال الحسن : لا كفارة عليه ؛ وبه قال النخعي ؛ قال النخعي : كانوا يقولون إذا فاء لا كفارة عليه . وقال إسحاق : قال بعض أهل التأويل في قوله تعالى « فان فاءوا » يعني لليمين التي حنثوا فيها ؛ وهو مذهب في الأيمان لبعض التابعين فيمن حلف على بر أو تقوى أو باب من الخير ألا يفعله فإنه يفعله ولا كفارة عليه .

والحجة له قوله تعالى : « فَإِنْ قَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » ، ولم يذكر كفارة ؛ وأيضا فإن هذا يتركب على أن لغو اليمين ما حلف على معصية ، وترك وطء الزوجة معصية .

قلت : وقد يُستدل بهذا القول من السنة بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليتركها فان تركها كفارتها » أخرجه ابن ماجه في سننه . وسيأتى لهذا مزيد بيان في آية الأيمان إن شاء الله تعالى . وحجة الجمهور قوله عليه السلام : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه » .

الموفية عشرين — إذا كفر عن يمينه سقط عنه الإيلاء ؛ قاله علماؤنا . وفي ذلك دليل على تقديم الكفارة على الحنث في المذهب . وذلك إجماع في مسألة الإيلاء ، ودليل على أبي حنيفة في مسألة الأيمان ؛ إذ لا يرى جواز تقديم الكفارة على الحنث ؛ قاله ابن العربي .

الحادية والعشرون — قلت : بهذه الآية استدلل محمد بن الحسن على امتناع جواز الكفارة قبل الحنث فقال : لما حكم الله تعالى للولي بأحد الحكيمين من فيء أو عزيمة الطلاق ؛ فلو جاز تقديم الكفارة على الحنث لبطل الإيلاء بغير فيء أو عزيمة طلاق ؛ لأنه إن حنث لا يلزمه بالحنث شيء ، ومتى لم يلزم الحانث بالحنث شيء لم يكن مؤلّيا . وفي جواز تقديم الكفارة إسقاط حكم الإيلاء بغير ما ذكر الله ، وذلك خلاف الكتاب .

الثانية والعشرون — قال الله تعالى : « وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » .

العزيمة : تتم العقد على الشيء ؛ يقال : عزم عليه يعزم عزمًا (بالضم) وعزيمة وعزيمة وعزمًا ، واعتزم اعتزامًا ، وعزمتُ عليك لتفعلن ، أى أقسمت عليك . قال شمر : العزيمة والعزم ما عقدت عليه نفسك من أمر أنك فاعله . والطلاق من طَلَّقت المرأة تطلق (على وزن نصرينصر) طلاقًا ؛ فهي طالق وطالقة أيضا . قال الأعشى :

* أيا جارتا يبنى فإنك طالقة ■

ويحوز طُلِّقَ (بضم اللام) مثل عظم يعظم ؛ وأنكره الأخفش . والطلاق حلُّ عُقْدَةِ النكاح ؛ وأصله الانطلاق . والمطلقات الخَلَيَات . والطلاق : التخلية ؛ يقال : نعمة طالق ، وناقة طالق ؛ أى مهملة قد تركت في المرعى لا قيد عليها ولا راعى . وبغير طُلِّقَ (بضم الطاء واللام) غير مقيد ؛ والجمع أطلاق . وحُبس فلان في السجن طُلِّقاً أى بغير قيد . والطلاق من الإبل : التى يتركها الراعى لنفسه لا يحتلبها على الماء ؛ يقال : استطلق الراعى ناقة لنفسه . فُسِّمَتِ المرأةُ الخَلَّى سبيلها بما سُمِّيت به النعجة أو الناقة المهمل أمرها . وقيل : إنه مأخوذ من طَلَّقَ الفرس ، وهو ذهابه شوطاً لا يُمنع ؛ فُسِّمَتِ المرأةُ الخَلَّةَ طالقاً لا تُمنع من نفسها بعد أن كانت ممنوعة .

الثالثة والعشرون — فى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ ﴾ دليل على أنها لا تطلق بمضى مدة أربعة أشهر ؛ كما قال مالك ، ما لم يقع إنشاء تطليق بعد المدة ، وأيضاً فإنه قال : «سميع» وسميع يقتضى مسموعاً بعد المضى . وقال أبو حنيفة : «سميع» لإيلائه ، «عليم» بعزمه الذى دل عليه مضى أربعة أشهر . وروى سهيل بن أبى صالح عن أبيه قال : سألت اثنى عشر رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يؤلى من امرأته ؛ فكلهم يقول : ليس عليه شيء حتى تمضى أربعة أشهر فيؤقف ؛ فإن فاء وإلا طلق . قال القاضي ابن العربى : وتحقيق الأمر أن تقدير الآية عندنا : «للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاءوا» بعد انقضائها «فإن الله غفور رحيم . وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع عليم» . وتقديرها عندهم : «للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاءوا» فيها «فإن الله غفور رحيم . وإن عزموا الطلاق» بترك الفيئة فيها ، يريد مدة التربص فيها «فإن الله سميع عليم» . ابن العربى : وهذا احتمال متساوٍ ، ولأجل تساويه توقفت الصحابة فيه .

قلت : وإذا تساوى الاحتمال كان قول الكوفيين أقوى قياساً على المعتدة بالشهور والأقراء ، إذ كل ذلك أجلٌ ضربه الله تعالى ؛ فبأنقضائه انقطعت العصمة وأُبينت من غير خلاف ، ولم يكن لزوجها سبيل عليها إلا بإذنها ؛ فكذلك الإيلاء ، حتى لو نسي النوى وانقضت المدة لوقع الطلاق ، والله أعلم .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى: ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ دليل على أن الأمة يملك اليمين لا يكون فيها إيلاء، إذ لا يقع عليها طلاق، والله أعلم .

قوله تعالى : **وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ** ﴿٢٢٨﴾
قوله تعالى : **﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾** فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ﴾** لما ذكر الله تعالى الإيلاء وأن الطلاق قد يقع فيه بين تعالى حكم المرأة بعد التطليق . وفي كتاب أبي داود والنسائي عن ابن عباس قال في قول الله تعالى : **﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾** الآية، وذلك أن الرجل كان إذا طلق أمراته فهو أحق بها وإن طلقها ثلاثاً ، فنسخ ذلك وقال : **«الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ»** الآية . والمطلقات لفظ عموم، والمراد به الخصوص في المدخول بهن، ونجرت المطلقة قبل البناء بآية **«الأحزاب»** : **﴿فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعْتَدُونَهَا﴾** على ما يأتي . وكذلك الحامل بقوله **«وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ»** . والمقصود من الأقراء الاستبراء؛ بخلاف عدة الوفاة التي هي عبادة . وجعل الله عدة الصغيرة التي لم تحيض والكبيرة التي قد نُسخت الشهور على ما يأتي . وقال قوم : إن العموم في المطلقات يتناول هؤلاء ثم تُسَخَّن، وهو ضعيف؛ وإنما الآية فيمن تحيض خاصة . وهو عرف النساء وعليه معظمهن .

الثانية — قوله تعالى : **﴿يَتَرَبَّصْنَ﴾** التربص الانتظار؛ على ما قدمناه . وهذا خبر والمراد الأمر؛ كقوله تعالى : **﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾** وجمع رجل عليه ثيابه، وحسبك درهم، أي آكتف بدرهم؛ هذا قول أهل اللسان من غير خلاف بينهم فيما ذكر ابن السجري . ابن العربي : وهذا باطل، وإنما هو خبر عن حكم الشرع؛ فإن وجدت مطلقة

لا تتربص فليس من الشرع، ولا يلزم من ذلك وقوع خبر الله تعالى على خلاف محبته .
وقيل : معناه ليربصن، فحذف اللام .

الثالثة — قرأ جمهور الناس « قروء » على وزن فعول ، اللام همزة . ويروى عن نافع « قُرُوْ » بكسر الواو وشدها من غير همز . وقرأ الحسن « قَرءَ » بفتح القاف وسكون الراء والتنوين . وقروء جمع أقرؤ وأقراء ، والواحد قرء بضم القاف ؛ قاله الأصمعي . وقال أبو زيد : « قَرء » بفتح القاف ؛ وكلاهما قال : أقرأت المرأة إذا حاضت ؛ فهي مُقرِئ . وأقرأت طهرت . وقال الأخفش : أقرأت المرأة إذا صارت صاحبة حيض ؛ فإذا حاضت قلت : قرأت ، بلا ألف . يقال : أقرأت المرأة حيضة أو حيضتين . والقرء : انقطاع الحيض . وقال بعضهم : ما بين الحيضتين . وأقرأت حاجتك : دنت ، عن الجوهري . وقال أبو عمرو ابن العلاء : من العرب من يُسمي الحيض قرءا ، ومنهم من يُسمي الطهر قرءا ، ومنهم من يجمعهما جميعا ؛ فيُسمي الطهر مع الحيض قرءا ؛ ذكره النحاس .

الرابعة — واختلف العلماء في الأقراء ؛ فقال أهل الكوفة : هي الحيض ، وهو قول عمر وعلى وابن مسعود وأبي موسى ومجاهد وقتادة والضحاك وعكرمة والسدي . وقال أهل الحجاز : هي الأطهار ؛ وهو قول عائشة وابن عمر وزيد بن ثابت والزهرى وأبان بن عثمان والشافعي . فمن جعل القرء اسما للحيض سمّاه بذلك ؛ لاجتماع الدم في الرحم ، ومن جعله اسما للطهر فلاجتماعه في البدن ؛ والذي يحقق لك هذا الأصل في القرء الوقت ؛ يقال : هبت الريح لقرئها وقارئها أي لوقتها ؛ قال الشاعر ^(١) :

كِرِهْتُ الْعَقْرَ عَقْرِي شَلِيل ^(٢) * اذا هبت لقارئها الرياح

فقليل للحيض ، وقت ، وللطهر وقت ؛ لأنهما يرجعان لوقت معلوم ؛ وقال الأعشى في الأطهار :

أفي كل عام أنت جاشم غزوة * تشد لأقصاها عزيم عزائك
مورثة عزّا وفي الحى رفعة * لما ضاع فيها من قروء نساءك

(١) هو مالك بن الحارث الهذلي (عن اللسان) .

(٢) العقر : اسم موضع . وشليل : جد جري بن عبد الله البجلي .

وقال آخر في الحيض :

يَا رَبِّ ذِي ضِغْنٍ عَلَى فَارِضٍ * لَهُ قَرَوٌ كَقَرَوِ الْحَائِضِ

يعني أنه طعنه فكان له دم كدم الحائض . وقال قوم : هو مأخوذ من قرء الماء في الحوض ، وهو جمعه ؛ ومنه القرآن لاجتماع المعاني . ويقال لاجتماع حروفه ؛ ويقال : ما قرأت الناقة سَلَى قَطُّ ، أى لم يجتمع في جوفها ؛ وقال عمرو بن كلثوم :

ذِرَاعِي عَيْطِلٍ أَدْمَاءُ بَكْرِ * هِجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا

فكان الرحم يجمع الدم وقت الحيض ، والجسم يجمعه وقت الطهر . قال أبو عمر بن عبد البر : قول من قال : إن القرء مأخوذ من قولهم : قرئت الماء في الحوض ليس بشيء ؛ لأن القرء مهموز وهذا غير مهموز .

قلت : هذا صحيح بنقل أهل اللغة : الجوهري وغيره . واسم ذلك الماء قَرَى (بكسر القاف مقصور) . وقيل : القرء ، الخروج إما من طهر الى حيض أو من حيض الى طهر ؛ وعلى هذا قال الشافعي في قول : القرء الانتقال من الطهر الى الحيض ؛ ولا يرى الخروج من الحيض الى الطهر قرءا . وكان يلزم بحكم الاشتقاق أن يكون قرءا ، ويكون معنى قوله تعالى : « والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قُرُوءٍ » . أى ثلاثة أدوار أو ثلاثة انتقالات ؛ والمطلقة متصفة بمحالتين فقط ؛ فتارة تنتقل من طهر الى حيض ، وتارة من حيض الى طهر فيستقيم معنى الكلام ؛ ودلالته على الطهر والحيض جميعا فيصير الاسم مشتركا . ويقال : اذا ثبت أن القرء الانتقال لخروجها من طهر الى حيض غير مراد بالآية أصلا ، ولذلك لم يكن الطلاق في الحيض طلاقا سُنِيًّا مأمورا به ، وهو الطلاق للعدّة ؛ فان الطلاق للعدّة ما كان للطهر ، وذلك يدل على كون القرء مأخوذا من الانتقال ؛ فاذا كان الطلاق في الطهر سُنِيًّا فتقدير الكلام : فعِدَّتُهُنَّ ثلاثة انتقالات ؛ فأولها الانتقال من الطهر الذي وقع فيه الطلاق ، والذي هو الانتقال من حيض الى طهر لم يجعل قرءا ؛ لأن اللغة لا تدل عليه ، ولكن عرفنا بدليل آخر ؛ أن الله تعالى لم يُرد الانتقال من حيض الى طهر ؛ فاذا خرج أحدهما عن أن يكون

مرادا بقى الآخر وهو الانتقال من الطهر الى الحيض مراداً ؛ فعلى هذا عدتها ثلاثة انتقالات ،
أولها الطهر ؛ وعلى هذا يمكن استيفاء ثلاثة أقراء كاملة اذا كان الطلاق فى حالة الطهر ، ولا يكون
ذلك حملاً على المجاز بوجه ما . قال البيهقي الطبري : وهذا نظر دقيق فى غاية الاتجاه لمذهب
الشافعي ، ويمكن أن يذكر فى ذلك سر لا يبعد فهمه من دقائق حكم الشريعة ، وهو أن
الانتقال من الطهر الى الحيض إنما جعل قرأاً لدلالته على براءة الرحم ؛ فإن الحامل لا تحيض
فى الغالب فبحيضها علم براءة رحمها . والانتقال من حيض الى طهر بخلافه ؛ فإن الحائض
يجوز أن تحبل فى أعقاب حيضها ، وإذا تمادى أمد الحامل وقوى الولد انقطع دمها ؛ ولذلك
تمتدح العرب بحمل نساءها فى حالة الطهر ، وقد مدحت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم
(١) بقول الشاعر :

وَمُبَرِّئٌ مِنْ كُلِّ غُبْرٍ حَيْضَةٍ * وَفَسَادِ مُرْضِعَةٍ وَدَاءِ مُغِيلٍ

يعنى أن أمه لم تحمل به فى بقية حيضها . فهذا ما للعلماء وأهل اللسان فى تأويل القرء .
وقالوا : قرأت المرأة قرأاً إذا حاضت أو طهرت . وقرأت أيضاً إذا حملت . واتفقوا على
أن القرء الوقت ، فإذا قلت : والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة أوقات ، صارت الآية
مفسرة فى العدد محتملة فى المعدود ، فوجب طلب البيان للمعدود من غيرها ؛ فدللنا قول الله
تعالى : « فَطَلَّقُوهُنَّ إِعْدَتِهِنَّ » ولا خلاف أنه يؤمر بالطلاق وقت الطهر فيجب أن يكون
هو المعتبر فى العدة ؛ فانه قال : « فطلقوهن » يعنى وقتاً تعتد به ، ثم قال تعالى : « وَأَحْصُوا
الْعِدَّةَ » . يريد ما تعتد به المطلقة وهو الطهر الذى تطلق فيه ؛ وقال صلى الله عليه وسلم
لعمر : « مُرَّهٌ فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ يُنْسِكْهَا حَتَّى تَطْهَرَ ثُمَّ تَحِيضُ ثُمَّ تَطْهَرُ فَتلك العدة التى أمر الله أن
تطلق لها النساء » . أخرجه مسلم وغيره . وهو نص فى أن زمن الطهر هو الذى يُسمى عدة ،
وهو الذى تطلق فيه النساء . ولا خلاف أن من طلق فى حال الحيض لم تعتد بذلك الحيض ،
ومن طلق فى حال الطهر فإنها تعتد عند الجمهور بذلك الطهر ؛ فكان ذلك أولى . قال أبو بكر

(١) هو أبو كبير الهذلي (عن اللسان) .

ابن عبد الرحمن ما أدركنا أحدا من فقهاءنا إلا يقول بقول عائشة في أن الأقراء هي الأطهار . فإذا طلق الرجل في طهر لم يطأ فيه اعتدت بما بقي منه ولو ساعة ولو لحظة ، ثم استقبلت طهرا ثانيا بعد حيضة ، ثم ثالثا بعد حيضة ثالثة ؛ فإذا رأت الدم من الحيضة الثالثة حلت للأزواج وخرجت من العدة . فإن طلق مُطلق في طهر قد مس فيه لزمه الطلاق وقد أساء ، واعتدت بما بقي من ذلك الطهر . وقال الزهري في امرأة طُلقت في بعض طهرها ؛ إنها تعتد بثلاثة أطهار سوى بقية ذلك الطهر . قال أبو عمر ؛ لا أعلم أحدا من قال : الأقراء الأطهار يقول هذا غير ابن شهاب الزهري ؛ فإنه قال : تُغني الطهر الذي طُلقت فيه ثم تعتد بثلاثة أطهار ؛ لأن الله عز وجل يقول : « ثلاثة قروء » .

قلت : فعلى قوله لا تحل المطلقة حتى تدخل في الحيضة الرابعة ؛ وقول ابن القاسم ومالك وجمهور أصحابه والشافعي وعلماء المدينة : إن المطلقة إذا رأت أول نقطة من الحيضة الثالثة خرجت من العصة ، وهو مذهب زيد بن ثابت وعائشة وابن عمر ، وبه قال أحمد ابن حنبل ، وإليه ذهب داود بن علي وأصحابه . والحجة على الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن في طلاق الطاهر من غير جماع ، ولم يقل أول الطهر ولا آخره . وقال أشهب : لا تنقطع العصة والميراث حتى يتحقق أنه دم حيض ؛ لئلا تكون دفعة دم من غير الحيض . احتج الكوفيون بقوله عليه السلام لفاطمة بنت أبي حبيش حين شكت إليه الدم : « إنما ذلك عرق فانظري فإذا أتى قرؤك فلا تصلي وإذا مرّ القرء فتطهري ثم صلي من القرء الى القرء » . وقال تعالى : « وَاللَّائِي يَتَسَنَّ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ » . فجعل المايوس منه المحيض ؛ فدل على أنه هو العدة ، وجعل العوض منه هو الأشهر إذا كان معدوما . وقال عمر بن حفصة الصحابة : عِدَّةُ الْأَمَةِ حِيضَتَانِ ، نصف عِدَّةُ الْحَرَّةِ ، ولو قدرتُ على أن أجعلها حيضة ونصفا لفعلت ؛ ولم ينكر عليه أحد . فدل على إجماع منهم ؛ وهو قول عشرة من الصحابة منهم الخلفاء الأربعة ، وحسبك ما قالوا ! وقوله تعالى : « وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ » يدل على ذلك ؛ لأن المعنى يتربصن ثلاثة أقراء ، يريد كوامل ،

وهذا لا يمكن أن يكون إلا على قولنا بأن الأقراء الحيض ؛ لأن من يقول : إنه الطهر يجوز أن تعتد بطهرين وبعض آخر ؛ لأنه إذا طلق حال الطهر اعتدت عنده ببقية ذلك الطهر قرأ . وعندنا تستأنف من أول الحيض حتى يصدق الاسم ؛ فإذا طلق الرجل المرأة في طهر لم يطأ فيه استقبلت حيضة ثم حيضة ثم حيضة ؛ فإذا اغتسلت من الثالثة خرجت من العدة .

قلت : هذا يرده قوله تعالى : « تَخْرَجُ عَنْهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ » فأثبت الهاء في « ثمانية أيام » ، لأن اليوم مذكور وكذلك القرء ؛ فدل على أنه المراد . ووافقنا أبو حنيفة على أنها إذا طلقت حائضا أنها لا تعتد بالحيضة التي طُلِّقَتْ فيها ولا بالطهر الذي بعدها ، وإنما تعتد بالحيض الذي بعد الطهر . وعندنا تعتد بالطهر ، على ما بيناه . وقد استجاز أهل اللغة أن يعبروا عن البعض باسم الجميع ؛ كما قال تعالى : « الْحَجَّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ » والمراد به شهران وبعض الثالث ؛ فكذلك قوله : « ثلاثة قروء » . والله أعلم . وقال بعض من يقول بالحيض : إذا طهرت من الثالثة انقضت العدة بعد الغسل وبطلت الرجعة ؛ قاله سعيد بن جبيرة وطاوس وابن شبرمة والأوزاعي . وقال شريك : إذا فترت المرأة في الغسل عشرين سنة فلزوجها عليها الرجعة ما لم تغتسل . وروى عن إسحاق بن راهويه أنه قال : إذا طعنت المرأة في الحيضة الثالثة بانت وانقطعت رجعة الزوج ، إلا أنها لا يحل لها أن تتزوج حتى تغتسل من حيضتها . وروى نحوه عن ابن عباس ؛ وهو قول ضعيف ، بدليل قول الله تعالى : « فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ » على ما يأتي . وأما ما ذكره الشافعي من أن نفس الانتقال من الطهر إلى الحيضة يسمى قرأ ففائدته تقصير العدة على المرأة ، وذلك أنه إذا طلق المرأة في آخر ساعة من طهرها فدخلت في الحيضة عدته قرأ ، وب نفس الانتقال من الطهر الثالث انقطعت العصمة وحلت . والله أعلم .

الخامسة - والجمهور من العلماء على أن عدة الأمة التي تحيض من طلاق زوجها حيضتان . وروى عن ابن سيرين أنه قال : ما أرى عدة الأمة إلا كعدة الحرة ، إلا أن

تكون مضت في ذلك سنة؛ فان السنة أحق أن تتبع . وقال الأصم عبد الرحمن بن كيسان وداود بن علي وجماعة أهل الظاهر : إن الآيات في عدة الطلاق والوفاة بالأشهر والأقراء عامة في حق الأمة والحرة ؛ فعدة الحرة والأمة سواء . واحتج الجمهور بقوله عليه السلام : "طلاق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان" . رواه ابن جريج عن عطاء عن مظاهر بن أسلم عن أبيه عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "طلاق الأمة تطليقتان وقرؤها حيضتان" فأضاف إليها الطلاق والعدة جميعا ؛ إلا أن مظاهر بن أسلم انفرد بهذا الحديث وهو ضعيف . ورؤى عن ابن عمر : أيهما رُق نقص طلاقه ؛ وقالت به فرقة من العلماء .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحِلُّ لهنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ ﴾ فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحِلُّ لهنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ ﴾ أى من الحيض ؛ قاله عكرمة والزهرى والنخعي . وقيل : الحمل ؛ قاله عمر وأبن عباس . وقال مجاهد : الحيض والحمل معا ؛ وهذا على أن الحامل تحيض . والمعنى المقصود من الآية أنه لما دار أمر العدة على الحيض والأطهار ولا أطلاع عليهما إلا من جهة النساء جعل القول قولها إذا ادعت انقضاء العدة أو عدمها ، وجعلهن مؤتمنات على ذلك ؛ وهو مقتضى قوله تعالى : «ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن» . وقال سليمان بن يسار : ولم تؤمر أن تفتح النساء فننظر إلى فروجهن ، ولكن وكل ذلك إليهن إذ كن مؤتمنات . ومعنى النهي عن الكتمان النهي عن الإضرار بالزوج وإذهاب حقه ؛ فإذا قالت المطلقة : حضت ؛ وهى لم تحض ، ذهبت بحقه من الارتجاع . وإذا قالت : لم أحض ؛ وهى قد حاضت ، ألزمته من النفقة ما لم يلزمه فأضررت به ، أو تقصد بكذبها في نفى الحيض ألا ترجع حتى تنقضي العدة ويقطع الشرع حقه . وكذلك الحامل تكتم الحمل ؛ لتقطع حقه من الارتجاع . قال قتادة : كانت عاداتهن في الجاهلية أن يكتمن الحمل ليُلحقن الولد بالزوج الجديد ، ففى ذلك نزلت الآية . وحكى أن رجلا من أشجع أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال : يا رسول الله ، إنى طَلَقْتُ امرأتى وهى حبلى ، ولست آمنُ أن تَرْجُحَ فيصير ولدى لغيرى ؛ فأنزل الله الآية ، ورُدَّتْ امرأة الأُتْحَمِيَّةِ عليه .

الثانية — قال ابن المنذر : وقال كلٌّ مَنْ حفظت عنه من أهل العلم : إذا قالت المرأة فى عشرة أيام : قد حَضَّتْ ثلاثَ حِيضٍ وانقضت عدتي إنها لا تصدق ولا يقبل ذلك منها ، إلا أن تقول : قد أسقطت سقطا قد آستبانَ حَلَقُهُ . واختلفوا فى المدة التى تصدق فيها المرأة ؛ فقال مالك : إذا قالت انقضت عدتي فى أمدٍ تنقضى فى مثله العدة قبل قولها ؛ فإن أخبرت بأنقضاء العدة فى مدة تقع نادرا فقولان . قال فى المدونة : إذا قالت حَضَّتْ ثلاث حِيضٍ فى شهر صدقت إذا صدقها النساء ، وبه قال شريح ، وقال له على بن أبى طالب : قَالُونَ ! أى أصبت وأحسنْتَ . وقال فى كتاب محمد : لا تصدق إلا فى شهر ونصف . ونحوه قول أبى ثور ؛ قال أبو ثور : أقل ما يكون ذلك فى سبعة وأربعين يوما ، وذلك أن أقل الظهر خمسة عشر يوما ، وأقل الحيض يوم . وقال النعمان : لا تصدق فى أقل من ستين يوما ، وقال به الشافعى .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ هذا وعيدٌ عظيم شديد لتأكيد تحريم الكتمان ، وإيجابُ لأداء الأمانة فى الإخبار عن الرِّحْمِ بحقيقة ما فيه . أى فسيل المؤمنين ألا يكتمن الحق ؛ وليس قوله : « إِنْ كُنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ » على أنه أبيض لمن لا يؤمن أن يكتم ؛ لأن ذلك لا يحل لمن لا يؤمن ، وإنما هو كقوله : إِنْ كُنْتَ أَنْحَى فَلَا تَظْلِمْنِي ؛ أى فينبغى أن يحجزك الإيمان عنه ؛ لأن هذا ليس من فعل أهل الإيمان .

قوله تعالى : ﴿ وَبَعُولَتَيْنِ أَحَقُّ بِرِدْهِنَّ ﴾ فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَبَعُولَتَيْنِ ﴾ البعولة جمع البعل ، وهو الزوج ؛ سُمِّيَ بَعْلًا لَعَلَّوْهُ على الزوجة بما قد ملكه من زوجيتها ؛ ومنه قوله تعالى : « أَتَدْعُونَ بَعْلًا » أى رَبًّا ؛ لَعَلَّوْهُ فى الربوبية ؛ يقال : بعل وبعولة ؛ كما يقال فى جمع الذَّكَرِ : ذَكَرٌ وَذُكُورَةٌ ، وفى جمع الفِجْلِ : فِجْلٌ وَفُجُولَةٌ ؛ وهذه الهاء زائدة مؤكدة لتأنيث الجماعة ، وهو شاذٌّ لا يقاس عليه ، ويعتبر فيها

السماع ؛ فلا يقال في لعب : لعوبة . وقيل : هي هاء تأنيث دخلت على فعول . والبعولة أيضا مصدر البعل . وبعل الرجل يَبْعَلُ (مثل منع يمنع) بُعُولَةً، أى صار بعلا . والمباعدة والبعال : الجماع ؛ ومنه قوله عليه السلام لأيام التشريق : ”إنها أيام أكل وشرب وبعال“ وقد تقدم . فالرجل بعل المرأة، والمرأة بعلة . وباعل مباعدة إذا باشرها . وفلان بَعْلٌ هذا ؛ أى مالكة وربة . وله محامل كثيرة تأتى إن شاء الله تعالى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَحَقُّ يَرُدَّهِنَّ ﴾ أى برأبعتن ؛ فالمراجعة على ضربين : مراجعة في العدة على حديث ابن عمر . ومراجعة بعد العدة على حديث معقل ؛ وإذا كان هذا فيكون في الآية دليل على تخصيص ما شمله العموم في المُسَمَّيات ؛ لأن قوله تعالى : «وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ» عام في المطلقات ثلاثا ؛ وفيما دونها لا خلاف فيه . ثم قوله : «وبعولتهنَّ أَحَقُّ» حكم خاص فيمن كان طلاقها دون الثلاث . وأجمع العلماء على أن الحر إذا طلق زوجته الحرة وكانت مدخولا بها تطليقة أو تطليقتين أنه أحق برجعتهما ما لم تنقض عدتها وإن كرهت المرأة . فإن لم يراجعها المطلق حتى انقضت عدتها فهي أحق بنفسها وتصير أجنبية منه ؛ لا تحل له إلا بخطبة ونكاح مستأنف بولي وإشهاد ، ليس على سنة المراجعة . وهذا إجماع من العلماء . قال المهلب : وكل من راجع في العدة فإنه لا يلزمه شيء من أحكام النكاح غير الإشهاد على المراجعة فقط . وهذا إجماع من العلماء ؛ لقوله تعالى : « فَإِذَا بَلَغَ أَجَلُهُنَّ فَامْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ » فذكر الإشهاد في الرجعة ولم يذكره في النكاح ولا في الطلاق . قال ابن المنذر : وفيما ذكرناه من كتاب الله مع إجماع أهل العلم كفاية عن ذكر ما روى عن الأوائل في هذا الباب ؛ والله تعالى أعلم .

الثالثة — واختلفوا فيما يكون به الرجل مراجعا في العدة ؛ فقال مالك : إذا وطئها في العدة وهو يريد الرجعة وجعل أن يشهد فهي رجعة . ويبنى للمرأة أن تمنعه الوطء حتى يشهد ؛ وبه قال إسحاق ، لقوله عليه السلام : ”إنما الأعمال بالنيات وإتما لكل أمرئ ما نوى“ .

فإن وطئ في العدة لا ينوي الرجعة فقال مالك : يراجع في العدة ولا يطأ حتى يستبرأ من مائه الفاسد . قال ابن القاسم : فإن انقضت عدتها لم ينكحها هو ولا غيره في بقية مدة الاستبراء ؛ فإن فعل فسخ نكاحه ، ولا يتأبد تحريمها عليه لأن الماء مأوه . وقالت طائفة : إذا جامعها فقد راجعها ؛ هكذا قال سعيد بن المسيب والحسن البصري وابن سيرين والزهرى وعطاء وطاوس والثوري . قال : ويشهد ؛ وبه قال أصحاب الرأي والأوزاعي وابن أبي ليلى ؛ حكاه ابن المنذر . وقال أبو عمر : وقد قيل : وطؤه مراجعة على كل حال ، نواها أو لم ينوها ؛ ويروى ذلك عن طائفة من أصحاب مالك ، وإليه ذهب الليث . ولم يختلفوا فيمن باع جاريته بالخيار أن له وطأها في مدة الخيار ، وأنه قد ارتجعها بذلك إلى ملكه ، واختار نقض البيع بفعله ذلك . وللطائفة الرجعية حكم من هذا . والله أعلم .

الرابعة — من قبل أو باشر ينوي بذلك الرجعة كانت رجعة ، وإن لم ينو بالقبلة والمباشرة الرجعة كان آثما ، وليس بمراجع . والسنة أن يشهد قبل أن يطأ أو قبل أن يقبل أو يباشر . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن وطئها أو لمسها بشهوة أو نظر إلى فرجها بشهوة فهي رجعة ؛ وهو قول الثوري ، وينبغي أن يشهد . وفي قول مالك والشافعي وإسحاق وأبي عبيد وأبي ثور لا يكون رجعة ؛ قاله ابن المنذر . وفي «المنتقى» قال : ولا خلاف في صحة الارتجاع بالقول ؛ فأما بالفعل نحو الجماع والقبلة فقال القاضي أبو محمد : يصح بها وبسائر الاستمتاع للذة . قال ابن الموزان : ومثل الجسة للذة ، أو أن ينظر إلى فرجها أو ما قارب ذلك من محاسنها إذا أراد بذلك الرجعة ؛ خلافا للشافعي في قوله : لا تصح الرجعة إلا بالقول ؛ وحكاها ابن المنذر عن أبي ثور وجابر بن زيد وأبي قلابة .

الخامسة — قال الشافعي : إن جامعها ينوي الرجعة أو لا ينوي فليس برجعة ، ولها عليه مهر مثلها . وقال مالك : لا شيء لها ؛ لأنه لو ارتجعها لم يكن عليه مهر ، فلا يكون الوطاء دون الرجعة أولى بالمهر من الرجعة . وقال أبو عمر : ولا أعلم أحدا أوجب عليه مهر المثل غير الشافعي ، وليس قوله بالقوى ؛ لأنها في حكم الزوجات وترثه ويرثها ، فكيف يجب

مهر المثل في وطء امرأة حكمها في أكثر أحكامها حكم الزوجة! إلا أن الشبهة في قول الشافعي: قوينة؛ لأنها عليه محزمة إلا برجة لها . وقد أجمعوا على أن الموطوءة بشبهة يجب لها المهر، وحسبك بهذا!

السادسة — واختلفوا هل يسافر بها قبل أن يرتجعا؛ فقال مالك والشافعي: لا يسافر بها حتى يراجعا . وكذلك قال أبو حنيفة وأصحابه إلا زفر فإنه روى عنه الحسن ابن زياد أن له أن يسافر بها قبل الرجعة ، وروى عنه عمرو بن خالد: لا يسافر بها حتى يراجع .

السابعة — واختلفوا هل له أن يدخل عليها ويرى شيئاً من محاسنها، وهل تترين له وتُشرف^(١)؛ فقال مالك . لا يخلو معها، ولا يدخل عليها إلا بإذن ، ولا ينظر إليها إلا وعليها ثيابها ، ولا ينظر إلى شعرها ، ولا بأس أن يأكل معها إذا كان معها غيرهما ، ولا يبيت معها في بيت وينتقل عنها . وقال ابن القاسم : رجع مالك عن ذلك فقال : لا يدخل عليها ولا يرى شعرها . ولم يختلف أبو حنيفة وأصحابه في أنها تترين له وتتطيب وتلبس الحلي وتُشرف . وعن سعيد بن المسيب قال : إذا طلق الرجل امرأته تطليقة فإنه يستأذن عليها، وتلبس ما شاءت من الثياب والحلي ؛ فان لم يكن لها إلا بيت واحد فليجعل بينهما سترا ، ويسلم إذا دخل ، ونحوه عن قتادة ، ويُشعرها إذا دخل بالتنجيم والتنحج . وقال الشافعي: المطلقة طلاقاً تملك رجعتها محزمة على مطلقها تحريم المبتوتة حتى يراجع ، ولا يراجع إلا بالكلام ؛ على ما تقدم .

الثامنة — أجمع العلماء على أن المطلق إذا قال بعد انقضاء العدة: إني كنت راجعك في العدة وأنكرت أن القول قولها مع يمينها ، ولا سبيل له إليها ؛ غير أن النعمان كان لا يرى يمينا في النكاح ولا في الرجعة ؛ وخالفه أصحابه فقالوا كقول سائر أهل العلم . وكذلك إذا كانت الزوجة أمة وأختلف المولى والجارية ، والزواج يدعى الرجعة في العدة بعد انقضاء العدة

(١) التشرف: التطلع إلى الشيء والنظر إليه .

وأنكرت فالقول قول الزوجة الأمّة وإن كذبها مولاها ؛ هذا قول الشافعي وأبى ثور والنعمان .
وقال يعقوب ومجد : القول قول المولى وهو أحق بها .

التاسعة — لفظ الردّ يقتضى زوال العصمة ؛ إلا أن علماءنا قالوا : إن الرجعة محزمة الوطء ؛ فيكون الردّ عائدا إلى الحل . وقال الليث بن سعد وأبو حنيفة ومن قال بقولهما — في أن الرجعة محللة الوطء ، وأن الطلاق فائدته تنقيص العدد الذى جعل له خاصة ، وأن أحكام الزوجية باقية لم يخل منها شيء — قالوا : وأحكام الزوجية وإن كانت باقية فالمرأة ما دامت في العدة سائرة في سبيل الزوال بانقضاء العدة ؛ فالرجعة ردّ عن هذه السبيل التى أخذت المرأة في سلوكها . وهذا ردّ مجازى ، والردّ الذى حكمنا به ردّ حقيقى ؛ فإن هناك زوال مستنجز وهو تحريم الوطء ؛ فوقع الردّ عنه حقيقة ، والله أعلم .

العاشرة — لفظ «أحق» يطلق عند تعارض حقين ، ويرجح أحدهما ؛ فالمعنى حق الزوج في مدة التبرّص أحقّ من حتمها بنفسها ؛ فإنها إنما تملك نفسها بعد انقضاء العدة ؛ ومثل هذا قوله عليه السلام : «الأيّم أحقّ بنفسها من وليّها» . وقد تقدّم .

الحادية عشرة — الرجل مندوب إلى المراجعة ، ولكن إذا قصد الإصلاح بإصلاح حاله معها ، وإزالة الوحشة بينهما ؛ فأما إذا قصد الإضرار وتطويل العدة والقطع بها عن الخلاص من ربة النكاح فحرم ؛ لقوله تعالى : «وَلَا تُنْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا» ثم من فعل ذلك فالرجعة صحيحة ، وإن ارتكب النهى وظلم نفسه ؛ ولو علمنا نحن ذلك المقصد طلقنا عليه .

قوله تعالى : «وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْنَ بِالْمَعْرُوفِ» فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : «وَلَهُنَّ» أى لَهُنَّ من حقوق الزوجية على الرجال مثل ما للرجال عليهن ؛ ولهذا قال ابن عباس : إني لأتزين لأمرأتى كما تترين لى . وما أحبّ أن أستنظف^(١) كلّ حقّ الذى لى عليها فتستوجب حتمها الذى لها على ؛ لأن الله تعالى قال : «وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْنَ بِالْمَعْرُوفِ» أى زينة من غير مأثم . وعنه أيضا : أى لَهُنَّ من حسن الصحبة

(١) استنظفت الشيء : إذا أخذته كله .

والعشرة بالمعروف على أزواجهن مثل الذى عليهن من الطاعة فيما أوجبه عليهن لأزواجهن .
 وقيل : إن لهن على أزواجهن ترك مُضَاهَاتِهِنَّ كما كان ذلك عليهن لأزواجهن ؛ قال الطبرى :
 وقال ابن زيد : تتقون الله فيهن كما عليهن أن يتقين الله عز وجل فيكم ؛ والمعنى متقارب .
 والآية تعم جميع ذلك من حقوق الزوجية .

الثانية — قول ابن عباس : « إني لأتزين لامرأتى » قال العلماء : أما زينة الرجال
 فعلى تفاوت أحوالهم ؛ فإنهم يعملون ذلك على اللب^(١) والوفاق ، فربما كانت زينة تليق فى وقت
 ولا تليق فى وقت ، وزينة تليق بالشباب ، وزينة تليق بالشيخ ولا تليق بالشباب ؛ الا ترى
 أن الشيخ والكهل اذا حف شاربه ليق به ذلك وزانه ، والشاب اذا فعل ذلك سُمج ومقت
 لأن اللحية لم تفر بعد ، فاذا حف شاربه فى أول ما خرج وجهه سُمج ، واذا وفرت لحيته
 وحف شاربه زانه ذلك . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أمرنى ربى
 أن أعفَى لِحْيَتِي وَأَحْفِي شَارِبِي » . وكذلك فى شأن الكسوة ؛ ففى هذا كله ابتغاء الحقوق ؛ فانما
 يعمل اللائق والوفاق ليكون عند امرأته فى زينة تسرها ويعفها عن غيره من الرجال . وكذلك
 الكحل من الرجال منهم من يليق به ومنهم من لا يليق به . فأما الطيب والسواك والخلال والزمى
 بالدرن وفضول الشعر والتطهير وقلم الأظفار فهو بين موافق للجميع . والخصاب للشيخ والخاتم
 للجميع من الشباب والشيخوخة ؛ وهو حلى الرجال على ما يأتى بيانه فى سورة « النحل » .
 ثم عليه أن يتوخى أوقات حاجتها الى الرجال فيعفها ويغنيها عن التطلع الى غيره . وإن رأى
 الرجل من نفسه عجزا عن إقامة حقها فى مضجعها أخذ من الأدوية التى تزيد فى باهه وتقوى
 شهوته حتى يعفها .

الثالثة — قوله تعالى : « وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهَا دَرَجَةٌ » أى منزلة . ومدرجة الطريق ؛
 قارعه ؛ والأصل فيه الطى ؛ يقال : درجوا ، أى طَوَّأَ عَمَرَهُمْ ؛ ومنها الدرجة التى يُرْتَقَى عليها .
 ويقال : رَجُلٌ بَيْنَ الرِّجْلَةِ ، أى القوة . وهو أرجل الرجلين ، أى أقواهما . وفرس رجيل ،

(١) اللب بالفتح ؛ اللباقة والخذق .

أى قَوِيٍّ، ومنه الرَّجُلُ، لقوتها على المشى. فزيادة درجة الرجل بعقله وقوته على الإنفاق وبالذية والميراث والجهاد. وقال حميد: الدرجة الثلية؛ وهذا إن صحَّ عنه فهو ضعيف لا يقتضيه لفظ الآية ولا معناها. قال ابن العربي: فطوبى لعبد أمسك عما لا يعلم، وخصوصا فى كتاب الله تعالى! ولا يخفى على لبيب فضل الرجال على النساء؛ ولولم يكن إلا أن المرأة خلقت من الرجل فهو أصلها. وله أن يمنعها من التصرف إلا بإذنه؛ فلا تصوم إلا بإذنه ولا تحج إلا معه. وقيل: الدرجة الصداق؛ قاله الشَّعْبِيُّ. وقيل: جواز الأدب. وعلى الجملة فدرجة تقتضى التفضيل، وتُشعر بأن حق الزوج عليها أوجب من حقها عليه؛ ولهذا قال عليه السلام: "ولو أمرتُ أحدا بالسجود لغير الله لأمرتُ المرأة أن تسجد لزوجها". وقال ابن عباس: الدرجة إشارة إلى حصّ الرجال على حسن العشرة، والتوسع للنساء فى المال والخلق؛ أى أن الأفضل ينبغى أن يتحمل على نفسه. قال ابن عطية: وهذا قول حسنٌ بارعٌ. قال الماوردي: يحتمل أنها فى حقوق النكاح؛ له رفع العقد دونها؛ ويلزمها إجابته إلى الفراش، ولا يلزمه إجابتها.

قلت: ومن هذا قوله عليه السلام: "أَيُّأُ امْرَأَةٍ دَعَاها زَوْجُها إلى فِرَاشِهِ فأبَت عليه لعنتها الملائكة حتى تُصبح". (وَاللَّهُ عَزِيزٌ) أى منيع السلطان لا معترض عليه. (حَكِيمٌ) أى عالم مصيب فيما يفعل.

قوله تعالى: **الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ** وَلَا يَحِلُّ لَكُمُ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: (الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ) فيه سبع مسائل:

الأولى — قوله تعالى: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ﴾ ثبت أن أهل الجاهلية لم يكن عندهم للطلاق عدد، وكانت عندهم العدة معلومة مقدرة؛ وكان هذا في أول الإسلام برهة، يطلق الرجل أمرأته ما شاء من الطلاق؛ فإذا كادت تحلّ من طلاقه راجعها ما شاء؛ فقال رجل لأمرأته على عهد النبي صلى الله عليه وسلم: لا أويك ولا أدعك تحلين؛ قالت: وكيف؟ قال: أطلقك فإذا دنا مضى عدتيك راجعتك. فشكت المرأة ذلك إلى عائشة؛ فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية بيانا لعدد الطلاق الذي للمرأة فيه أن يرجع دون تجديد مهر وولي ونسخ ما كانوا عليه. قال معناه عروة بن الزبير وقتادة وابن زيد وغيرهم. وقال ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وغيرهم: المراد بالآية التعريف بسنة الطلاق؛ أي من طلق اثنتين فليتيق الله في الثالثة، فإذا تركها غير مظلومة شيئا من حقها، وإما أمسكها محسنا عشرتها؛ والآية تتضمن هذين المعنيين.

الثانية — الطلاق هو حلّ العصمة المتقدمة بين الأزواج بألفاظ مخصوصة. والطلاق مباح بهذه الآية وبغيرها، وبقوله عليه السلام في حديث ابن عمر: "إن شاء أمسك وإن شاء طلق" وقد طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة ثم راجعها؛ فخرجه ابن ماجه. وأجمع العلماء على أن من طلق أمرأته طاهرا في طهر لم يمسه فيها أنه مطلق للسنة وللعدة التي أمر الله تعالى بها، وأن له الرجعة إذا كانت مدخولا بها قبل أن تنقضى عدتها؛ فإذا انقضت فهو خاطب من الخطأب. فدلّ الكتاب والسنة وإجماع الأمة على أن الطلاق مباح غير محظور. قال ابن المنذر: وليس في المنع منه خبر يثبت.

الثالثة — روى الدارقطني «حدثني أبو العباس محمد بن موسى بن عليّ الدؤلبي ويعقوب بن إبراهيم قالَا حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا إسماعيل بن عيَّاش عن حميد بن مالك التميمي عن مكحول عن معاذ بن جبل قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يا معاذ ما خلق الله شيئا على وجه الأرض أحبّ إليه من العتاق ولا خلق الله تعالى شيئا على وجه الأرض أبغض إليه من الطلاق فإذا قال الرجل لملوكه أنت حرّ إن شاء الله فهو حرّ

ولا استثناء له وإذا قال الرجل لامرأته: أنت طالق إن شاء الله فله استثناءه ولا طلاق عليه".
 حدثنا محمد بن موسى بن عليّ حدثنا حميد بن الربيع حدثنا يزيد بن هارون أنبأنا إسماعيل بن
 عياش بإسناده نحوه . قال حميد قال لي يزيد بن هارون : وأيّ حديث لو كان حميد بن مالك
 الخميّ معروفاً ! قلت : هو جدّي ! قال يزيد : سرّرتني سررتني، الآن صار حديثاً ! . قال
 ابن المنذر : ومن رأى الاستثناء في الطلاق طائوس وحماد والشافعيّ وأبو ثور وأصحاب الرأي .
 ولا يجوز الاستثناء في الطلاق في قول مالك والأوزاعيّ ؛ وهو قول الحسن وقتادة في الطلاق
 خاصة . قال : وبالقول الأوّل أقول .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فإمسكْ بِمَعْرُوفٍ ﴾ ابتداء ، والخبر أمثل أو أحسن ؛
 ويصح أن يرتفع على ابتداء خبر محذوف ؛ أي فعليكم إمساك بمعروف . أو فالواجب عليكم
 إمساك بما يُعرف أنه الحق . ويجوز في غير القرآن « فإمساكاً » على المصدر . ومعنى
 « بإحسان » أي لا يظلمها شيئاً من حقها ، ولا يتعدّى في قول . والإمساك : خلاف الإطلاق .
 والتسريح : إرسال الشيء ؛ ومنه تسريح الشعر ؛ ليخلص البعض من البعض . وسرح الماشية :
 أرسلها . والتسريح يحتمل لفظه معنيين : أحدهما — تركها حتى تتمّ العدة من الطلقة الثانية ،
 وتكون أملك لنفسها ؛ وهذا قول السديّ والضحاك . والمعنى الآخر أن يطلقها بثلاثة فيسرحها ؛
 هذا قول مجاهد وعطاء وغيرهما ؛ وهو أصحّ لوجوه ثلاثة :

أحدها — ما رواه الدارقطنيّ عن أنس أن رجلاً قال : يا رسول الله ، قال الله تعالى :
 « الطلاق مرّتان » فلم صار ثلاثاً ؟ قال : « إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان — في رواية —
 هي الثالثة » . ذكره ابن المنذر .

الثاني — أن التسريح من ألفاظ الطلاق ؛ ألا ترى أنه قد قرئ « وإن عزّموا السراح » .
 الثالث — أنّ فعل تفعيلاً يعطى أنه أحدث فعلاً مكرراً على الطلقة الثانية ؛ وليس في الترك
 إحداث فعل يعبر عنه بالتفعيل . قال أبو عمر : « وأجمع العلماء على أن قوله تعالى : « أو تسريح
 بإحسان » هي الطلقة الثالثة بعد الطلقتين ؛ وإياها عني بقوله تعالى : « فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا
 تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَكْخَ زَوْجًا غَيْرَهُ » . وأجمعوا على أن من طلق امرأته طلقة أو طلقتين فله

مراجعتها ؛ فان طلقها ثلاثا لم تحل له حتى تنكح زوجا غيره . فكان هذا من محكم القرآن الذي لم يختلف في تأويله . وقد روى من أخبار العدول مثل ذلك أيضا ؛ حدثنا سعيد بن نصر قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا محمد بن وضاح قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا أبو معاوية عن إسماعيل بن سميع عن أبي رزين قال : جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! رأيت قول الله تعالى : « الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان » فأين الثالثة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان » . ورواه الثوري وغيره عن إسماعيل بن سميع عن أبي رزين مثله .

قلت : وذكر الكيكا الطبري هذا الخبر وقال : إنه غير ثابت من جهة النقل ؛ ورجح قول الضحاك والسدي وأن الطلقة الثالثة إنما هي مذكورة في مساق الخطاب في قوله تعالى : « فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ » . فالثالثة مذكورة في صلة هذا الخطاب ، مفيدة للبينونة الموجبة للتحريم إلا بعد زوج ؛ فوجب حمل قوله : « أو تسريح بإحسان » على فائدة مجمدة ، وهو وقوع البينونة بالثنتين عند انقضاء العدة ، وعلى أن المقصود من الآية بيان عدد الطلاق الموجب للتحريم ، ونسخ ما كان جائزا من إيقاع الطلاق بلا عدد محصور ؛ فلو كان قوله : « أو تسريح بإحسان » هو الثالثة لما أبان عن المقصد في إيقاع التحريم بالثلاث ؛ إذ لو اقتصر عليه لما دل على وقوع البينونة المحترمة بها إلا بعد زوج ؛ وإنما علم التحريم بقوله تعالى : « فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ » . فوجب ألا يكون معنى قوله : « أو تسريح بإحسان » الثالثة ، ولو كان قوله : « أو تسريح بإحسان » بمعنى الثالثة كان قوله عقيب ذلك : « فَإِنْ طَلَّقَهَا » الرابعة ؛ لأن الفاء للتعقيب ، وقد اقتضى طلاقا مستقبلا بعد ما تقدم ذكره ؛ فثبت بذلك أن قوله : « أو تسريح بإحسان » هو تركها حتى تنقضي عدتها .

الخامسة — ترجم البخاري على هذه الآية « باب من أجاز الطلاق الثلاث بقوله تعالى : الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان » . وهذا إشارة منه إلى أن هذا (١) في بعض الأصول : « الترمذي » والنصويب عن كتاب « الاستذكار » لأبي عمر بن عبد البر .

التعديد إنما هو فسخة لهم ؛ فمن ضيق على نفسه لزمه . قال علماؤنا : واتفق أئمة الفتوى على لزوم إيقاع الطلاق الثلاث في كلمة واحدة ؛ وهو قول جمهور السلف . وشذ طائوس وبعض أهل الظاهر إلى أن طلاق الثلاث في كلمة واحدة يقع واحدة ؛ ويرى هذا عن محمد بن إسحاق والحجاج بن أرطاة . وقيل عنهما ؛ لا يلزم منه شيء ؛ وهو قول مقاتل . ويحكي عن داود أنه قال لا يقع . والمشهور عن الحجاج بن أرطاة وجمهور السلف والأئمة أنه لازم واقع ثلاثا . ولا فرق بين أن يقع ثلاثا مجتمعة في كلمة أو متفرقة في كلمات ؛ فأما من ذهب إلى أنه لا يلزم منه شيء فاحتج بدليل قوله تعالى : « وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ » . وهذا يعم كل مطلقة إلا ما خص منه ؛ وقد تقدم . وقال : « الطلاق مرتان » والثالثة « فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان » . ومن طلق ثلاثا في كلمة فلا يلزم ؛ إذ هو غير مذكور في القرآن . وأما من ذهب إلى أنه واقع واحدة فاستدل بأحاديث ثلاثة : أحدها — حديث ابن عباس من رواية طائوس وأبي الصَّهْبَاء وعكرمة . وثانيها — حديث ابن عمر على رواية من روى أنه طلق امرأته ثلاثا ، وأنه عليه السلام أمره برجعته واحتسبت له واحدة . وثالثها — أن رُكَّانَةَ طَلَّقَ أَمْرَأَتَهُ ثَلَاثًا فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجْعَتِهَا ؛ والرجعة تقتضي وقوع واحدة . والجواب عن الأحاديث ما ذكره الطحاوي أن سعيد بن جبيرة ومجاهدا وعطاء وعمرو بن دينار ومالك بن الحويرث ومحمد بن إياس بن البكير والنعمان ابن أبي عياش رَوَوْا عن ابن عباس فيمن طَلَّقَ أَمْرَأَتَهُ ثَلَاثًا أَنَّهُ قَدْ عَصَى رَبَّهُ وَبَانَ مِنْ أَمْرَأَتِهِ ، وَلَا يَنْكِحُهَا إِلَّا بَعْدَ زَوْجٍ . وفيما رواه هؤلاء الأئمة عن ابن عباس مما يوافق الجماعة ما يدل على وَهْنِ رواية طائوس وغيره ؛ وما كان ابن عباس ليخالف الصحابة إلى رأى نفسه . قال ابن عبد البر : ورواية طائوس وهم وغلط لم يعرج عليها أحد من فقهاء الأمصار بالحجاز والشام والعراق والمشرق والمغرب ؛ وقد قيل : إن أبا الصَّهْبَاء لا يُعرف في موالى ابن عباس . قال القاضي أبو الوليد الباجي : « وعندي أن الرواية عن ابن طائوس بذلك صحيحة ، فقد رواه عنه الأئمة : معمر وابن جريح وغيرهما ؛ وابن طائوس إمام . والحديث الذي يشيرون إليه هو

مارواه ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال : كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وستين من خلافة عمر بن الخطاب طلاق الثلاث واحدة ؛ فقال عمر رضي الله عنه : إن الناس قد استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة ؛ فلو أمضيته عليهم ! فأمضاه عليهم . ومعنى الحديث أنهم كانوا يوقعون طليقة واحدة بدل إيقاع الناس الآن ثلاث تطليقات ؛ ويدل على صحة هذا التأويل أن عمر قال : إن الناس قد استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة ؛ فأنكر عليهم أن أحدثوا في الطلاق استعجال أمر كانت لهم فيه أناة ؛ فلو كان حالهم ذلك في أول الإسلام في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ما قاله ، ولا عاب عليهم أنهم استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة . ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابن عباس من غير طريق أنه أفتى بلزوم الطلاق الثلاث لمن أوقعها مجتمعة ؛ فإن كان هذا معنى حديث ابن طاوس فهو الذي قلناه ، وإن حمل حديث ابن عباس على ما يتأول فيه من لا يعبأ بقوله فقد رجع ابن عباس إلى قول الجماعة وانعقد به الإجماع . ودليلنا من جهة القياس أن هذا طلاق أوقعه من يملكه فوجب أن يلزمه . أصل ذلك إذا أوقعه مفترقا .

قلت : ما تأوله الباجي هو الذي ذكر معناه اليك الطبري عن علماء الحديث ؛ أي أنهم كانوا يطلقون طليقة واحدة هذا الذي يطلقون ثلاثا ، أي ما كانوا يطلقون في كل قرء طليقة ؛ وإنما كانوا يطلقون في جميع العدة واحدة إلى أن تبين وتتقضى العدة . وقال القاضي أبو محمد عبد الوهاب : معناه أن الناس كانوا يقتصرون على طليقة واحدة . ثم أكثروا أيام عمر من إيقاع الثلاث . قال القاضي : وهذا هو الأشبه بقول الراوي : إن الناس في أيام عمر استعجلوا الثلاث فعبجل عليهم ؛ معناه ألزمهم حكمها . وأما حديث ابن عمر فإن الدارقطني روى عن أحمد بن حنبل عن طريق عن طريف بن ناصح عن معاوية بن عمار الدهني عن أبي الزبير قال : سألت ابن عمر عن رجل طلق امرأته ثلاثا وهي حائض ؛ فقال لي : أعترف ابن عمر ؟ قلت : نعم ؛ قال : طلقت امرأتى ثلاثا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم [وهي حائض]^(١)

(١) زيادة عن سنن الدارقطني .

فردّها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السنة . فقال الدارقطني : كلهم من الشيعة ؛ والمحفوظ أن ابن عمر طلق امرأته واحدة في الحيض . قال عبد الله : وكان تطليقه إياها في الحيض واحدة غير أنه خالف السنة . وكذلك قال صالح بن كيسان وموسى بن عقبة وإسماعيل ابن أمية وليث بن سعد وابن أبي ذئب وابن جريح وجابر وإسماعيل بن إبراهيم بن عقبة عن نافع : أن ابن عمر طلق تطليقة واحدة . وكذا قال الزهري عن سالم عن أبيه ويونس ابن جبير والشعبي والحسن . وأما حديث رُكّانة فقيّل : إنه حديث مضطرب منقطع ، لا يستند من وجه يحتاج به ؛ رواه أبو داود من حديث ابن جريح عن بعض بني أبي رافع ، وليس فيهم من يحتاج به عن عكرمة عن ابن عباس . وقال فيه : إن رُكّانة بن عبد يزيد طلق امرأته ثلاثا ؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ارجعها" . وقد رواه أيضا من طرق عن نافع بن عُجَير أن رُكّانة بن عبد يزيد طلق امرأته البتّة فاستحلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أراد بها ؟ خلف ما أراد إلا واحدة ؛ فردّها إليه . فهذا اضطراب في الاسم والفعل ؛ ولا يحتاج بشيء من مثل هذا .

قلت : قد أخرج هذا الحديث من طرق الدارقطني في سننه ؛ قال في بعضها : « حدّثنا محمد بن يحيى بن مرداس حدّثنا أبو داود السجستاني حدّثنا أحمد بن عمرو بن السرح وأبو ثور إبراهيم بن خالد الكلبي وآخرون قالوا : حدّثنا محمد بن إدريس الشافعي حدّثني عمي محمد بن علي بن شافع عن عبد الله بن علي بن السائب عن نافع بن عُجَير بن عبد يزيد : أن رُكّانة ابن عبد يزيد طلق امرأته سُهَيْمَةَ الْمُزْنِيَّةَ البتّة ؛ فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ؛ فقال : والله ما أردتُ إلا واحدة ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "والله ما أردتُ إلا واحدة" ؟ فقال رُكّانة : والله ما أردتُ إلا واحدة ؛ فردّها إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فطلقها الثانية في زمان عمر بن الخطاب ، والثالثة في زمان عثمان . قال أبو داود : هذا حديث صحيح . » فالذي صحّ من حديث رُكّانة أنه طلق امرأته البتّة لا ثلاثا ؛ وطلاق البتّة قد اختلف فيه على ما يأتي بيانه فسقط الاحتجاج بغيره . والله أعلم . قال أبو عمر :

رواية الشافعي لحديث رُكَّانة عن عمِّه أتمَّ ، وقد زاد زيادة لا تردُّها الأصول ؛ فوجب قبولها
لثقة ناقلها ، والشافعي وعمُّه وجَدَّه أهل بيت رُكَّانة ، كلَّهم من بني المطلب بن عبد مناف ،
وهم أعلم بالقصة التي عرَّضت لهم .

فصل — ذكر أحمد بن محمد بن مُغيث الطَّلَيْطَلِيّ هذه المسألة في وثائقه فقال :
الطلاق ينقسم على ضربين : طلاق سُنَّةٍ ، وطلاق بِدْعَةٍ . فطلاق السُّنَّة هو الواقع على الوجه
الذي ندب الشرع إليه . وطلاق البدعة نقيضه ، وهو أن يطلقها في حيض أو نفاس أو ثلاثا
في كلمة واحدة ؛ فإن فعل لزمه الطلاق . ثم اختلف أهل العلم بعد إجماعهم على أنه مطلق ،
كم يلزمه من الطلاق ؛ فقال عليّ بن أبي طالب وابن مسعود : يلزمه طلاق واحدة وقاله
ابن عباس وقال : قوله ثلاثا لا معنى له لأنه لم يطلق ثلاث مرَّات وإنما يجوز قوله
في ثلاث إذا كان مخبرا عما مضى فيقول : طلقت ثلاثا فيكون مخبرا عن ثلاثة أفعال
كانت منه في ثلاثة أوقات . كرجل قال : قرأت أمس سورة كذا ثلاث مرَّات فذلك
يصح ، ولو قرأها مرَّة واحدة فقال : قرأتها ثلاث مرَّات كان كاذبا . وكذلك لو حلف بالله
ثلاثا يردّد الحلف كانت ثلاث أيمان ، وأما لو حلف فقال : أحلف بالله ثلاثا لم يكن حلف
إلا يميناً واحدة والطلاق مثله . وقاله الزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف . وروينا
ذلك كلّه عن ابن وضّاح ؛ وبه قال من شيوخ قرطبة ابن زنباع شيخ هدى ومحمد بن تقيّ بن مخلد
ومحمد بن عبد السلام الحسنيّ فريد وقته وفتيحه عصره وأصبح بن الحباب وجماعة سواهم .
وكان من حجة ابن عباس أن الله تعالى فزق في كتابه لفظ الطلاق فقال عز اسمه : « الطلاق
مرَّتَانِ » يريد أكثر الطلاق الذي يكون بعده الإمساك بالمعروف وهو الرجعة في العدة .
ومعنى قوله : « أو تسريحٌ بإحسان » يريد تركها بلا ارتجاع حتى تنقضي عدتها ؛ وفي ذلك
إحسان إليها إن وقع ندم بينهما ؛ قال الله تعالى : « لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا » .
يريد الندم على الفرقة والرغبة في الرجعة ؛ وموقع الثلاث غير حسن ؛ لأن فيه ترك المنسذوحة
التي وسَّع الله بها ونبّه عليها ؛ فذكر الله سبحانه الطلاق مفترقا يدل على أنه إذا جمع أنه لفظ

واحد . وقد يخرج بقياس من غير ما مسألة من المدونة ما يدل على ذلك ؛ من ذلك قول الإنسان : مالى صدقة فى المساكين أنت الثلث يحزبه من ذلك . وفى الإشراف لابن المنذر : وكان سعيد بن جبير وطاوس وأبو الشعثاء وعطاء وعمرو بن دينار يقولون : من طلق البكر ثلاثا فهى واحدة .

قلت : وربما اعتلوا فقالوا : غير المدخول بها لا عدة عليها ؛ فإذا قال : أنت طالق ثلاثا فقد بانت بنفس فراغه من قوله : أنت طالق ؛ فيرد «ثلاثا» عليها وهى بائن فلا يؤثر شيئا ؛ ولأن قوله : أنت طالق مستقل بنفسه ؛ فوجب ألا تقف بينونة فى غير المدخول بها على ما يرد بعده ؛ أصله إذا قال : أنت طالق .

السادسة — استدلل الشافعى بقوله تعالى : « أَوْ تَصْرِحْ بِإِحْسَانٍ » وقوله : « وَسَرَّحُوهُنَّ » على أن هذا اللفظ من صريح الطلاق . وقد اختلف العلماء فى هذا المعنى ؛ فذهب القاضى أبو محمد إلى أن الصريح ما تضمن لفظ الطلاق على أى وجه ؛ مثل أن يقول : أنت طالق ، أو أنت مطلقة ، أو قد طلقتك ، أو الطلاق له لازم . وما عدا ذلك من ألفاظ الطلاق مما يستعمل فيه فهو كناية ؛ وبهذا قال أبو حنيفة . وقال القاضى أبو الحسن : صريح ألفاظ الطلاق كثيرة ، وبعضها أبين من بعض : الطلاق والسراح والفراق والحرام والحلية والبرية . وقال الشافعى : الصريح ثلاثة ألفاظ ؛ وهو ما ورد به القرآن من لفظ الطلاق والسراح والفراق ؛ قال الله تعالى : « أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ » وقال : « أَوْ تَصْرِحْ بِإِحْسَانٍ » وقال : « فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ » .

قلت : وإذا تقرّر هذا فالطلاق على ضربين : صريح وكناية ؛ فالصريح ما ذكرنا . والكناية ما عداه . والفرق بينهما أن الصريح لا يفتقر إلى نية ؛ بل يحزّد اللفظ يقع الطلاق . والكناية تفتقر إلى نية . والحجة لمن قال : إن الحرام والحلية والبرية من صريح الطلاق كثرة استعمالها فى الطلاق حتى عرفت به ؛ فصارت بيّنة واضحة فى إيقاع الطلاق ؛ كالفائض الذى وُضع للأطمئن من الأرض ، ثم استعمل على وجه المجاز فى إتيان قضاء الحاجة ، فكان فيه أبين

وأظهر وأشهر منه فيما وضع له ، وكذلك في مسألتنا مثله . ثم إن عمر بن عبد العزيز قد قال : « لو كان الطلاق ألفاً ما أبقت آلبنة منه شيئاً ، فمن قال : البتة ، فقد رمى الغاية القصوى » أخرجه مالك . وقد روى الدارقطني عن علي قال : الخلية والبرية والبتة والبائن والحرام ثلاث ، لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره . وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم أن آلبنة ثلاث ، من طريق فيه لين ؛ نخرجه الدارقطني . وسيأتي عند قوله تعالى : « وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا » إن شاء الله تعالى .

السابعة — لم يختلف العلماء فيمن قال لامرأته : قد طلقتك ، أنه من صريح الطلاق في المدخول بها وغير المدخول بها ؛ فمن قال لامرأته : أنت طالق فهي واحدة إلا أن ينوى أكثر من ذلك . فإن نوى اثنتين أو ثلاثاً لزمه ما نواه ، فإن لم ينو شيئاً فهي واحدة تملك الرجعة . ولو قال : أنت طالق ، وقال : أردت من وثاق لم يقبل قوله ولزمه ، إلا أن يكون هناك ما يدل على صدقه . ومن قال : أنت طالق واحدة ، لا رجعة لي عليك فقوله : « لا رجعة لي عليك » باطل ، وله الرجعة لقوله واحدة ؛ لأن الواحدة لا تكون ثلاثاً ؛ فإن نوى بقوله : « لا رجعة لي عليك » ثلاثاً فهي ثلاث عند مالك .

واختلفوا فيمن قال لامرأته : قد فارقتك ، أو سرحتك ، أو أنت خلية ، أو برية ، أو بائن ، أو حبلك على غاربك ، أو أنت على حرام ، أو ألحقى بأهلك ، أو قد وهبتك لأهلك ، أو قد خليت سبيلك ، أو لا سبيل لي عليك ؛ فقال أبو حنيفة وأبو يوسف : هو طلاق بائن . ورؤى عن ابن مسعود قال : إذا قال الرجل لامرأته : استقلى بأمرِك ، أو أمرِك لك ، أو ألحقى بأهلك فقبلوها فواحدة بائنة . وروى عن مالك فيمن قال لامرأته : قد فارقتك ، أو سرحتك ، أنه من صريح الطلاق ؛ كقوله : أنت طالق . ورؤى عنه أنه كناية يرجع فيها إلى نية قائلها ، ويسأل ما أراد من العدد ، مدخولاً بها كانت أو غير مدخول بها . قال ابن الموزان : وأصح قوليه في التي لم يدخل بها أنها واحدة ، إلا أن ينوى أكثر ؛ وقاله ابن القاسم وابن عبد الحكم . وقال أبو يوسف : هي ثلاث ؛ ومثله خلعتك ، أو لا ملك لي عليك .

وأما سائر الكفايات فهي ثلاث عند مالك في كل من دخل بها لا يُنَوِّي فيها قائلها ، ويُنَوِّي في غير المدخول بها . فإن حلف وقال أردت واحدة كان خاطبا من الخطّاب ، لأنه لا يُخلَى المرأة التي قد دخل بها زوجها ولا يبينها ولا يبريها إلا ثلاث تطبيقات . والتي لم يدخل بها يُخلّيها ويبريها ويبينها الواحدة . وقد رُوِيَ عن مالك وطائفة من أصحابه وهو قول جماعة من أهل المدينة أنه يُنَوِّي في هذه الألفاظ كلها ويلزم من الطلاق ما نوى . وقد رُوِيَ عنه في آلبتة خاصّة من بين سائر الكفايات أنه لا يُنَوِّي فيها لا في المدخول بها ولا في غير المدخول بها . وقال الثوريّ وأبو حنيفة وأصحابه : له نيته في ذلك كله ، فإن نوى ثلاثا فهي ثلاث ، وإن نوى واحدة فهي واحدة بائنة وهي أحق بنفسها . وإن نوى اثنتين فهي واحدة . وقال زُفَر : إن نوى اثنتين فهي اثنتان . وقال الشافعيّ : هو في ذلك كلّ غير مطلق حتى يقول : أردت بخرج الكلام مني طلاقا فيكون ما نوى . فإن نوى دون الثلاث كان رجعيّا ، ولو طلقها واحدة بائنة كانت رجعيّة . وقال إسحاق : كل كلام يُشبه الطلاق فهو ما نوى من الطلاق . وقال أبو ثور : هي تطليقة رجعية ولا يُسأل عن نيته . ورُوِيَ عن ابن مسعود أنه كان لا يرى طلاقا بائنا إلا في خُلْع أو إيلاء وهو المحفوظ عنه ؛ قاله أبو عبيد . وقد ترجم البخاريّ « باب إذا قال فارقتك أو سرتحتك أو البرية أو الخلية أو ما عني به الطلاق فهو على نيته » . وهذا منه إشارة إلى قول الكوفيين والشافعيّ وإسحاق في قوله : « أو ما عني به من الطلاق » والمجّة في ذلك أن كلّ كلمة تحتمل أن تكون طلاقا أو غير طلاق فلا يجوز أن يلزم بها الطلاق إلا أن يقول المتكلم : إنه أراد بها الطلاق فيلزمه ذلك بإقراره ، ولا يجوز إبطال النكاح لأنهم قد أجمعوا على صحته بيقين . قال أبو عمر : واختلف قول مالك في معنى قول الرجل لامرأته : اعتدي ، أو قد خلّيتك ، أو حبلك على غاربك ؛ فقال مرة : لا يُنَوِّي فيها وهي ثلاث . وقال مرة : يُنَوِّي فيها كلّها ، في المدخول بها وغير المدخول بها ؛ وبه أقول .

قلت : ما ذهب إليه الجمهور ، وما رُوِيَ عن مالك أنه يُنَوِّي في هذه الألفاظ ويحكم عليه بذلك هو الصحيح ؛ لما ذكرناه من الدليل ، ولحديث الصحيح الذي خرّجه أبو داود

وابن ماجه والدارقطني وغيرهم عن يزيد بن ركانة: أن ركانة بن عبد يزيد طلق امرأته سُهَيْمَةَ
 أَلْبَنَةَ فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك؛ فقال: «أَلَيْسَ ما أردتَ إلا واحدة؟» فقال ركانة:
 والله ما أردتُ إلا واحدة؛ فردّها إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال ابن ماجه:
 سمعت أبا الحسن الطنّافسي يقول: ما أشرف هذا الحديث! وقال مالك في الرجل يقول
 لامرأته: أنت على كالميتة والدم ولحم الخنزير: أراها البتّة وإن لم تكن له نيّة، فلا تحلّ
 إلا بعد زوج. وفي قول الشافعي: إن أراد طلاقاً فهو طلاق وما أراد من عدد الطلاق؛
 وإن لم يرد طلاقاً فليس بشيء بعد أن يحلف. وقال أبو عمر: أصل هذا الباب في كل كناية
 عن الطلاق ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال — للتي تزوّجها حين قالت:
 أعوذ بالله منك —: «قد عُدّت بمعاذ الحقّ بأهلك». فكان ذلك طلاقاً. وقال كعب
 ابن مالك لامرأته حين أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعتزالها: الحقّ بأهلك فلم يكن
 ذلك طلاقاً؛ فدلّ على أن هذه اللفظة مفتقرة إلى النية، وأنها لا يُقضى فيها إلا بما ينوي اللفظ
 بها، وكذلك سائر الكنايات المحتملات للفراق وغيره. والله أعلم. وأما الألفاظ التي ليست
 من ألفاظ الطلاق ولا يكتنئ بها عن الفراق فأكثر العلماء لا يوقعون بشيء منها طلاقاً وإن قصده
 القائل. وقال مالك: كل من أراد الطلاق بأيّ لفظ كان لزمه الطلاق، حتى بقوله: كُلي
 وأشربي وقومي وآفعدى؛ ولم يتابع مالكا على ذلك إلا أصحابه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ
 اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا
 وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.

فيه خمس عشرة مسألة:

الأولى — قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا﴾ «أن»
 في موضع رفع بـ«يحل». والآية خطاب للأزواج، فهو أن يأخذوا من أزواجهم شيئاً على وجه
 المضارة؛ وهذا هو الخلع الذي لا يصح إلا ألا ينفرد الرجل بالضرر؛ وخص بالذكر ما أتى

الأزواج نساءهم؛ لأن العرف من الناس أن يطلب الرجل عند الشقاق والفساد ما نخرج من يده لها صداقا وجهازا؛ فلذلك خص بالذكر . وقد قيل : إن قوله « ولا يحل » فصل معترض بين قوله تعالى : « الطلاق مرتان » وبين قوله : « فإن طلقها » .

الثانية — والجمهور على أن أخذ الفدية على الطلاق جائز . وأجمعوا على تحخير أخذ مالها إلا أن يكون النشوز وفساد العشرة من قبلها . وحكى ابن المنذر عن النعمان أنه قال : إذا جاء الظلم والنشوز من قبله وخالفه فهو جائز ماض وهو آثم ، لا يحل له ما صنع ، ولا يجبر على رد ما أخذه . قال ابن المنذر : وهذا من قوله خلاف ظاهر كتاب الله ، وخلاف الخبر الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وخلاف ما أجمع عليه عامة أهل العلم من ذلك . ولا أحسب أن لو قيل لأحد : اجهد نفسك في طلب الخطأ ما وجد أمرا أعظم من أن ينطق الكتاب بتحريم شيء ثم يقابله بمقابل بالخلاف نصا ؛ فيقول : بل يجوز ذلك ، ولا يجبر على رد ما أخذه . قال أبو الحسن بن بطال : وروى ابن القاسم عن مالك مثله . وهذا القول خلاف ظاهر كتاب الله تعالى ، وخلاف حديث امرأة ثابت ؛ وسيأتي .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ﴾ حرم الله تعالى في هذه الآية ألا يأخذ إلا بعد الخوف ألا يقيما حدود الله . وأكد التحريم بالوعيد لمن تعدى الحد . والمعنى أن يظن كل واحد منهما بنفسه ألا يقيم حق النكاح لصاحبه حسب ما يجب عليه فيه لكرهاته يعتقدها ؛ فلا حرج على المرأة أن تفتدي ، ولا حرج على الزوج أن يأخذ . والخطاب للزوجين . والضمير في « أن يخافا » لهما ، و « ألا يقيما » مفعول به . و « خفت » يتعدى الى مفعول واحد . ثم قيل : هذا الخوف هو بمعنى العلم ، أى أن يعلما ألا يقيما حدود الله ، وهو من الخوف الحقيقي ، وهو الإشفاق من وقوع المكروه ، وهو قريب من معنى الظن . ثم قيل : « إلا أن يخافا » استثناء منقطع ، أى لكن إن كان منهن نشوز فلا جناح عليكم في أخذ الفدية . وقرأ حمزة « إلا أن يخافا » بضم الياء على ما لم يسم فاعله . والفاعل محذوف وهو الولاة والحكام ؛ واختاره أبو عبيد . قال : لقوله عز وجل « فإن خفتم »

قال : بفعل الخوف لغير الزوجين ، ولو أراد الزوجين لقال : فإن خافا ؛ وفي هذا حجة لمن جعل الخلع الى السلطان .

قلت : وهو قول سعيد بن جبير والحسن وابن سيرين . وقال شعبة : قلت لقتادة : عمن أخذ الحسن الخلع الى السلطان ؟ قال : عن زياد ، وكان واليا لعمر وعلي . قال النحاس : وهذا معروف عن زياد ، ولا معنى لهذا القول لأن الرجل إذا خالع امرأته فانما هو على ما يتراضيان . ولا يجبره السلطان على ذلك ؛ ولا معنى لقول من قال : هذا إلى السلطان . وقد أنكر اختيار أبي عبيد ورد ، وما علمت في اختياره شيئا أبعد من هذا الحرف ، لأنه لا يوجب الإعراب ولا اللفظ ولا المعنى . أما الإعراب فإن عبد الله بن مسعود قرأ « إلا أن يخافا » تخافوا ؛ فهذا في العربية إذا ردّ إلى ما لم يسم فاعله قيل : إلا أن يخاف . وأما اللفظ فإن كان على لفظ « يخافا » وجب أن يقال : فإن خيف . وإن كان على لفظ « فإن خفتم » وجب أن يقال : إلا أن تخافوا . وأما المعنى فإنه يبعد أن يقال : لا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا ؛ إلا أن يخاف غيركم ولم يقل جلّ وعزّ : فلا جناح عليكم أن تأخذوا له منها فدية ؛ فيكون الخلع إلى السلطان . قال الطحاوي : وقد صحّ عن عمر وعثمان وابن عمر جوازه دون السلطان ؛ وكما جاز الطلاق والنكاح دون السلطان فكذلك الخلع ؛ وهو قول الجمهور من العلماء .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقيَا ﴾ أى على أن لا يقيا . ﴿ حُدُودَ اللَّهِ ﴾ أى فيما يجب عليهما من حسن الصحبة وجميل العشرة . والمخاطبة للحكام والمتوسّطين لمثل هذا الأمر وإن لم يكن حاكما . وترك إقامة حدود الله هو استخفاف المرأة بحق زوجها ، وسوء طاعتها إياه ؛ قاله ابن عباس ومالك بن أنس وجمهور الفقهاء . وقال الحسن بن أبي الحسن وقوم معه : إذا قالت المرأة لا أطيع لك أمرا ، ولا أغتسل لك من جنابة ، ولا أبرّ لك قسما ، حلّ الخلع . وقال الشعبي : « ألا يقيا حدود الله » ألا يطيعا الله ؛ وذلك أن المغاضبة تدعو الى ترك الطاعة . وقال عطاء بن أبي رباح : يُحلّ الخلع والأخذ أن تقول

المرأة لزوجها : إني أكرهك ولا أحبك ، ونحو هذا (فلا جناح عليهما فيما أفندت به) .
 روى البخارى من حديث أيوب عن عكرمة عن ابن عباس أن امرأة ثابت بن قيس أتت
 النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، ثابت بن قيس ما أعيب عليه في خلق
 ولا دين ولكن لا أطيعه ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أتردين عليه
 حديثه ؟ " قالت : نعم . وأخرج ابن ماجه عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس أن
 جميلة بنت سلول أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : والله ما أعيب على ثابت في دين
 ولا خلق ولكني أكره الكفر في الإسلام ، لا أطيعه بغضاً ! فقال لها النبي صلى الله عليه
 وسلم : " أتردين عليه حديثه ؟ " قالت : نعم . فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذ
 منها حديثه ولا يزداد . فيقال : إنها كانت تبغضه أشد البغض ، وكان يحبها أشد الحب ؛
 ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما بطريق الخلع ؛ فكان أول خلع في الإسلام . روى
 عكرمة عن ابن عباس قال : أول من خالع في الإسلام أخت عبد الله بن أبي ، أخت النبي
 صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، لا يجتمع رأسى ورأسه أبداً ، إني رفعت جانب
 الحياء فرأيت أقبلى في عدة إذ هو أشدهم سواداً وأقصرهم قامة ، وأقبحهم وجهاً ! فقال :
 " أتردين عليه حديثه ؟ " قالت : نعم ، وإن شاء زدته ؛ ففرق بينهما . وهذا الحديث أصل
 في الخلع ، وعليه جمهور الفقهاء . قال مالك : لم أزل أسمع ذلك من أهل العلم ، وهو الأمر
 المجتمع عليه عندنا ، وهو أن الرجل إذا لم يضر المرأة ولم يسيئ إليها ، ولم تؤت من قبله ،
 وأحببت فراقه فإنه يحل له أن يأخذ منها كل ما أفندت به ؛ كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم
 في امرأة ثابت . وإن كان النشوز من قبله بأن يضييق عليها ويضرها رد عليها ما أخذ منها .
 وقال عقبة بن أبي الصمباء : سألت بكر بن عبد الله المزني عن الرجل يريد أمرأته أن تخالعه
 فقال : لا يحل له أن يأخذ منها شيئاً . قلت : فأين قول الله عز وجل في كتابه « فإن خفتن
 ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما أفندت به » ؟ قال : نسخت . قلت : فأين جعلت ؟
 قال : في سورة « النساء » : « وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَسْبَدَالَ زَوْجِ مَكَانِ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ

قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا » . قال النحاس : هذا قول شاذ، خارج عن الإجماع لشذوذه ؛ وليست إحدى الآيتين دافعةً للأخرى فيقع النسخ ؛ لأن قوله « فإن خفتم » الآية ؛ ليست بمزالة بتلك الآية ؛ لأنهما إذا خافا هذا لم يدخل الزوج في « وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج » لأن هذا للرجال خاصة . وقال الطبري : الآية مُحْكَمَةٌ ، ولا معنى لقول بكر : إن أردت هي العطاء فقد جوز النبي صلى الله عليه وسلم لثابت أن يأخذ من زوجته ما ساق إليها .

الخامسة — تمسك بهذه الآية من رأى اختصاص الخلع بحالة الشقاق والضرر، وأنه شرط في الخلع ، وعَصَدَ هذا بما رواه أبو داود عن عائشة أن حبيبة بنت سهل كانت عند ثابت بن قيس بن شماس فضربها فكسر نُفْسَهَا ^(١) ؛ فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الصبح فاشتكت إليه ؛ فدعا النبي صلى الله عليه وسلم ثابتا فقال : « خذ بعض مالها وفارقها » . قال : ويصلح ذلك يا رسول الله ؟ قال : « نعم » . قال : فإني أصدقها حديقتين وهما بيدها ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « خذهما وفارقها » فأخذهما وفارقها . والذي عليه الجمهور من الفقهاء أنه يجوز الخلع من غير اشتكاء ضرر ؛ كما دل عليه حديث البخاري وغيره . وأما الآية فلا حجة فيها ؛ لأن الله عز وجل لم يذكرها على جهة الشرط ، وإنما ذكرها لأنه الغالب من أحوال الخلع ؛ فخرج القول على الغالب ؛ والذي يقطع العذر ويوجب العلم قوله تعالى : « فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكَاؤُهُ هِنِيئًا مَرِيئًا » .

السادسة — لما قال الله تعالى : « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ » دل على جواز الخلع بأكثر مما أعطاه . وقد اختلف العلماء في هذا ؛ فقال مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم وأبو ثور : يجوز أن تفتدي منه بما ترضيا عليه ، كان أقل مما أعطاه أو أكثر منه . وروى

(١) في الأصول : « بعضها » . والتصويب عن سنن أبي داود . والنقض (بضم النون وفتحها وسكون الغين) :

أعلى الكتف ، وقيل : هو العظم الرقيق الذي على طرفه .

(٢) في الأصول : « مع ما بيدها » والتصويب عن سنن أبي داود .

هذا عن عثمان بن عفان وابن عمر وقبيصة والنخعي . واحتج قبيصة بقوله : « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ » . وقال مالك : ليس من مكارم الأخلاق ولم أر أحدا من أهل العلم يكره ذلك . وروى الدارقطني عن أبي سعيد الخدري أنه قال : كانت أختي تحت رجل من الأنصار تزوجها على حديقة ، فكان بينهما كلام ، فارتفعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « تَرَدَّيْنِ عَلَيْهِ حَدِيثَهُ وَيَطْلُقُكَ ؟ » قالت : نعم ، وأزيدة . قال : « رُدِّيْ عَلَيْهِ حَدِيثَهُ وَزَيْدِيهِ » . وفي حديث ابن عباس « وَإِنْ شَاءَ زِدْتَهُ وَلَمْ يَنْكُرْ » . وقالت طائفة : لا يأخذ منها أكثر مما أعطاه ؛ كذلك قال طاوس وعطاء والأوزاعي ؛ قال الأوزاعي : كان القضاة لا يُخَيِّزُونَ أَنْ يَأْخُذَ إِلَّا مَا سَاقَ إِلَيْهَا ؛ وبه قال أحمد وإسحاق . واحتجوا بما رواه ابن جريح أخبرني أبو الزبير أن ثابت بن قيس بن شماس كانت عنده زينب بنت عبد الله بن أبي ابن سلول ، وكان أصدقها حديقة فكرهته ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَمَا الزِيَادَةُ فَلَا وَلَكِنْ حَدِيثُهُ » ، فقالت : نعم . فأخذها وختل سبيلها . فلما بلغ ذلك ثابت بن قيس قال : قد قبلت قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ سمعه أبو الزبير من غير واحد ؛ أخرجه الدارقطني . وروى عن عطاء مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَا يَأْخُذُ مِنَ الْمُخْتَلِعَةِ أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطَاهَا » .

السابعة - الخلع عند مالك رضي الله عنه على ثمرة لم يبدُ صلاحها وعلى جميل شارد أو عبد آبق أو جنين في بطن أمه أو نحو ذلك من وجوه الفرر جائز ؛ بخلاف البيوع والنكاح . وله المطالبة بذلك كله ؛ فإن سلم كان له ، وإن لم يسلم فلا شيء له . والطلاق نافذ على حكمه . وقال الشافعي : الخلع جائز وله مهر مثلها ؛ وحكاها ابن خُوَيْرِزْمَنَاد عن مالك قال : لأن عقود المعاوضات إذا تضمنت بدلا فاسدا وفاتت رُجْع فيها إلى الواجب في أمثالها من البذل . وقال أبو ثور : الخلع باطل . وقال أصحاب الرأي : الخلع جائز ؛ وله ما في بطن الأمة ، وإن لم يكن فيه ولد فلا شيء له . وقال في « المبسوط » عن ابن القاسم : يجوز بما يثمره نخله العام ، وما تلد غنمه العام خلافا لأبي حنيفة والشافعي ؛ والحجة لما ذهب إليه مالك

وابن القاسم عمومُ قوله تعالى : « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ » . ومن جهة القياس أنه مما يملك بالهبة والوصية ؛ بخاز أن يكون عَوْضًا في الخلع كالمعلوم ؛ وأيضا فإن الخلع طلاق ، والطلاق يصح بغير عَوْضٍ أصلا ؛ فإن صحَّ على غير شيء فَلَا يَصَحُّ بفساد العَوْضِ أَوْلَى ؛ لأن أسوأ حال المبدول أن يكون كالمسكوت عنه . ولما كان النكاح الذي هو عقد تحليل لا يفسده فاسدُ العَوْضِ فَلَا يفسدُ الطلاق الذي هو إتلافٌ وحلٌ عقدٍ أَوْلَى .

الثامنة — ولو اختلفت منه برضاع أبنها منه حولين جاز . وفي الخلع بنفقتها على الابن بعد الحولين مدة معلومة قولان ؛ أحدهما — يجوز ؛ وهو قول المخزومي ، واختاره سُحُنُون . والثاني — لا يجوز ؛ رواه ابن القاسم عن مالك ، وإن شرطه الزوج فهو باطل موضوع عن الزوجة . قال أبو عمر : من أجاز الخلع على الجمل الشارد والعبد الآبق ونحو ذلك من الغرر لزمه أن يجوز هذا . وقال غيره من القرويين : لم يمنع مالك الخلع بنفقة ما زاد على الحولين لأجل الغرر ، وإنما منعه لأنه حق يختص بالأب على كل حال فليس له أن ينقله إلى غيره ؛ والفرق بين هذا وبين نفقة الحولين أن تلك النفقة وهي الرضاع قد تجب على الأم حال الزوجية وبعد الطلاق إذا أعسر الأب ؛ بخاز أن تُثقل هذه النفقة إلى الأم ؛ لأنها محلُّ لها . وقد احتج مالك في « المبسوط » على هذا بقوله تعالى : « وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْفِقَ الرِّضَاعَةَ » .

التاسعة — فإن وقع الخلع على الوجه المباح بنفقة الابن فمات الصبي قبل انقضاء المدة فهل للزوج الرجوعُ عليها بقيّة النفقة ؛ فروى ابن المَوَاز عن مالك : لا يتبعها بشيء . وروى عنه أبو الفرج ؛ لأنه حق ثبت له في ذمة الزوجة بالخلع فلا يسقط بموت الصبي ؛ كما لو خالعهما بمال متعلق بذمتها . ووجه الأول أنه لم يشترط لنفسه مالا يقول ، وإنما اشترط كفاية مؤنة ولده ؛ فإذا مات الولد لم يكن له الرجوع عليها بشيء ؛ كما لو تطوع رجل بالإفناق على صبي سنة فمات الصبي لم يرجع عليه بشيء ؛ لأنه إنما قصد بتطوعه تحل مؤنته . والله أعلم . قال مالك : لم أر أحدا يتبع بمثل هذا ؛ ولو اتبعه لكان له في ذلك قول .

واتفقوا على أنها إن ماتت فنفقة الولد في مالها ؛ لأنه حق ثبت فيه قبل موتها فلا يسقط بموتها .

العاشرة — ومن اشترط على امرأته في الخلع نفقة حملها وهي لاشيء لها فعليه النفقة إذا لم يكن لها مال تنفق منه ؛ وإن أيسرت بعد ذلك أتبعها بما أنفق وأخذه منها . قال مالك : ومن الحق أن يكلف الرجل نفقة ولده وإن اشترط على أمه نفقته إذا لم يكن لها ما تنفق عليه .

الحادية عشرة — واختلف العلماء في الخلع هل هو طلاق أو فسخ ؛ فروى عن عثمان وعلى وابن مسعود وجماعة من التابعين : هو طلاق ؛ وبه قال مالك والثوري والأوزاعي وأبو حنيفة وأصحابه والشافعي في أحد قوليهِ . فمن نوى بالخلع تطليقتين أو ثلاثا لزمه ذلك عند مالك . وقال أصحاب الرأي : إن نوى الزوج ثلاثا كانت ثلاثا ، وإن نوى اثنتين فهو واحدة بائنة . وقال الشافعي في أحد قوليهِ : إن نوى بالخلع طلاقا وسمّاه فهو طلاق ، وإن لم ينو طلاقا ولا سمّى لم تقع فرقة ؛ قاله في القديم . وقوله الأول أحب إلى . المزني : وهو الأصح عندهم . وقال أبو ثور : إذا لم يُسمّ الطلاق فالخلع فرقة وليس بطلاق ، وإن سمّى تطليقة فهي تطليقة ؛ والزوج أملك برجعتها مادامت في العدة . ومن قال : إن الخلع فسخ وليس بطلاق إلا أن يتوّه ابن عباس وطاوس وعكرمة وإسحاق وأحمد . واحتجّوا بالحديث عن ابن عيينة عن عمرو عن طاوس عن ابن عباس أن إبراهيم بن سعد بن أبي وقاص سأل : رجل طلق امرأته تطليقتين ثم اختلعت منه أيتزوجها ؟ قال : نعم اينكحها ، ليس الخلع بطلاق ؛ ذكر الله عز وجل الطلاق في أول الآية وآحراها ، والخلع فيما بين ذلك ؛ فليس الخلع بشيء . ثم قال : «الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان» . ثم قرأ «فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره» . قالوا : ولأنه لو كان طلاقا لكان بعد ذكر الطلقتين ثالثا ، وكان قوله : «فإن طلقها» بعد ذلك دالا على الطلاق الرابع ؛ فكان يكون التحريم متعلقا بأربع تطليقات . واحتجّوا أيضا بما رواه الترمذي وأبو داود والدارقطني عن ابن عباس : أن امرأة ثابت بن قيس

اختلفت من زوجها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تعتد بحيضة . قال الترمذى : حديث حسن غريب . وعن الربيع بنت معوذ بن عفراء أنها اختلفت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أو أمرت أن تعتد بحيضة . قال الترمذى : حديث الربيع الصحيح أنها أمرت أن تعتد بحيضة . قالوا : فهذا يدل على أن الخلع فسخ لا طلاق ؛ وذلك أن الله تعالى قال : « وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ » ولو كانت هذه مطلقة لم يقتصر بها على قرء واحد .

قلت : فمن طلق أمراًته تطليقتين ثم خالعهما ثم أراد أن يتزوجها فله ذلك — كما قال ابن عباس — وإن لم تنكح زوجاً غيره ؛ لأنه ليس له غير تطليقتين والخلع لغو . ومن جعل الخلع طلاقاً قال : لم يجوز أن يرتجعهما حتى تنكح زوجاً غيره ؛ لأنه بالخلع كُتِبَتِ الثَّلاثُ ؛ وهو الصحيح إن شاء الله تعالى . قال القاضي إسماعيل بن إسحاق : كيف يجوز القول في رجل قالت له أمراًته : طلقني على مالٍ فطلقها إنه لا يكون طلاقاً ، وهو لو جعل أمرها بيدها من غير شيء فطلقت نفسها كان طلاقاً . وأما قوله تعالى : « فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ » فهو معطوف على قوله تعالى : « الطلاق مرتان » ؛ لأن قوله : « أو تسريح بإحسان » إنما يعني به أو تطليق . فلو كان الخلع معطوفاً على التطليقتين لكان لا يجوز الخلع أصلاً إلا بعد تطليقتين وهذا لا يقوله أحد . وقال غيره : ما تأولوه في الآية غلط فإن قوله : « الطلاق مرتان » أفاد حكم الاثنين إذا أوقعهما على غير وجه الخلع ، وأثبت معهما الرجعة بقوله : « فإمساك بمعروف » ثم ذكر حكمهما إذا كان على وجه الخلع فعاد الخلع إلى الثنتين المتقدم ذكرهما ؛ إذ المراد بذلك بيان الطلاق المطلق والطلاق بعوض ، والطلاق الثالث بعوض كان أو بغير عوض فإنه يقطع الحل إلا بعد زوج .

قلت : هذا الجواب عن الآية ، وأما الحديث فقال أبو داود — لما ذكر حديث ابن عباس في الحيضة — : هذا الحديث رواه عبد الرزاق عن معمر بن عمرو بن مسلم عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل . وحدثنا القعنبي عن مالك عن نافع عن ابن عمر قال : عدة المختلعة عدة المطلقة . قال أبو داود : والعمل عندنا على هذا .

قلت : وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد وإسحاق والثوري وأهل الكوفة . قال الترمذي : وأكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم .

قلت : وحديث ابن عباس في الحيضة مع غرابته كما ذكره الترمذي ، وإرساله كما ذكر أبو داود فقد قيل فيه : إن النبي صلى الله عليه وسلم جعل عدتها حيضة ونصفا ؛ أخرجه الدارقطني من حديث معمر بن عمرو بن مسلم عن عكرمة عن ابن عباس : أن امرأة ثابت بن قيس اختلت من زوجها بفعل النبي صلى الله عليه وسلم عدتها حيضة ونصفا . والراوى عن معمر هنا في الحيضة والنصف هو الراوى عنه في الحيضة الواحدة ، وهو هشام بن يوسف أبو عبد الرحمن الصنعاني اليماني ؛ نرج له البخاري وحده . فالحديث مضطرب من جهة الإسناد والمنن ، فسقط الاحتجاج به في أن الخلع فسخ ، وفي أن عدة المطلقة حيضة ؛ وبقوله تعالى : « والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء » نصا في كل مطلقة مدخول بها كما تقدم . قال الترمذي : « وقال بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : عدة المختلة حيضة ، قال إسحاق : وإن ذهب ذاهب إلى هذا فهو مذهب قوي » . قال ابن المنذر : قال عثمان بن عفان وابن عمر : عدتها حيضة ؛ وبه قال أبان بن عثمان وإسحاق . وقال علي بن أبي طالب : عدتها عدة المطلقة . وبقول عثمان وابن عمر أقول ، ولا يثبت حديث علي .

قلت : قد ذكرنا عن ابن عمر أنه قال : عدة المختلة عدة المطلقة ، وهو صحيح .

الثانية عشرة — واختلف قول مالك فيمن قصد إيقاع الخلع على غير عوض ؛ فقال عبد الوهاب : هو خلع عند مالك ، وكان الطلاق بائنا . وقيل عنه : لا يكون بائنا إلا بوجود العوض ؛ قاله أشهب والشافعي ؛ لأنه طلاق عري عن عوض وأستيفاء عدد فكان رجعا كما لو كان بلفظ الطلاق . قال ابن عبد البر : وهذا أصح قوليه عندي وعند أهل العلم في النظر . ووجه الأول أن عدم حصول العوض في الخلع لا يخرج عنه مقتضاه ؛ أصل ذلك إذا خالع بغير أوختير . الثالثة عشرة — المختلة هي التي تختل من كل الذي لها . والمفتدية أن تفتدي ببعضه وتأخذ بعضه . والمبارئة هي التي بارأت زوجها من قبل أن يدخل بها فتقول : قد أبرأتك

فبارئى ؛ هذا قول مالك . وروى عيسى بن دينار عن مالك : المِبارئة هي التي لا تأخذ شيئاً ولا تُعطى . والمختلعة هي التي تعطى ما أعطاه وتزيد من مالها . والمفتدية هي التي تقتدى ببعض ما أعطاه وتمسك ببعضه ؛ وهذا كله يكون قبل الدخول وبعده ؛ فما كان قبل الدخول فلا عِدَّة فيه . والمصالحة مثل المِبارئة . قال القاضي أبو محمد وغيره : هذه الألفاظ الأربع تعود إلى معنى واحد وإن اختلفت صفاتها من جهة الإيقاع ، وهي طلاق بائنة سَمَّاهَا أو لم يُسمَّها ؛ لا رجعة له في العِدَّة ، وله نكاحها في العِدَّة وبعدها برضاها بوليٍّ وصدَّق قبل زوج وبعده ؛ خلافاً لأبي ثور ؛ لأنها إنما أعطته العِوض لتملك نفسها . ولو كان طلاق الخلع رجعيًّا لم تملك نفسها ؛ فكان يجتمع للزوج العِوض والمَعِوض عنه .

الرابعة عشرة — وهذا مع إطلاق العقد نافذ ؛ فلو بذلت له العِوض وشرط الرجعة ؛ فيها روايتان رواهما ابن وهب عن مالك : إحداهما ثبوتها ؛ وبها قال سُحنون . والأخرى نفيها . قال سُحنون : وجه الرواية الأولى أنهما قد اتفقا على أن يكون العِوض في مقابلة ما يسقط من عدد الطلاق ، وهذا جائز . ووجه الرواية الثانية أنه شرط في العقد ما يمنع المقصود منه فلم يثبت ذلك ؛ كما لو شرط في عقد النكاح أن لا أطأ .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ﴾ لما بين تعالى أحكام النكاح والفراق قال : « تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ » التي أمرت بامتناعها ؛ كما بين تحريمات الصوم في آية أخرى فقال : « تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا » فقسَّم الحدود قسمين ؛ منها حدود الأمر بالامتناع ، وحدود النهي بالاجتناب ؛ ثم أخبر تعالى فقال : « وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ » .

قوله تعالى : فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٢٠﴾

قوله تعالى : (فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ) فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى - احتج بعض مشايخ نراسان من الحنفية بهذه الآية على أن المختلعة يباح لها الطلاق ؛ قالوا : فشرع الله سبحانه صريح الطلاق بعد المفاداة بالطلاق ؛ لأن الفاء حرف تعقيب ؛ فيبعد أن يرجع إلى قوله : « الطلاق مرتان » لأن الذي تخلل من الكلام يمنع بناء قوله « فَإِنْ طَلَّقَهَا » على قوله « الطلاق مرتان » بل الأقرب عوده على ما يليه كما في الاستثناء ، ولا يعود إلى ما تقدمه إلا بدلالة ؛ كما أن قوله تعالى : « وَرَبَّائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ » فصار مقصورا على ما يليه غير عائد على ما تقدمه حتى لا يشترط الدخول في أمهات النساء .

وقد اختلف العلماء في الطلاق بعد الخلع في العدة ؛ فقالت طائفة : إذا خالع الرجل زوجته ثم طلقها وهي في العدة لحقها الطلاق ما دامت في العدة ؛ كذلك قال سعيد بن المسيب وشريح وطاوس والتخمي والزهرى والحكم وحماد والثوري وأصحاب الرأي . وفيه قول ثان وهو أن الطلاق لا يلزمها ؛ وهو قول ابن عباس وابن الزبير وعكرمة والحسن وجابر بن زيد والشافعي وأحمد وإسحاق وأبي ثور ؛ وهو قول مالك إلا أن مالكا قال : إن افتدت منه على أن يطلقها ثلاثا متتابعات نسقا حين طلقها فذلك ثابت عليه ، وإن كان بين ذلك ضمات فما أتبعه بعد الصمات فليس بشيء ، وإنما كان ذلك لأن نسق الكلام بعضه على بعض متصلا يوجب له حكما واحدا ، وكذلك إذا اتصل الاستثناء باليمين بالله أثرو ثبت له حكم الاستثناء ، وإذا انفصل عنه لم يكن له تعلق بما تقدم من الكلام .

الثانية - المراد بقوله تعالى : « فَإِنْ طَلَّقَهَا » الطلقة الثالثة فلا تحل له حتى تنكح زوجا غيره . وهذا مجمع عليه لا خلاف فيه .

واختلفوا فيما يكفي من النكاح ، وما الذي يبيح التحليل ؛ فقال سعيد بن المسيب ومن وافقه : مجزء العقد كاف . وقال الحسن بن أبي الحسن : لا يكفي مجزء الوطء حتى

يكون إنزال . وذهب الجمهور من العلماء والكافة من الفقهاء إلى أن الوطء كاف في ذلك ، وهو آلتقاء الختانين الذي يوجب الحَدَّ والغسل ، ويفسد الصوم والحج ويُخصن الزوجين ويوجب كمال الصداق . قال ابن العربي : ما مرّت بي في الفقه مسألةٌ أعسرُ منها ، وذلك أن من أصول الفقه أن الحكم هل يتعلق بأوائل الأسماء أو بأواخرها ؟ فإن قلنا : إن الحكم يتعلق بأوائل الأسماء لزمنا أن نقول بقول سعيد بن المسيّب . وإن قلنا : إن الحكم يتعلق بأواخر الأسماء لزمنا أن نشترط الإنزال مع مغيّب الحشفة في الإحلال ، لأنه آخر ذوق العُسيلة على ما قاله الحسن . قال ابن المنذر : ومعنى ذوق العُسيلة هو الوطء ؛ وعلى هذا جماعة العلماء إلا سعيد ابن المسيّب فقال : أما الناس فيقولون : لا تحل للأول حتى يجامعها الثاني ؛ وأنا أقول : إذا تزوجها تزوجا صحيحا لا يريد بذلك إحلالها فلا بأس أن يتزوجها الأول . وهذا قول لا نعلم أحدا وافقه عليه إلا طائفة من الخوارج ؛ والسنة مستغنى بها عما سواها .

قلت : وقد قال بقول سعيد بن المسيّب سعيد بن جبير ؛ ذكره النحاس في كتاب «معاني القرآن» له . قال : وأهل العلم على أن النكاح هاهنا الجماع ؛ لأنه قال : «زوجا غيره» فقد تقدّمت الزوجية فصار النكاح الجماع ؛ إلا سعيد بن جبير فإنه قال : النكاح هاهنا التزوج الصحيح إذا لم يُرد إحلالها .

قلت : وأظنهما لم يبلغهما حديثُ العُسيلة أو لم يصح عندهما فأخذا بظاهر القرآن ، وهو قوله تعالى : «حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ» والله أعلم . روى الأئمة واللفظ للدَّارَقُطْنِي عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إذا طلق الرجل امرأته ثلاثا لا تحلّ له حتى تنكح زوجا غيره ويذوق كلّ منهما عُسيلةً صاحبه» . قال بعض علماء الحنفية : من عقد على مذهب سعيد بن المسيّب فللقاضى أن يفسخه ؛ ولا يعتبر فيه خلافه لأنه خارج عن إجماع العلماء . قال علماؤنا ؛ ويفهم من قوله عليه السلام : «حتى يذوق كلّ منهما عُسيلةً صاحبه» استواءهما في إدراك لذة الجماع ؛ وهو حجة لأحد القولين عندنا في أنه لو وطئها نائمة أو مُغمى عليها لم تحل لمطلقها ؛ لأنها لم تذق العُسيلة إذ لم تدركها .

الثالثة — روى النسائي عن عبد الله قال : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواثمة والمستوشمة والواصلة والمستوصلة وآكل الربا ومؤكله والمحلل والمحلل له . وروى الترمذي عن عبد الله بن مسعود قال : ■ لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحلل والمحلل له . وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقد روى هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه . والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ؛ منهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعبد الله بن عمرو وغيرهم ؛ وهو قول الفقهاء من التابعين ، وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي ومالك وأحمد وإسحاق ، وسمعت الجارود يذكر عن وكيع أنه قال بهذا ، وقال : ينبغي أن يرمى بهذا الباب من قول أصحاب الرأي . وقال سفيان : إذا تزوج الرجل المرأة ليحلها ثم بدا له أن يمسكها فلا تحل له حتى يتزوجها بنكاح جديد .

قال أبو عمر بن عبد البر : اختلف العلماء في نكاح المحلل ؛ فقال مالك : المحلل لا يقيم على نكاحه حتى يستقبل نكاحا جديدا ؛ فإن أصابها فلها مهر مثلها ، ولا تحلها لإصابته لزوجها الأول ؛ وسواء علما أو لم يعلما إذا تزوجها ليحلها ، ولا يقتر على نكاحه ويفسخ ؛ وبه قال الثوري والأوزاعي . وفيه قول ثان روى عن الثوري في نكاح الخيار والمحلل أن النكاح جائز والشرط باطل ؛ وهو قول ابن أبي ليلى في ذلك وفي نكاح المتعة . وروى عن الأوزاعي في نكاح المحلل : بئس ما صنع والنكاح جائز . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد : النكاح جائز إن دخل بها ، وله أن يمسكها إن شاء . وقال أبو حنيفة مرة هو وأصحابه : لا تحل للأول إن تزوجها ليحلها . ومرة قالوا : تحل له بهذا النكاح إذا جامعها وطلقها . ولم يختلفوا في أن نكاح هذا الزوج صحيح ، وأن له أن يقيم عليه . وفيه قول ثالث — قال الشافعي : إذا قال أتزوجك لأحلك ثم لا نكاح بيننا بعد ذلك فهذا ضرب من نكاح المتعة ، وهو فاسد لا يقتر عليه ويفسخ ؛ ولو وطئ على هذا لم يكن تحليلا . فان تزوجها تزوجا مطلقا لم يشترط ولا أشترط عليه التحليل فالشافعي في ذلك قولان في كتابه القديم . أحدهما

مثل قول مالك، والآخر مثل قول أبي حنيفة . ولم يختلف قوله في كتابه الحديد المصرى أن النكاح صحيح إذا لم يشترط ؛ وهو قول داود .

قلت « وحكى الماوردى عن الشافعى أنه إن شرط التحليل قبل العقد صح النكاح وأحلها للأول، وإن شرطاه في العقد بطل النكاح ولم يحلها للأول، قال « وهو قول الشافعى . وقال الحسن وإبراهيم : إذا هم أحد الثلاثة بالتحليل فسد النكاح ؛ وهذا تشديد . وقال سالم والقاسم : لا بأس أن يتزوجها ليحلها إذا لم يعلم الزوجان وهو مأجور ؛ وبه قال ربعة ويحيى بن سعيد، وقاله داود بن علي إذا لم يظهر ذلك في اشتراطه في حين العقد .

الرابعة — مدار جواز نكاح التحليل عند علمائنا على الزوج النكح، ومساو شرط ذلك أو نواه ؛ ومتى كان شيء من ذلك فسد نكاحه ولم يقتر عليه ، ولم يحلل وطؤه المرأة لزوجها . وعلم الزوج المطلق وجهه في ذلك سواء . وقد قيل « إنه ينبغي له إذا علم أن النكاح لها لذلك تزوجها أن يتره عن مراجعتها ، ولا يحلها عند مالك إلا نكاح رغبة لحاجته اليها ، ولا يقصد به التحليل، ويكون وطؤه لها وطأ مباحا ، لا تكون صائمة ولا محرمة ولا في حيضتها، ويكون الزوج بالغاً مسلماً . وقال الشافعى : إذا أصابها بنكاح صحيح وغيب الحشفة في فرجها فقد ذاقا العسيلة ؛ وسواء في ذلك قوى النكاح وضعفه ، وسواء أدخله بيده أم بيدها ؛ وكان من صبي أو مراهق أو محبوب بقي له ما يغيبه كما يغيب غير الحصى . وسواء أصابها الزوج محرمة أو صائمة ؛ وهذا كله — على ما وصف الشافعى — قول أبي حنيفة وأصحابه والثورى والأوزاعى والحسين بن صالح، وقول بعض أصحاب مالك .

الخامسة — قال ابن حبيب : وإن تزوجها فإن أعجبته أمسكها، وإلا كان قد احتسب في تحليلها الأجر لم يجز ؛ لما خالط نكاحه من نية التحليل ، ولا تحل بذلك للأول . السادسة — وطء السيد لأمته التى قد بت زوجها طلاقها لا يحلها ؛ إذ ليس بزواج، روى عن علي بن أبي طالب ، وهو قول عبيدة ومسروق والشعبي وإبراهيم وجابر بن زيد وسليمان بن يسار وحماد بن أبي سليمان وأبي الزناد ؛ وعليه جماعة فقهاء الأمصار . ويروى عن

عثمان وزيد بن ثابت والزبير خلاف ذلك ، وأنه يُحلّها إذا غشيها سيدها غشيانا لا يريد بذلك مخادعة ولا إحلالا ، وترجع إلى زوجها بخطبة وصدّاق . والقول الأوّل أصح ، لقوله تعالى : « حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ » والسيد إنما تسلط بملك اليمين وهذا واضح .

السابعة — في موطأ مالك أنه بلغه أن سعيد بن المسيّب وسليمان بن يسار سئلا عن رجل زوّج عبدا له جارية له فطلقها العبد البتّة ثم وهبها سيدها له هل تحل له بملك اليمين؟ فقالوا : لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره .

الثامنة — روى عن مالك أنه سأل ابن شهاب عن رجل كانت تحته أمة مملوكة فاشتراها وقد كان طلقها واحدة؛ فقال : تحلّ له بملك يمينه ما لم يبتّ طلاقها ؛ فإن بتّ طلاقها فلا تحل له بملك يمينه حتى تنكح زوجا غيره . قال أبو عمر : وعلى هذا جماعة العلماء وأئمة الفتوى : مالك والثوري والأوزاعي والشافعي وأبو حنيفة وأحمد وإسحاق وأبو ثور . وكان ابن عباس وعطاء وطاوس والحسن يقولون : إذا اشتراها الذي بتّ طلاقها حلّت له بملك اليمين ؛ على عموم قوله عز وجل : « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » . قال أبو عمر : وهذا خطأ من القول ؛ لأن قوله عز وجل : « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » لا يبيح الأمهات ولا الأخوات ، فكذلك سائر المحترّمات .

التاسعة — إذا طلق المسلم زوجته الذمّية ثلاثا فنكحها ذمّي ودخل بها ثم طلقها ؛ فقالت طائفة : الذمّي زوج لها ، ولها أن ترجع إلى الأوّل ؛ هكذا قال الحسن وسفيان والثوري والشافعي وأبو عبيد وأصحاب الرأي . قال ابن المنذر : وكذا نقول ؛ لأن الله تعالى قال : « حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ » والنصراني زوج . وقال مالك وربيعه : لا يحلّها .

العاشرة — النكاح الفاسد لا يُحلّ المطلقة ثلاثا في قول الجمهور : مالك والثوري والشافعي والأوزاعي وأصحاب الرأي وأحمد وإسحاق وأبي عبيد ؛ كلهم يقولون : لا تحل للزوج الأوّل إلا بنكاح صحيح ؛ وكان الحكم يقول : هو زوج . قال ابن المنذر : ليس بزواج ،

(١) في بعض الأصول : « ... وسفيان الثوري بدون واو العطف » .

لأن أحكام الأزواج في الظهار والإيلاء واللعان غير ثابتة بينهما . وأجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم أن المرأة إذا قالت للزوج الأول : قد تزوجت ودخل على زوجي وصدةها أنها تحل للأول . قال الشافعي : والورع ألا يفعل إذا وقع في نفسه أنها كذبته .

الحادية عشرة - جاء عن عمر بن الخطاب في هذا الباب تغليظ شديد وهو قوله : لا أوتى بمحل ولا محلل له إلا رجعتما . وقال أبو عمر : التحليل سفاح ؛ لا يزالان زانيين ولو أقاما عشرين سنة . قال أبو عمر : لا يحتمل قول عمر إلا التغليظ ؛ لأنه قد صح عنه أنه وضع الحد من الواطئ فرجاً حراماً قد جهل تحريمه وعذره بالجهالة ؛ فالتأويل أولى بذلك ، ولا خلاف أنه لا رجم عليه .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا ﴾ يريد المتروج الثاني . ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا ﴾ أي المرأة والزوج الأول ؛ قاله ابن عباس ، ولا خلاف فيه . قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم على أن الحرة إذا طلق زوجها ثلاثاً ثم انقضت عدتها ونكحت زوجاً آخر ودخل بها ثم فارقتها وانقضت عدتها ثم نكحها الأول أنها تكون عنده على ثلاث تطليقات .

واختلفوا في الرجل يطلق امرأته تطليقة أو تطليقتين ثم تتزوج غيره ثم ترجع إلى زوجها الأول ؛ فقالت طائفة : تكون على ما بقي من طلاقها ؛ وكذلك قال الأكا بر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وأبي بن كعب وعمران بن حصين وأبو هريرة . وروى ذلك عن زيد بن ثابت ومعاذ بن جبل وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وبه قال عبيدة السلماني وسعيد بن المسيب والحسن البصري ومالك وسفيان الثوري وابن أبي ليلى والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو عبيد وأبو ثور ومحمد بن الحسن وابن نصر . وفيه قول ثان وهو أن النكاح الجديد والطلاق جديد ؛ هذا قول ابن عمر وابن عباس ،

وبه قال عطاء والنخعي وشريح والنعمان ويعقوب . وذكر أبو بكر بن أبي شيبة قال : حدثنا أبو معاوية ووكيع عن الأعمش عن إبراهيم قال : كان أصحاب عبد الله يقولون : أيهدم الزوج الثالث ، ولا يهدم الواحدة والاثنين ! . قال : وحدثنا حفص عن حجاج عن طلحة عن إبراهيم أن أصحاب عبد الله كانوا يقولون : يهدم الزوج الواحدة والاثنين كما يهدم الثالث ؛ إلا عبيدة فإنه قال : هي على ما بقى من طلاقها ؛ ذكره أبو عمر . قال ابن المنذر : وبالقول الأول أقول . وفيه قول ثالث وهو : إن كان دخل بها الأخير فطلاق جديد ونكاح جديد ، وإن لم يكن دخل بها فعلى ما بقى ؛ هذا قول إبراهيم النخعي .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ﴾ شرط . قال طائوس : إن ظننا أن كل واحد منهما يحسن عشرة صاحبه . وقيل : حدود الله فرائضه ؛ أى إذا علمنا أنه يكون بينهما الصلاح بالنكاح الثانى . فتى علم الزوج أنه يعجز عن نفقة زوجته أو صداقها أو شيء من حقوقها الواجبة عليه فلا يحل له أن يترجها حتى يبين لها ، أو يعلم من نفسه القدرة على أداء حقوقها . وكذلك لو كانت به علة تمنعه من الاستمتاع كان عليه أن يبين ؛ كيلا يغتر المرأة من نفسه . وكذلك لا يجوز أن يغترها بنسب يدعيه ولا مال ولا صناعة يذكرها وهو كاذب فيها . وكذلك يجب على المرأة إذا علمت من نفسها المعجز عن قيامها بحقوق الزوج ، أو كان بها علة تمنع الاستمتاع من جنون أو جذام أو برص أو داء فى الفرج لم يجوز لها أن تغتره ، وعليها أن تبين له ما بها من ذلك ؛ كما يجب على بائع السلعة أن يبين ما بسلعته من العيوب . ومتى وجد أحد الزوجين بصاحبه عيبا فله الرد ؛ فإن كان العيب بالرجل فلها الصداق إن كان دخل بها ، وإن لم يدخل بها فلها نصفه . وإن كان العيب بالمرأة ردها الزوج وأخذ ما كان أعطاها من الصداق . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج امرأة من بنى بياضة فوجد بكشعها برصا فردّها وقال : " دلستم على " .

واختلفت الرواية عن مالك في امرأة العَيْنِ إذا سَلِمَتْ نَفْسَهَا ثُمَّ فُتِقَ بَيْنُهَا بِالْعُنَّةِ؛ فقال مرة : لها جميع الصداق . وقال مرة : لها نصف الصداق ؛ وهذا ينبغي على اختلاف قوله : يَمَّ تَسْتَحِقُّ الصداق بالتسليم أو بالدخول ؟ قولان .

الثالثة — قال ابن خُوَيزِمَةَ : واختلف أصحابنا هل على الزوجة خدمة أولا ؟ فقال بعض أصحابنا : ليس على الزوجة خدمة ؛ وذلك أن العقد يتناول الاستمتاع لا الخدمة ؛ ألا ترى أنه ليس بعقد إجارة ولا تَمَلُّك رَقبة وإنما هو عقد على الاستمتاع ، والمستحق بالعقد هو الاستمتاع دون غيره ؛ فلا تطالب بأكثر منه ؛ ألا ترى الى قوله تعالى : « فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا » . وقال بعض أصحابنا : عليها خدمة مثلها ؛ فإن كانت شريفة المحل ليسار أبوة أو تَرْفَهُ فعلها التمييز للترزول وأمر الخادم . وإن كانت متوسطة الحال فعلها أن تفرش الفراش ونحو ذلك . وإن كانت دون ذلك فعلها أن تَقُمَّ البيت وتطبخ وتغسل . وإن كانت من نساء الكُود والديلم والجل في بلد هن كُلفت ما يكلفه نساؤهم ؛ وذلك أن الله تعالى قال : « وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَى الْوُجُوهِ بِالْمَعْرُوفِ » . وقد جرى عُرف المسلمين في بلدانهم في قديم الأمر وحديثه بما ذكرنا ؛ ألا ترى أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا يتكفون الطحين والخبز والطبخ وفرش الفراش وتقريب الطعام وأشياء ذلك ، ولا نعلم امرأة امتنعت من ذلك ، ولا يسوغ لها الامتناع ، بل كانوا يضربون نساءهم إذا قصرن في ذلك ، ويأخذونهن بالخدمة ؛ فلولا أنها مستَحَقَّة لما طالبنهن .

الرابعة — قوله تعالى : « وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » حدود الله ؛ ما منع منه . والحد مانع من الاجترار على الفواحش . وأحدثت المرأة : امتنعت من الزينة . ورجل محدود : ممنوع من الخير . والبواب حداد أى مانع . وقد تقدم هذا مستوفى^(١) . وإنما قال : « لقوم يعلمون » لأن الجاهل إذا كثرت له أموره ونهيه فانه لا يحفظه ولا يتعاهده . والعالم يحفظ ويتعاهد ؛ فلهذا المعنى خاطب العلماء ولم يخاطب الجاهل .

(١) تراجع المسألة الخامسة والثلاثون ج ٢ ص ٣٣٧ طبعة ثانية .

قوله تعالى : وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبِغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ
أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ
فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْتِ اللَّهِ هُزُوعًا وَآذِكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ وَمَا أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُم بِهِ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٢١﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ((فَلَبِغْنَ أَجَلَهُنَّ)) معنى « لبغن » قاربن ؛ بإجماع من العلماء .
ولأن المعنى يضطر إلى ذلك ؛ لأنه بعد بلوغ الأجل لا خيار له في الإمساك . وهو في الآية
التي بعدها بمعنى التناهي ؛ لأن المعنى يقتضى ذلك ، فهو حقيقة في الثانية مجاز في الأولى .

الثانية — قوله تعالى : ((فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ)) الإمساك بالمعروف هو القيام بما يجب لها
من حق على زوجها ؛ ولذلك قال جماعة من العلماء : إن من الإمساك بالمعروف أن الزوج
إذا لم يجد ما ينفق على الزوجة أن يطلقها ؛ فإن لم يفعل خرج عن حد المعروف ۖ فيطلق عليه
الحاكم من أجل الضرر اللاحق لها من بقائها عند من لا يقدر على نفقتها ، والجوع لا صبر عليه ؛
وهذا قال مالك والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور وأبو عبيد ويحيى القطان وعبد الرحمن
ابن مهدي ، وقاله من الصحابة عمرو بن عبد الله وأبو هريرة ، ومن التابعين سعيد بن المسيب
وقال : إن في ذلك سنة . ورواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقالت طائفة :
لا يفترق بينهما ۖ ويلزمها الصبر عليه ، وتعلق النفقة بذمته بحكم الحاكم ؛ وهذا قول عطاء
والزهري ، وإليه ذهب الكوفيون والثوري ؛ واحتجوا بقوله تعالى : « وَإِنْ كَانَ دُوْ عُسْرَةٌ
فَنِظْرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ » وقال : « وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ » الآية ؛ فندب تعالى إلى إنكاح الفقير ،
فلا يجوز أن يكون الفقر سببا للفرقة ، وهو مندوب معه إلى النكاح . وأيضا فإن النكاح بين
الزوجين قد انعقد بإجماع فلا يفترق بينهما إلا بإجماع مثله ، أو بسنة عن الرسول صلى الله عليه وسلم

لا معارض لها . والحجة للأول قوله صلى الله عليه وسلم في صحيح البخارى : " تقول المرأة إما أن تُطِيعَنِي وإما أن تُطَلَّقَنِي " فهذا نص في موضع الخلاف . والفرقة بالإعسار عندنا طلاق رجعية خلافاً للشافعى في قوله إنها طلاق بائنة ؛ لأن هذه فرقة بعد البناء لم يستكمل بها عدد الطلاق ولا كانت لعوض ولا لضرر بالزوج فكانت رجعية ؛ أصله طلاق المولى .

الثالثة - قوله تعالى : « أَوْ سَرَّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ » يعنى فطلقوهن ؛ وقد تقدّم .
 « وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لِتَعْتَدُوا » روى مالك عن ثور بن زيد الدبلى أن الرجل كان يطلق امرأته ثم يراجعها ولا حاجة له بها ولا يريد إمساكها ؛ كما يطول بذلك العدة عليها وليضارها ؛ فانزل الله تعالى : « وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لِتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ » يعظهم الله به . وقال الزجاج : « فقد ظلم نفسه » يعنى عرض نفسه للعذاب ، لأن إتيان ما نهى الله عنه تعرض لعذاب الله . وهذا الخبر موافق للخبر الذى نزل بترك ما كان عليه أهل الجاهلية من الطلاق والارتجاع حسب ما تقدم بيانه عند قوله تعالى : « الطلاق مرتان » . فأفادنا ههنا الخبر أن نزول الايتين المذكورتين كان فى معنى واحد متقارب وذلك حبس الرجل المرأة ومراجعتها لها قاصدا إلى الإضرار بها ؛ وهذا ظاهر .

الرابعة - قوله تعالى : « وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزْوَاً » معناه لا تأخذوا أحكام الله تعالى فى طريق الهزء فانها جِدُّ كُلِّهَا ؛ فمن هزأ فيها لزمته . قال أبو الدرداء : كان الرجل يطلق فى الجاهلية ويقول : إنما طلقنا وأنا لالعاب ؛ وكان يُعتق وينكح ويقول : كنت لاعبا ؛ فترلت هذه الآية ؛ فقال عليه السلام : " من طلق أو حرّر أو نكح أو أنكح فزعم أنه لاعب فهو جاد " . رواه معمر قال : حدثنا عيسى بن يونس عن عمرو عن الحسن عن أبى الدرداء فذكره بمعناه . وفى موطأ مالك أنه بلغه أن رجلا قال لابن عباس : إني طلقنا امرأة مائة مرة فماذا ترى على ؟ فقال ابن عباس : طلقنا منك بثلاث ، وسبع وتسعون اتخذت بها آيات الله هُزْوَاً . ونخرج الدارقطنى من حديث إسماعيل بن أمية القرشى عن على قال : سمع النبى صلى الله عليه وسلم رجلا طلق البتة فغضب وقال : " تتخذون آيات الله هُزْوَاً أو دين الله هُزْوَاً "

ولعبا من طلق البتة الزمانه ثلاثا لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره . إسماعيل بن أمية هذا كوفي ضعيف الحديث . ورؤى عن عائشة أن الرجل كان يطلق امرأته ثم يقول : والله لا أوزنك ولا أدعك . قالت : وكيف ذاك ؟ قال : إذا كدت تقضين عدتك راجعتك ؛ فترلت : « وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا » . قال علماءنا : والأقوال كلها داخله في معنى الآية ؛ لأنه يقال لمن سخر من آيات الله : اتخذها هزوا . ويقال ذلك لمن كفر بها ، ويقال ذلك لمن طرحها ولم يأخذ بها وعمل بغيرها ؛ فعلى هذا تدخل هذه الأقوال في الآية . وآيات الله : دلائله وأمره ونهيه .

الخامسة — ولا خلاف بين العلماء أن من طلق هازلا أن الطلاق يلزمه . واختلفوا في غيره على ما يأتي بيانه في « براءة » إن شاء الله تعالى . وخرج أبو داود عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ثلاث جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والرجعة » . ورؤى عن علي بن أبي طالب وأبن مسعود وأبي الدرداء كلهم قالوا : ثلاث لا لعب فيهن ولا لعب فيهن جاد : النكاح والطلاق والعناق . وقيل : المعنى لا تركوا أوامر الله فتكونوا مقصرين لاعبين . ويدخل في هذه الآية الاستغفار من الذنب قولاً مع الإصرار فعلا ؛ وكذا كل ما كان في هذا المعنى فأعلمه .

السادسة — قوله تعالى : « وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » أي بالإسلام وبيان الأحكام . (والحكمة) : هي السنة المبينة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم مراد الله فيما لم ينص عليه في الكتاب . (يعظكم به) أي يخوفكم . (وآتقوا الله وأعلموا أن الله بكل شيء عليم) تقدم .

قوله تعالى : وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَمْ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٢١﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ » روى أن معقل بن يسار كانت أخته تحت أبي البَداح ^(١) فطلقها وتركها حتى انقضت عدتها ، ثم ندم فخطبها فرفضت وأبى أخوها أن يزوجهما وقال : وجهي من وجهك حرام إن تزوجتيه فنزلت الآية . قال مقاتل : فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم معقلا فقال : « إِنْ كُنْتَ مُؤْمِنًا فَلَا تَمْنَعِ أَخْتَكِ عَنْ أَبِي الْبَدَاحِ » فقال : آمنت بالله وزوجتها منه . وروى البخاري عن الحسن أن أخت معقل بن يسار طلقها زوجها حتى انقضت عدتها فخطبها فأبى معقل فنزلت : « فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ » . وأخرجه أيضا الدارقطني عن الحسن قال : حدثني معقل بن يسار قال : كانت لي أختٌ فخطبت إلى فكنيت أمّنعها الناس ، فأتى ابن عم لي فخطبها فأنكحها إياه ، فاصطحبها ما شاء الله ثم طلقها طلاقا رجعيًا ثم تركها حتى انقضت عدتها فخطبها مع الخطاب ، فقلت : منعها الناس وزوجتك إياها ثم طلقها طلاقا له رجعة ثم تركها حتى انقضت عدتها فلما خطبت إلى أتيتني فخطبها مع الخطاب ! لا أزوجه أبدًا ! فأنزل الله أو قال أنزلت : « وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ » فكفرت عن يميني وأنكحها إياه . في رواية للبخاري : « فحبي معقل من ذلك أنفا وقال خلا عنها وهو يقدر عليها ثم يخطبها ! فأنزل الله الآية ؛ فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه الآية فترك الحمية وانقاد لأمر الله تعالى . وقيل : هو معقل بن سنان (بالنون) . قال النحاس : رواه الشافعي في كتبه عن معقل بن يسار أو سنان . وقال الطحاوي : هو معقل بن سنان .

الثانية — إذا ثبت هذا في الآية دليل على أنه لا يجوز النكاح بغير ولي لأن أخت معقل كانت ثيبًا ، ولو كان الأمر إليها دون وليها لزوجت نفسها ، ولم تحتج إلى وليها معقل . فالخطاب إذا في قوله تعالى : « فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ » للأولياء ، وأن الأمر إليهم في التزويج

(١) في الأصول : « أبي البداح » وهو تحريف .

مع رضاهن . وقد قيل : إن الخطاب في ذلك للأزواج ، وذلك بأن يكون الارتجاع مضادة عضلا عن نكاح الغير بتطويل العدة عليها . واحتج بها أصحاب أبي حنيفة على أن تزوج المرأة نفسها قالوا : لأن الله تعالى أضاف ذلك إليها كما قال : « فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ » ولم يذكر الولي . وقد تقدم القول في هذه المسألة مستوفى . والأول أصح لما ذكرناه من سبب النزول . والله أعلم .

الثالثة — قوله تعالى : « فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ » بلوغ الأجل في هذا الموضع : تنأيه ، لأن ابتداء النكاح إنما يتصور بعد انقضاء العدة . و « تعضلوهن » معناه تحبسوهن . وحكى الخليل : دجاجة مُعْضِلٌ : قد احتبس بيضا . وقيل : العضل التضيق والمنع وهو راجع إلى معنى الحبس ؛ يقال : أردتُ أمرا فعضلته عنه أى منعتنى عنه وضيقت على . وأعْضِلُ الأمرُ : إذا ضاقت عليك فيه الحيل ؛ ومنه قولهم : إنه لعُضْلَةٌ من العُضْلِ إذا كان لا يُقدَّر على وجه الحيلة فيه . وقال الأزهري : أصل العضل من قولهم : عَضَلَتِ الناقةُ إذا نُسِبَ ولدها فلم يسهل خروجه . وعَضَلَتِ الدجاجةُ : نُسِبَ بيضا . وفي حديث معاوية : — « مُعْضِلَةٌ ولا أبا حَسَنِ » ؛ أى مسألة صعبة ضيقة المخارج . وقال طائوس : لقد وردت عُضْلُ أفضية ما قام بها إلا ابن عباس . وكل مُشْكِل عند العرب مُعْضِلٌ ؛ ومنه قول الشافعي :

إذا ألمعضلاتُ تصدَّيْنِي * كشفتُ حقائقها بالنظر

ويقال : أعْضِلُ الأمرُ إذا اشتد . وداءُ عُضَالٍ أى شديدٌ عَسِرُ البرءِ أعياءُ الأطباءِ . وعُضِلَ فلانٌ أيَّمه أى منعها ؛ يَعْضُلُها وَيَعْضِلُها (بالضم والكسر) لغتان .

الرابعة — قوله تعالى : « ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ » ولم يقل « ذلكم » لأنه محمول على معنى الجمع . ولو كان « ذلكم » لحاز ؛ مثل « ذَلِكَ أَرْزَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ » أى ما لكم فيه من الصلاح . « وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » ذلك .

قوله تعالى : **وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَ** وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَاءً تَتِيمٌ بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٣٣﴾

فيه ثمان عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : **(وَالْوَالِدَاتُ)** ابتداء . **(يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ)** في موضع الخبر . **(حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ)** ظرف زمان . ولما ذكر الله سبحانه النكاح والطلاق ذكر الولد لأن الزوجين قد يفترقان وثم ولد ، فالآية إذا في المطلقات اللاتي هن أولاد من أزواجهن ، قاله السدي والضحاك وغيرهما ، أى هن أحق برضاع أولادهن من الأجنبية لأنهن أحن وأرق ، واتراع الولد الصغير إضرار به وبها ، وهذا يدل على أن الولد وإن قُطِم فالأم أحق بحضنته لفضل حنوها وشفقتها ، وإنما تكون أحق بالحضنة إذا لم تترج على ما يأتي . وعلى هذا يشكك قوله : **«وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ»** لأن المطلقة لا تستحق الكسوة إذا لم تكن رجعية بل تستحق الأجرة إلا أن يُحمل على مكارم الأخلاق فيقال : الأولى ألا تنقص الأجرة عما يكفيها لقوتها وكسوتها . وقيل : الآية عامة في المطلقات اللواتي هن أولاد وفي الزوجات . والأظهر أنها في الزوجات في حال بقاء النكاح ، لأنهن المستحقات للنفقة والكسوة ، والزوجة تستحق النفقة والكسوة أرضعت أو لم تُرضع ، والنفقة والكسوة مقابلة التمكين ، فإذا اشتغلت بالإرضاع لم يكمل التمكين ، فقد يتوهم أن النفقة تسقط فأزال ذلك الوهم بقوله تعالى : **«وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ»** أى الزوج رزقهن وكسوتهن في حال الرضاع لأنه اشتغال في مصالح الزوج ، فصارت كما لو سافرت لحاجة الزوج بإذنه فإن النفقة لا تسقط .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ يَرْضِعَنَّ ﴾ خبر معناه الأمر على الوجوب لبعض الوالدات ، وعلى جهة الندب لبعضهن على ما يأتي . وقيل : هو خبر عن المشروعية كما تقدم .

الثالثة - واختلف الناس في الرضاع هل هو حق للأُم أو هو حق عليها ؛ واللفظ محتمل لأنه لو أراد التصريح بكونه عليها لقال : وعلى الوالدات رضاع أولادهن . كما قال تعالى : « وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ » ولكن هو عليها في حال الزوجية ، وهو عُرف يلزم إذ قد صار كالشرط ، إلا أن تكون شريفة ذات تَرْفِه فَعُرْفُهَا أَلَّا تُرْضَعَ وذلك كالشرط . وعليها إن لم يقبل الولد غيرها واجب ، وهو عليها إذا عدم اختصاصها به . فإن مات الأب ولا مال للصبي فذهب مالك في « المدونة » أن الرضاع لازم للأُم بخلاف النفقة . وفي كتاب ابن الجلاب : رضاعه في بيت المال . وقال عبد الوهاب : هو فقير من فقراء المسلمين . وأما المطلقة طلاق بينونة فلا رضاع عليها ، والرضاع على الزوج إلا أن تشاء هي ؛ فهي أحق بأجرة المثل ؛ هذا مع يسر الزوج فإن كان مُعِدِّمَا لم يلزمها الرضاع إلا أن يكون المولود لا يقبل غيرها فتجبر حينئذ على الإرضاع . وكل من يلزمها الإرضاع فإن أصابها عذر يمنعها منه عاد الإرضاع على الأب . ورُوي عن مالك أن الأب إذا كان مُعِدِّمَا ولا مال للصبي أن الرضاع على الأم ؛ فإن لم يكن لها ابن ولها مال فالإرضاع عليها في مالها . قال الشافعي : لا يلزم الرضاع إلا والدا أو جدًّا وإن علًّا ؛ وسيأتي ما للعلماء في هذا عند قوله تعالى : « وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ » . يقال : رَضِعَ يَرْضَعُ رَضَاعَةً وَرَضَاعًا ، وَرَضَعَ يَرْضَعُ رَضَاعًا وَرَضَاعَةً (بكسر الراء في الأول وفتحها في الثاني) واسم الفاعل راضع فيهما . والرَضَاعَةُ : الأُم (مفتوح الراء لا غير) .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ حَوْلَيْنِ ﴾ أى ستين ، من حال الشيء إذا انقلب فالحول منقلب من الوقت الأول إلى الثاني . وقيل : سُمِّيَ العام حولًا لاستحالة الأمور فيه في الأغلب . ﴿ كَامِلَيْنِ ﴾ قيد بالكمال لأن القائل قد يقول : أقمت عند فلان حولين وهو يريد حولًا وبعض حول آخر ؛ قال الله تعالى : « فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ » وإنما يتعجل

في يوم وبعض الثاني . وقوله تعالى : « لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنَمِّ الرِّضَاعَةَ » دليل على أن إرضاع الحولين ليس حتماً فإنه يجوز الفطام قبل الحولين . ولكنه تحديد لقطع التنازع بين الزوجين في مدة الرضاع ، فلا يجب على الزوج إعطاء الأجرة لأكثر من حولين . وإن أراد الأب الفطم قبل هذه المدة ولم ترض الأم لم يكن له ذلك . والزيادة على الحولين أو النقصان إنما يكون عند عدم الإضرار بالمولود وعند رضا الوالدين . وقرأ مجاهد وابن حُيَظَن « لمن أراد أن تتم الرضاعة » بفتح التاء ورفع « الرضاعة » على إسناد الفعل إليها . وقرأ أبو حَيَّوَة وابن أبي عَبدِة والجارود بن أبي سَبرة بكسر الراء من « الرضاعة » وهي لغة كالخسارة والحسارة . ورؤى عن مجاهد أنه قرأ « الرضعة » على وزن الفعل . ورؤى عن ابن عباس أنه قرأ « أن يكمل الرضاعة » . النحاس : لا يعرف البصريون « الرضاعة » إلا بفتح الراء ، ولا « الرضاع » إلا بكسر الراء ، مثل القتال . وحكى الكوفيون كسر الراء مع الهاء وفتحها بغير هاء .

الخامسة — انتزع مالك رحمه الله تعالى ومن تابعه وجماعة من العلماء من هذه الآية أن الرضاعة المحرمة الجارية مجرى النسب إنما هي ما كان في الحولين لأنه باتقضاء الحولين تمت الرضاعة ، ولا رضاعة بعد الحولين معتبرة . هذا قوله في موطنه ، وهي رواية محمد بن عبد الحكم عنه ، وهو قول عمر وآبن عباس ، ورؤى عن ابن مسعود ، وبه قال الزهري وقتادة والشَّعْبِيّ وسفيان الثوري والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو يوسف ومحمد وأبو ثور . ورؤى ابن عبد الحكم عنه الحولين وزيادة أيام يسيرة . عبد الملك : كالشهر ونحوه . ورؤى ابن القاسم عن مالك أنه قال : الرضاع الحولين والشهرين بعد الحولين . وحكى عنه الوليد بن مسلم أنه قال : ما كان بعد الحولين من رضاع شهر أو شهرين أو ثلاثة فهو من الحولين ، وما كان بعد ذلك فهو عبث . وحكى عن النعمان أنه قال : وما كان بعد الحولين إلى ستة أشهر فهو رضاع ؛ والصحيح الأول لقوله تعالى : « وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ » وهذا يدل على أن لاحكم لما ارتضع المولود بعد الحولين . ورؤى سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا رضاع إلا ما كان في الحولين » . قال الدارقطني : لم يسنده عن ابن عينة غير أبيهيم بن جميل ، وهو ثقة حافظ .

قلت : وهذا الخبر مع الآية والمعنى ينفي رضاعة الكبير وأنه لا حُرْمَة له . وقد رُوى عن عائشة القولُ به . وبه يقول الليث بن سعد من بين العلماء . وروى عن أبي موسى الأشعري أنه كان يرى رضاع الكبير . وروى عنه الرجوع عنه . وسيأتي في سورة « النساء » مبيناً إن شاء الله تعالى .

السادسة — قال جمهور المفسرين : إن هذين الحولين لكل ولد . وروى عن ابن عباس أنه قال : هي في الولد يمكث في البطن ستة أشهر ، فان مكث سبعة أشهر فرضاعه ثلاثة وعشرون شهراً ، فان مكث ثمانية أشهر فرضاعه اثنان وعشرون شهراً ، فان مكث تسعة أشهر فرضاعه أحد وعشرون شهراً لقوله تعالى : « وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا » . وعلى هذا تتداخل مدة الحمل ومدة الرضاع ويأخذ الواحد من الآخر .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ ﴾ أى وعلى الأب . ويجوز في العربية « وعلى المولود لهم » كقوله تعالى : « وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ » لأن المعنى وعلى الذى وُلِدَ له و « الذى » يُعَبَّرُ به عن الواحد والجمع كما تقدّم .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ ﴾ الرزق في هذا الحكم الطعام الكافى ، وفي هذا دليل على وجوب نفقة الولد على الوالد لضعفه وعجزه . وسمّا الله سبحانه للام لأن الغذاء يصل إليه بواسطتها في الرضاع كما قال : « وَإِنْ كُنَّ أَوْلَاتٍ حَمْلٌ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ » لأن الغذاء لا يصل إلا بسببها .

وأجمع العلماء على أن على المرء نفقة ولده الأطفال الذين لا مال لهم . وقال صلى الله عليه وسلم لهند بنت عتبة وقد قالت له : إن أبا سفيان رجل شحيح وإمّنه لا يعطينى من النفقة ما يكفينى ويكفى بى إلا ما أخذت من ماله بغير علمه فهل علىّ في ذلك جناح ؟ فقال — : « خُذِي مَا يَكْفِيكَ وَلَدَكَ بِالْمَعْرُوفِ » . والكسوة : اللباس . وقوله : « بِالْمَعْرُوفِ » أى بالمتعارف في عرف الشرع من غير تفريط ولا إفراط . ثم بين تعالى أن الإنفاق على قدر غنى الزوج ومنصبتها من غير تقدير مدٍّ ولا غيره بقوله تعالى : « لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا »

على ما يأتي بيانه في الطلاق إن شاء الله تعالى . وقيل المعنى أى لا تكلف المرأة الصبر على التقدير في الأجرة ولا يكلف الزوج ما هو إسراف بل يرأى القصد .

التاسعة - في هذه الآية دليل لما لك على أن الحضانة للأم ؛ فهي في الغلام إلى البلوغ ، وفي الجارية إلى النكاح ؛ وذلك حق لها ، وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي : إذا بلغ الولد ثمان سنين وهو سن التمييز خير بين أبيه فإنه في تلك الحالة تتحرك همته لتعلم القرآن والأدب ووظائف العبادات ، وذلك يستوى فيه الغلام والجارية . وروى النسائي وغيره عن أبي هريرة أن امرأة جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت له : زوجي يريد أن يذهب بابني ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " هذا أبوك وهذه أمك فخذ أيهما شئت " فأخذ بيد أمه . وفي كتاب أبي داود عن أبي هريرة قال : جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا قاعد عنده فقالت : يا رسول الله ، إن زوجي يريد أن يذهب بابني ، وقد سقاني من بئر أبي عتبة ، وقد نفعتي . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " استهما عليه " فقال زوجها : من يحافني في ولدي ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " هذا أبوك وهذه أمك فخذ بيد أحدهما شئت " فأخذ بيد أمه فانطلقت به . ودليلنا ما رواه أبو داود عن الأوزاعي قال : حدثني عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو أن امرأة جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن ابني هذا كان بطني له وعاء ، وندي له يسقاء ، ويجرى له جواء ، وإن أباه طلقني وأراد أن ينتزعه مني ؛ فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أنت أحق به ما لم تنكحي " . قال ابن المنذر : أجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على أن الزوجين إذا افترقا ولهما ولد أن الأم أحق به ما لم تنكح . وكذا قال أبو عمر : لا أعلم خلافا بين السلف من العلماء في المرأة المطلقة إذا لم تتزوج أنها أحق بولدها من أبيه ما دام طفلا صغيرا لا يميز شيئا إذا كان عندها في حرز وكفاية ولم يثبت فيها فسق ولا تبرج .

ثم اختلفوا بعد ذلك في تخيره إذا ميز وعقل بين أبيه وأمه وفيمن هو أولى به ؛ قال ابن المنذر : وثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى في ابنة حمزة للخالة من غير تخيير .

روى أبو داود عن عليّ قال : خرج زيد بن حارثة الى مكة فقدم بابنة حمزة ، فقال جعفر : أنا أخذها أنا أحقّ بها « ابنة عمّي وخالتي عندي والخاللة أمّ » . فقال عليّ : أنا أحقّ بها ، ابنة عمّي وعندى ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم « وهى أحقّ بها . فقال زيد : أنا أحقّ بها ، أنا خرجت إليها وسافرت وقدمت بها . ففرج النبيّ صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا قال : « وأما الجارية فأقضى بها لجعفر تكون مع خالتها وإنما الخالّة أمّ » .

العاشرة — قال ابن المنذر : وقد أجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على أن لا حق للأمّ في الولد إذا تزوجت .

قلت : كذا قال في كتاب الإشراف له . وذكر القاضي عبد الوهاب في شرح الرسالة له عن الحسن أنه لا يسقط حقها من الحضانة بالتزوج . وأجمع مالك والشافعي والنعمان وأبو ثور على أن الجدة أمّ الأمّ أحقّ بحضانة الولد . واختلفوا إذا لم يكن لها أمّ وكان لها جدة هى أم الأب ؛ فقال مالك : أمّ الأب أحقّ إذا لم يكن للصبيّ خالة . وقال ابن القاسم قال مالك : وبلغنى ذلك عنه أنه قال : الخالّة أولى من الجدة أمّ الأب . وفي قول الشافعيّ والنعمان : أمّ الأب أحقّ من الخالّة . وقد قيل : إن الأب أولى بابنه من الجدة أمّ الأب . قال أبو عمر : وهذا عندي إذا لم يكن له زوجة أجنبية . ثم الأخت بعد الأب ثم العمة . وهذا إذا كان كل واحد من هؤلاء مأمونا على الولد « وكان عنده في حرز وكفاية ؛ فإذا لم يكن كذلك لم يكن له حق في الحضانة ، وإنما ينظر في ذلك الى من يحوط الصبيّ ومن يحسن إليه في حفظه وتعلمه الخير . وهذا على قول من قال إن الحضانة حقّ الولد ؛ وقد روى ذلك عن مالك وقال به طائفة من أصحابه ؛ وكذلك لا يرون حضانة لفاجرة ولا لضعيفة عاجزة عن القيام بحق الصبيّ لمرض أو زمانة . وذكر ابن حبيب عن مطرّف وابن الماجشون عن مالك أن الحضانة للأمّ ثم الجدة للأمّ ثم الخالّة ثم الجدة للأب ثم أخت الصبيّ ثم عمة الصبيّ ثم ابنة أخي الصبيّ ثم الأب . والجدة للأب أولى من الأخت والأخت أولى من العمة والعمة أولى ممن بعدها وأولى من جميع الرجال الأولياء . وليس لابنة الخالّة ولا لابنة العمة ولا لبنات أخوات الصبيّ من حضانتهم شيء . فإذا كان الحاضن لا يخاف منه على الطفل

تضييع أو دخول فساد كان حاضناً له أبداً حتى يبلغ الحلم . وقد قيل : حتى ينثرب^(١)، وحتى تنثرب^(٢) الحارية ؛ إلا أن يريد الأب ثقله سفر وإيطان فيكون حينئذ أحق بولده من أمه وغيرها إن لم تُرد الانتقال . وإن أراد الخروج لتجارة لم يكن له ذلك . وكذا أولياء الصبي الذين يكون ماله إذا انتقلوا للاستيطان . وليس للأُم أن تنقل ولدها عن موضع سكنى الأب إلا فيما يقرب نحو المسافة التي لا تقصر فيها الصلاة . ولو شرط عليها في حين انتقاله عن بلدها أنه لا يترك ولده عندها إلا أن تلزم نفقته ومؤونته سنين معلومة فإن التزمت ذلك لزمها ؛ فإن ماتت لم تتبع بذلك ورثتها في تركتها . وقد قيل : ذلك دين يؤخذ من تركتها ؛ والأول أصح إن شاء الله تعالى ؛ كما لو مات الولد أو كما لو صالحها على نفقة الحمل والرضاع فأسقطت لم تتبع بشيء من ذلك .

الحادية عشرة — إذا تزوجت الأُم لم يُنزع منها ولدها حتى يدخل بها زوجها عند مالك . وقال الشافعي : إذا نكحت فقد انقطع حقها . فإن طلقها لم يكن لها الرجوع فيه عند مالك في الأشهر عندنا من مذهبه . وقد ذكر القاضي إسماعيل وذكره ابن خُوَيزِمَنداد أيضاً عن مالك أنه اختلف قوله في ذلك ؛ فقال مرة : يرد إليها . وقال مرة : لا يرد . قال ابن المنذر : فإذا خرجت الأُم عن البلد الذي به ولدها ثم رجعت إليه فهي أحق بولدها في قول الشافعي وأبي نـور وأصحاب الرأي . وكذلك لو تزوجت ثم طُلقَتْ أو تُوفِّي عنها زوجها رجعت في حقها من الولد .

قلت : وكذلك قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب ؛ فإن طلقها الزوج أو مات عنها كان لها أخذه لزوال العذر الذي له جاز تركه .

الثانية عشرة — فإن تركت المرأة حضانه ولدها ولم تُرد أخذه وهي فارغة غير مشغولة بزواج ثم أرادت بعد ذلك أخذه يُنظر لها ؛ فإن كان تركها له من عذر كان لها أخذه ، وإن كانت تركته رفقاً له ومقتاً لم يكن لها بعد ذلك أخذه .

(١) الاثثار : سقوط سن الصبي ونباتها . وفي بعض الأصول : حتى « يميز » .

(٢) كذا في الأصول ، ولعله ماله اليهم .

الثالثة عشرة — واختلفوا في الزوجين يفترقان بطلاق والزوجة ذميمة ؛ فقالت طائفة :

لا فرق بين الذمية والمسلمة وهي أحق بولدها ؛ هذا قول أبي ثور وأصحاب الرأي وابن القاسم صاحب مالك . قال ابن المنذر : وقد روينا حديثا مرفوعا موافقا لهذا القول ؛ وفي إسناده مقال . وفيه قول ثان أن الولد مع المسلم منهما ؛ هذا قول مالك وسوار وعبد الله بن الحسن . وحكى ذلك عن الشافعي . وكذلك اختلفوا في الزوجين يفترقان ؛ أحدهما حر والآخر مملوك ؛ فقالت طائفة : الحُرُّ أولى ؛ هذا قول عطاء والثوري والشافعي وأصحاب الرأي . وقال مالك : في الأب إذا كان حرا وله ولد حر والأُمُّ مملوكة : إن الأُمُّ أحقَّ به إلا أن تُباع فتنتقل فيكون الأب أحقَّ به .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ لَا تُضَارُّ وَالِدَهُ يَوْلَدَهَا وَلَا مَوْلُودُهُ لَهُ يَوْلَدِهِ ﴾ المعنى :

لا تأبى الأُمُّ أن ترضعه إضرارا بأبيه أو تطلب أكثر من أجر مثلها ، ولا يحلُّ للأب أن يمنع الأُمَّ من ذلك مع رغبتها في الإرضاع ؛ هذا قول جمهور المفسرين . وقرأ نافع وعاصم وحزمة والكسائي « تُضَارُّ » بفتح الراء المشددة وموضعه جزم على النهي ؛ وأصله تضارر على الأصل ، فأدغمت الراء الأولى في الثانية وفتحت الثانية لالتقاء الساكنين ؛ وهكذا يفعل في المضاعف إذا كان قبله فتح أو ألف ؛ تقول : عَضَّ يارجل ، وضارَّ فلانا يارجل . أى لا ينزع الولد منها إذا رضيت بالإرضاع وألفها الصبي . وقرأ أبو عمرو وابن كثير وأبان عن عاصم وجماعة « تُضَارُّ » بالرفع عطفا على قوله : « تكلف نفس » وهو خبر والمراد به الأمر . وروى يونس عن الحسن قال يقول : لا تضارَّ زوجها ، تقول : لا أرضعه ؛ ولا يضارها فينزع منها وهي تقول : أنا أرضعه . ويحتمل أن يكون الأصل « تُضَارِر » بكسر الراء الأولى ؛ ورواها أبان عن عاصم ، وهي لغة أهل الحجاز . ف « والدته » فاعله ؛ ويحتمل أن يكون « تضارر » ف « والدته » مفعول ما لم يسم فاعله . ورُوي عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قرأ « لا تُضَارَّر » براءين الأولى مفتوحة . وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاع « تضار » بإسكان الراء وتخفيفها . وكذلك « لا يضار كاتب » وهذا بعيد لأن المثليين إذا اجتمعا وهما أصليان لم يحز

حذف أحدهما للتخفيف ؛ فإما الإدغام وإما الإظهار . وروى عنه الإسكان والتشديد .
وروى عن ابن عباس والحسن « لا تُضارِر » بكسر الراء الأولى .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : (وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ) هو معطوف على قوله : « وَعَلَى الْمَوْلُودِ » واختلفوا في تأويل قوله : « وعلى الوارث مثل ذلك » فقال قتادة والسدي والحسن وعمر بن الخطاب رضى الله عنه : هو وارث الصبي أن لومات . قال بعضهم : وارثه من الرجال خاصة يلزمه الإرضاع ؛ كما كان يلزم أبا الصبي لو كان حياً ؛ وقاله مجاهد وعطاء . وقال قتادة وغيره : هو وارث الصبي من كان من الرجال والنساء ، ويلزمهم إرضاعه على قدر مواريثهم منه ؛ وبه قال أحمد وإسحاق . وقال القاضي أبو إسحاق إسماعيل بن إسحاق في كتاب « معاني القرآن » له : فأما أبو حنيفة فانه قال : تجب نفقة الصغير ورضاعه على كل ذى رحم محرم ؛ مثل أن يكون رجل له ابن أخيت صغير محتاج وابن عم صغير محتاج وهو وارثه ؛ فان النفقة تجب على الخال لابن أخته الذى لا يرثه ، وتسقط عن ابن العم لابن عمه الوارث . قال أبو إسحاق : فقالوا قولاً ليس فى كتاب الله ولا نعلم أحداً قاله . وحكى الطبرى عن أبى حنيفة وصاحبيه أنهم قالوا : الوارث الذى يلزمه الإرضاع هو وارثه إذا كان ذا رحم محرم منه ؛ فان كان ابن عم وغيره ليس بذى رحم محرم فلا يلزمه شيء . وقيل : المراد عَصَبَةُ الأب عليهم النفقة والكسوة . قال الضحاك : إن مات أبو الصبي وللصبي مال أخذ رضاعه من المال ، وإن لم يكن له مال أخذ من العصبه ، وإن لم يكن للعصبه مال أُجبرت الأم على رضاعه . وقال قبيصة بن ذؤيب والضحاك وبشر بن نصر قاضى عمر بن عبد العزيز : الوارث هو الصبي نفسه ؛ وتأولوا قوله : « وَعَلَى الْوَارِثِ » المولود ، مثل ما على المولود له ، أى عليه فى ماله إذا ورث أباه إرضاع نفسه . وقال سفيان : الوارث هنا هو الباقي من والدى المولود بعد وفاة الآخر منهما ؛ فإن مات الأب فعلى الأم كفاية الطفل إذا لم يكن له مال ، ويشاركها العاصب فى إرضاع المولود على قدر حظه من الميراث . وقال ابن خُوَيزِمَةَ مَنَّاد : ولو كان اليتيم فقيراً لا مال له وجب على الإمام القيام به من بيت المال ؛ فإن لم يفعل الإمام وجب ذلك على المسلمين ، الأخَصُّ به

فالأخص ، والأثم أخص به فيجب عليها إرضاعه والقيام به ، ولا ترجع عليه ولا على أحد .
والرضاع واجب والنفقة استحباب ؛ ووجه الاستحباب قوله تعالى : « وَأَلْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ
أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ » . وواجب على الأزواج القيام بهن ؛ فاذا تعذر استيفاء الحق لمن
بموت الزوج أو إعاضاره لم يسقط الحق عنهن ؛ ألا ترى أن العدة واجبة عليهن والنفقة والسكنى
على أزواجهن ، وإذا تعذرت النفقة لمن لم تسقط العدة عنهن . وروى عبد الرحمن بن القاسم
عن مالك في الأسدية أنه قال : لا يلزم الرجل نفقة أئجه ولا ذى قرابة ولا ذى رحم منه . قال
وقول الله عز وجل « وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ » هو منسوخ . قال النحاس : هذا لفظ
مالك ، ولم يبين ما النسخ لها ولا عبد الرحمن بن القاسم ، ولا علمت أن أحدا من أصحابهم
بين ذلك ؛ والذي يشبه أن يكون النسخ لها عنده والله أعلم أنه لما أوجب الله تعالى للمتوفى
عنها زوجها من مال المتوفى نفقة حول والسكنى ثم نسخ ذلك ورفعها ؛ نسخ ذلك أيضا
عن الوارث .

قلت : فعلى هذا تكون النفقة على الصبي نفسه من ماله ، لا يكون على الوارث منها شيء
على ما يأتى . قال ابن العربي : قوله « وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ » قال ابن القاسم عن مالك
هى منسوخة ؛ وهذا كلام تشتمر منه قلوب الغافلين ؛ وتحار فيه ألباب الشاذين ، والأمر فيه
قريب ! وذلك أن العلماء المتقدمين من الفقهاء والمفسرين كانوا يسمون التخصيص نسخا
لأنه رفع بعض ما يتناوله العموم مسامحة ، وجرى ذلك فى ألسنتهم حتى أشكل ذلك على
من بعدهم ؛ وتحقيق القول فيه أن قوله تعالى : « وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ » إشارة إلى ما تقدم ؛
فإن الناس من رده إلى جميعه من إيجاب النفقة وتحريم الإضرار ، منهم أبو حنيفة من الفقهاء ،
ومن السلف قتادة والحسن ويسند إلى عمر . وقالت طائفة من العلماء : إن معنى قوله
« وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ » لا يرجع إلى جميع ما تقدم ، وإنما يرجع إلى تحريم الإضرار ؛
والمعنى : وعلى الوارث من تحريم الإضرار بالأم ما على الأب ؛ وهذا هو الأصل . فمن ادعى
أنه يرجع العطف فيه إلى جميع ما تقدم فعليه الدليل .

قلت : قوله « وهذا هو الأصل » يريد في رجوع الضمير إلى أقرب مذكور، وهو صحيح ؛ اذ لو أراد الجميع الذى هو الإرضاع والإنفاق وعدم الضرر لقال وعلى الوارث مثل هؤلاء ؛ فدلّ على أنه معطوف على المنع من المضاربة ؛ وعلى ذلك تأوله كافة المفسرين فيما حكى القاضى عبد الوهاب ، وهو أن المراد به أن الوالدة لا تضار ولدها في أن الأب إذا بذل لها أجرة المثل ألا ترضعه ، ولا مولود له بولده في أن الأم إذا بذلت أن ترضعه بأجرة المثل كان لها ذلك ؛ لأن الأم أرفق وأحقّ عليه ، ولبنها خير له من لبن الأجنبية . قال ابن عطية : وقال مالك رحمه الله وجميع أصحابه والشّعبيّ أيضا والزهرى والضحاك وجماعة من العلماء : المراد بقوله « مثل ذلك » ألا تضار ؛ وأما الرزق والكسوة فلا يجب شيء منه . وروى ابن القاسم عن مالك أن الآية تضمنت أن الرزق والكسوة على الوارث ، ثم نسخ ذلك بالإجماع من الأمة في ألا يضار الوارث ؛ والخلاف هل عليه رزق وكسوة أم لا . وقرأ يحيى بن يعمر « وعلى الورثة » بالجمع ، وذلك يقتضى العموم ؛ فان استدلوا بقوله عليه السلام . « لا يقبل الله صدقةً وذو رِحم محتاج » قيل لهم الرّحم عموم في كل ذى رِحم ، محرّماً كان أو غير محرّم ، ولا خلاف أن صرف الصدقة إلى ذى الرّحم أولى لقوله عليه السلام : « لجعلها في الأقربين » فحمل الحديث على هذا ، ولا حجة فيه على ما راموه ؛ والله اعلم . وقال النحاس : وأما قول من قال « وعلى الوارث مثل ذلك » ألا يضار فقول حسن ؛ لأن أموال الناس محظورة فلا يخرج شئ منها إلا بدليل قاطع . وأما قول من قال على ورثة الأب فالجحة أن النفقة كانت على الأب فورثته أولى من ورثة الأب . وأما حجة من قال على ورثة الأب فيقول كما يرثونه يقومون به . قال النحاس : وكان محمد بن جرير يختار قول من قال الوارث هنا الأب ؛ وهو وإن كان قولاً غريباً فالاستدلال به صحيح والحجة به ظاهرة لأن ماله أولى به . وقد أجمع الفقهاء إلا من شدّ منهم أن رجلاً لو كان له ولد طفل وللولد مال والأب موسر أنه لا يجب على الأب نفقة ولا رضاع ، وأن ذلك من مال الصبي . فان قيل قد قال الله عز وجل « وعلى المولود له رِزقهنّ وكسوتهنّ » ؛ قيل : هذا الضمير للؤنث ، ومع هذا فإن الإجماع

حَدِّ لَإِيَّةٍ مَبِينٍ لَهَا ، لَا يَسَعُ مُسْلِمًا الْخُرُوجَ عَنْهُ . وَأَمَّا مَنْ قَالَ ذَلِكَ عَلَى مَنْ بَقِيَ مِنَ الْأَبْوِينَ فَحُجَّتُهُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلْأُمِّ تَضْيِيعُ وَلَدِهَا وَقَدْ مَاتَ مَنْ كَانَ يَنْفِقُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهَا . وَقَدْ تَرَجَّمَ الْبُخَارِيُّ عَلَى رَدِّ هَذَا الْقَوْلِ « بَابٌ — وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ ، وَهَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ شَيْءٍ » وَسَاقَ حَدِيثَ أُمِّ سَلَمَةَ وَهَنْدَ . وَالْمَعْنَى فِيهِ : أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ كَانَتْ لَهَا أَبْنَاءٌ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَالٌ ، فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهَا أَنَّ لَهَا فِي ذَلِكَ أَجْرًا . فَدَلَّ هَذَا الْحَدِيثُ عَلَى أَنَّ نَفَقَةَ بَنِيهَا لَا تَجِبُ عَلَيْهَا ، وَلَوْ وَجِبَتْ عَلَيْهَا لَمْ تَقُلْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَلَسْتُ بِتَارِكْتَهُمْ . وَأَمَّا حَدِيثُ هَنْدَ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلَقَهَا عَلَى أَخْذِ نَفَقَتِهَا وَنَفَقَةِ بَنِيهَا مِنْ مَالِ الْأَبِّ ، وَلَمْ يَوْجِبْهَا عَلَيْهَا كَمَا أَوْجِبَهَا عَلَى الْأَبِّ . فَاسْتَدَلَّ الْبُخَارِيُّ مِنْ هَذَا عَلَى أَنَّهُ لَمَّا لَمْ يَلْزَمْ الْأُمّهَاتِ نَفَقَاتُ الْأَبْنَاءِ فِي حَيَاةِ الْآبَاءِ فَكَذَلِكَ لَا يَلْزِمُهُنَّ بِمَوْتِ الْآبَاءِ . وَأَمَّا قَوْلُ مَنْ قَالَ إِنَّ النِّفْقَةَ وَالْكُسُوءَ عَلَى كُلِّ ذِي رَحِمٍ مُحَرَّمٍ فَحُجَّتُهُ أَنَّ عَلَى الرَّجُلِ أَنْ يَنْفِقَ عَلَى كُلِّ ذِي رَحِمٍ مُحَرَّمٍ إِذَا كَانَ فَقِيرًا . قَالَ النَّحَّاسُ : وَقَدْ عُوِضَ هَذَا الْقَوْلُ بِأَنَّهُ لَمْ يُؤْخَذْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا مِنْ إِبْجَاعٍ وَلَا مِنْ سُنَّةٍ صَحِيحَةٍ ، بَلْ لَا يَعْرِفُ مِنْ قَوْلٍ سِوَى مَا ذَكَرْنَاهُ . فَأَمَّا الْقُرْآنُ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ » فَإِنْ كَانَ عَلَى الْوَارِثِ النِّفْقَةُ وَالْكُسُوءُ فَقَدْ خَالَفُوا ذَلِكَ فَقَالُوا : إِذَا تَرَكَ خَالَهُ وَابْنَ عَمِّهِ فَالنِّفْقَةُ عَلَى خَالِهِ وَلَيْسَ عَلَى ابْنِ عَمِّهِ شَيْءٌ ؛ فَهَذَا مُخَالَفٌ نَصِّ الْقُرْآنِ لِأَنَّ الْخَالَ لَا يَرِثُ مَعَ ابْنِ الْعَمِّ فِي قَوْلِ أَحَدٍ ، وَلَا يَرِثُ وَحْدَهُ فِي قَوْلِ كَثِيرٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ . وَالَّذِي احْتَجَّوْا بِهِ مِنَ النِّفْقَةِ عَلَى كُلِّ ذِي رَحِمٍ مُحَرَّمٍ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى خِلَافِهِ .

السادسة عشرة — قوله تعالى : « فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا » الضمير في « أَرَادَا » للوالدين . و « فِصَالًا » معناه فطاما عن الرضاع ، أى عن الاغتذاء بلبن أمه الى غيره من الأقوات . والفِصال والفَصْل : الفطام ؛ وأصله التفريق ، فهو تفريق بين الصبي والثدي ؛ ومنه سُمِّيَ الفِصِيلُ ، لأنه مفصول عن أمه . « عَنْ تَرَايُضٍ مِنْهُمَا » أى قبل الحولين . « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا » أى فى فصله ؛ وذلك أن الله سبحانه لما جعل مدّة الرضاع حولين بين أن فطامهما

هو الفطام ، وفصالحها هو الفصال ليس لأحد عنه مَنَزَعٌ ؛ إلا أن يتفق الأبوان على أقل من ذلك العدد من غير مضارة بالولد ؛ فذلك جائز بهذا البيان . وقال قتادة : كان الرضاع واجبا في الحولين وكان يحرم الفطام قبله . ثم خُفِّفَ وأبيح الرضاع أقل من الحولين بقوله : « فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا » الآية . وفي هذا دليل على جواز الاجتهاد في الأحكام بإباحة الله تعالى للوالدين التشاور فيما يؤدي إلى صلاح الصغير ؛ وذلك موقوف على غالب ظنونهما لا على الحقيقة واليقين . والتشاور : استخراج الرأي ؛ وكذلك المشاورة . والمشورة كالمعونة . وشُرَّتِ العسل : استخرجته . وشُرَّتِ الدابة وشورتها أى أجريتها لاستخراج جريها . والشَّوَار : متاع البيت ؛ لأنه يظهر للنظر . والشارة : هيئة الرجل . والإشارة : إخراج ما في نفسك وإظهاره .

السابعة عشرة — قوله تعالى : (وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ) أى لأولادكم غير الوالدة ؛ قاله الزجاج . قال النحاس : التقدير في العربية أن تسترضعوا أجنبية لأولادكم ؛ مثل « كَالْوَهْمِ أَوْ زَنُوهُمْ » أى كالوا لهم أو وزنوا لهم ؛ وحذفت اللام لأنه يتعدى إلى مفعولين أحدهما بحرف ؛ وأنشد سيبويه :

أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَأَفْعَلَ مَا أَمَرْتُ بِهِ * فَقَدْ تَرَكْتُكَ ذَا مَالٍ وَذَا نَسَبٍ

ولا يجوز ؛ دعوت زيدا ، أى دعوت لزيد ؛ لأنه يؤدي الى التلبس ، فيعتبر في هذا النوع السماع .

قلت : وعلى هذا يكون في الآية دليل على جواز اتخاذ الظئر إذا اتفق الآباء والأمهات على ذلك . وقد قال عكرمة في قوله تعالى « لَا تُضَارَّ وَالِدَةُ » معناه الظئر ؛ حكاه ابن عطية . والأصل أن كل أم يلزمها رضاع ولدها كما أخبر الله عز وجل ؛ فأمر الزوجات بإرضاع أولادهن ، وأوجب لهن على الأزواج النفقة والكسوة والزوجة قائمة ؛ فلو كان الرضاع على الأب لذكره مع ما ذكره من رزقهن وكسوتهن ؛ إلا أن مالكا رحمه الله دون فقهاء الأمصار استثنى الحسية فقال : لا يلزمها رضاعة ؛ فأخرجها من الآية وخصصها بأصل من أصول الفقه وهو العمل بالعادة . وهذا أصل لم يتفطن له إلا مالك . والأصل البديع فيه أن

هذا أمر كان في الجاهلية في ذوى الحسب وجاء الإسلام فلم يُغيره؛ وتمادى ذوو الثروة والأحساب على تفريغ الأمهات للثَّعة بدفع الرضعا للراضع إلى زمانه فقال به وإلى زماننا فتحققناه شرعا .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِذَا سَأَلْتُمُ ﴾ يعنى الآباء ، أى سلمتم الأجرة الى المرضعة الظئر؛ قاله سفيان . مجاهد : سلمتم إلى الأمهات أجرين بحساب ما أرضعن إلى وقت إرادة الاسترضاع . وقرأ الستة من السبعة « ما آتيتم » بمعنى ما أعطيتم . وقرأ ابن كثير « آتيتم » بمعنى ما جئتم وفعلتم ؛ كما قال زهير :

وما كان من خير أتوه فانما * توارثه آباء آبائهم قبل

قال قتادة والزهرى : المعنى سلمتم ما آتيتم من إرادة الاسترضاع ، أى سلم كل واحد من الأبوين ورضى ؛ وكان ذلك على اتفاق منهما وقصد خير وإرادة معروف من الأمر . وعلى هذا الاحتمال فيدخل فى الخطاب سلمتم الرجال والنساء . وعلى القولين المتقدمين الخطاب للرجال . قال أبو على : المعنى إذا سلمتم ما آتيتم نقده أو إعطاءه ؛ فحذف المضاف وأقيم الضمير مقامه ، فكان التقدير : ما آتيتموه ، ثم حذف الضمير من الصلة ؛ وعلى هذا التأويل فالخطاب للرجال لأنهم الذين يُعطون أجر الرضاع . قال أبو على : ويحتمل أن تكون « ما » مصدرية ، أى إذا سلمتم الإتيان ، والمعنى كالأول ، لكن يستغنى عن الصفة من حذف المضاف ثم حذف الضمير .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٢٤﴾
فيه خمس وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ ﴾ لما ذكر عز وجل عدّة الطلاق وآتصل بذكرها ذكر الإرضاع ذكر عدّة الوفاة أيضا ؛ لئلا يتوهم أن عدّة الوفاة مثل عدّة الطلاق .

«والذين» أى والرجال الذين يموتون منكم . (وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا) أى يتركون أزواجاً ، أى ولهم زوجات ؛ فالزوجات يتربصن ؛ قال معناه الزجاج وأختاره النحاس . وحذف المبتدأ فى الكلام كثير ؛ كقوله تعالى : « قُلْ أَفَأَنْتُمْ تُبَشِّرُونَ ذَلِكُمُ النَّارُ » أى هو النار . وقال أبو على الفارسي : تقديره والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بعدهم ؛ وهو كقولك : السمن منوان بدرهم ، أى منوان منه بدرهم . وقيل : التقدير وأزواج الذين يتوفون منكم يتربصن ؛ بجاءت العبارة فى غاية الإيجاز . وحكى المهدوي عن سيويه أن المعنى : وفيما يتلى عليكم الذين يتوفون . وقال بعض نحاة الكوفة : الخبر عن «الذين» متروك ، والقصد الإخبار عن أزواجهم بأنهن يتربصن ؛ وهذا اللفظ معناه الخبر عن المشروعية فى أحد الوجهين كما تقدم .

الثانية — هذه الآية فى عدة المتوفى عنها زوجها ، وظاهرها العموم ومعناها الخصوص . وحكى المهدوي عن بعض العلماء أن الآية تناولت الحوامل ثم نسخ ذلك بقوله « وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ » . وأكثر العلماء على أن هذه الآية ناسخة لقوله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ » لأن الناس أقاموا برهة من الإسلام إذا توفى الرجل وخلف امرأته حاملاً أوصى لها زوجها بنفقة سنة وبالسكنى ما لم تخرج فتتزوج ؛ ثم نسخ ذلك بأربعة أشهر وعشر وبالميراث . وقال قوم : ليس فى هذا نسخ وإنما هو نقصان من الحول ؛ كصلاة المسافر لما نقصت من الأربع الى اثنتين لم يكن هذا نسخاً . وهذا غلط بين ؛ لأنه إذا كان حكمها أن تعتد سنة إذا لم تخرج فإن خرجت لم تمنع ، ثم أزيل هذا ولزمها العدة أربعة أشهر وعشراً . وهذا هو النسخ ، وليست صلاة المسافر من هذا فى شيء . وقالت عائشة : فرضت الصلاة ركعتين ركعتين ، فزيد فى صلاة الحضر وأقرت صلاة السفر بحالها ؛ وسيأتى .

الثالثة — عدة الحامل المتوفى عنها زوجها وضع حملها عند جمهور العلماء . وروى عن على بن أبى طالب وابن عباس أن تمام عدتها آخر الأجلين ؛ واختاره سحنون من علمائنا .

وقد روى عن ابن عباس أنه رجع عن هذا . والحجة لما روى عن عليّ وابن عباس روم الجمع بين قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يَتُوفَوْنَ مِنْكُمْ وَيَذُرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » وبين قوله : « وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ » وذلك أنها إذا قعدت أقصى الأجلين فقد عمات بمقتضى الآيتين ، وإن اعتدت بوضع الحمل فقد تركت العمل بآية عدة الوفاة ، والجمع أولى من الترجيح باتفاق أهل الأصول . وهذا نظر حسن لولا ما يعرّك عليه من حديث سبيعة الأسلمية وأنها نفست بعد وفاة زوجها بليال ، وأنها ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرها أن تترّجّج ، أخرجه الصحيح . فبين الحديث أن قوله تعالى : « وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ » محمول على عمومته في المطلقات والمتوفّيات عنهن أزواجهن ، وأن عدة الوفاة مختصة بالحائلات من الصنفين ؛ ويعتضد هذا بقول ابن مسعود : ومن شاء باهله أن آية النساء القصرى نزلت بعد آية عدة الوفاة . قال علماؤنا : وظاهر كلامه أنها ناسخة لها وليس ذلك مراده والله أعلم . وإنما يعي أنها مخصصة لها ، فإنها أخرجت منها بعض متناولاتها . وكذلك حديث سبيعة متأخر عن عدة الوفاة ؛ لأن قصة سبيعة كانت بعد حجة الوداع ، وزوجها هو سعد بن خولة وهو من بني عامر بن لؤي وهو ممن شهد بدرًا ، وتوفّي بمكة حينئذ وهي حامل ، وهو الذي رقى له رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن توفّي بمكة ، وولدت بعده بنصف شهر . وقال البخاري : بأربعين ليلة . وروى مسلم من حديث عمر بن عبد الله بن الأرقم أن سبيعة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك قالت : فأقتاني بأني قد حلت حين وضعت حملي ، وأمرني بالترّجّج إن بدّأ لي . قال ابن شهاب : ولا أرى بأسا أن تترّجّج حين وضعت وإن كانت في دمها ، غير أن زوجها لا يقربها حتى تطهر ؛ وعلى هذا جمهور العلماء وأئمة الفقهاء . وقال الحسن والشّعبى والنّخعي وحامد : لا تنكح النفساء ما دامت في دم نفاسها . فأشترطوا شرطين : وضع الحمل ، والطهر من دم النفاس . والحديث حجة عليهم ، ولا حجة لهم في قوله : « فلما تعلت من نفاسها تجملت للخطاب » كما في صحيح مسلم وأبي داود ؛ لأن « تعلت » وإن كان أصله طهرت من دم نفاسها

— على ما قاله الخليل — فيحتمل أن يكون المراد به هاهنا تعلت من آلام نفاسها؛ أي استقلت من أوجاعها . ولو سلم أن معناه ما قال الخليل فلا تُحْجَة فيه؛ وإنما الحجة في قوله عليه السلام لسبيعة : ” قد حملت حين وضعت “ فأوقع الحِلَّ في حين الوضع وعلقه عليه، ولم يقل إذا انقطع دمك ولا إذا طهرت؛ فصح ما قاله الجمهور .

الرابعة — ولا خلاف بين العلماء على أن أجل كل حامل مطلقة يملك الزوج رجعتها أو لا يملك، حرة كانت أو أمة أو مدبرة أو مكاتبة أن تضع حملها .

واختلفوا في أجل الحامل المتوفى عنها كما تقدم؛ وقد أجمع الجميع بلا خلاف بينهم أن رجلا لو توفى وترك امرأة حاملا فانقضت أربعة أشهر وعشر أنها لا تحل حتى تلد؛ فعلم أن المقصود الولادة .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ يَتَرَبَّصْنَ ﴾ التربص : التأني والتصبر عن النكاح، وترك الخروج عن مسكن النكاح وذلك بالأ تفارقه ليلا . ولم يذكر الله تعالى السكنى للمتوفى عنها في كتابه كما ذكرها للطلقة بقوله تعالى : « أَسْكِنُوهُنَّ » وليس في لفظ العدة في كتاب الله تعالى ما يدل على الإحداد، وإنما قال : « يتربصن » فبيّنت السنة بجميع ذلك . والأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم متظاهرة بأن التربص في الوفاة إنما هو بإحداد، وهو الامتناع من الزينة ولبس المصبوغ الجميل والطيب ونحوه، وهذا قول جمهور العلماء . وقال الحسن ابن أبي الحسن : ليس الإحداد بشيء، إنما تربص عن الزوج، ولها أن تترين وتطيبين؛ وهذا ضعيف لأنه خلاف السنة على ما نبينه إن شاء الله تعالى . وثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للفريرة بنت مالك بن سنان وكانت متوفى عنها : ” أمكني في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله “ قالت : فاعتددت فيه أربعة أشهر وعشرا؛ وهذا حديث ثابت أخرجه مالك عن سعيد بن إسحاق بن كعب بن عجرة، رواه عنه مالك والثوري^(١) وهيب بن خالد وحماد ابن زيد وعيسى بن يونس وعدد كثير وابن عينة والقطان وشعبة، وقد رواه مالك عن ابن شهاب

(١) في الأصول : « وهب » والتصويب عن شرح الموطأ وتهذيب التهذيب .

وَحَسْبُكَ ! قال الباغي : لم يرو عنه غيره ، وقد أخذ به عثمان بن عفان . قال أبو عمر : وقضى به في اعتداد المتوفى عنها في بيتها ، وهو حديث معروف مشهور عند علماء الحجاز والعراق أن المتوفى عنها زوجها عليها أن تعتد في بيتها ولا تخرج عنه ؛ وهو قول جماعة فقهاء الأمصار بالحجاز والشام والعراق ومصر . وكان داود يذهب إلى أن المتوفى عنها زوجها ليس عليها أن تعتد في بيتها وتعتد حيث شاءت ؛ لأن السكنى إنما ورد بها القرآن في المطلقات ؛ ومن حجة أن المسألة مسألة خلاف . قالوا : وهذا الحديث إنما ترويه امرأة غير معروفة بحمل العلم ؛ وإيجاب السكنى إيجاب حكم ، والأحكام لا تجب إلا بنص كتاب الله أو سنة أو إجماع . قال أبو عمر : أما السنة فتأبته بحمد الله ، وأما الإجماع فستغنى عنه بالسنة ؛ لأن الاختلاف إذا نزل في مسألة كانت المحجة في قول من وافقته السنة ، وبالله التوفيق . وروى عن عليّ وابن عباس وجابر وعائشة مثل قول داود ؛ وبه قال جابر بن زيد وعطاء والحسن البصري . قال ابن عباس : إنما قال الله تعالى : « يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » ولم يقل يعتددن في بيوتهن ولتعتد حيث شاءت ؛ وروى عن أبي حنيفة . وذكر عبد الرزاق قال : حدثنا معمر عن الزهري عن عروة قال : خرجت عائشة بأختها أم كلثوم - حين قُتل عنها زوجها طلحة بن عبيد الله - إلى مكة في عمرة ، وكانت تُفقي المتوفى عنها بالخروج في عدتها . قال : وحدثنا الثوري عن عبيد الله بن عمر أنه سمع القاسم بن محمد يقول : أباي الناس ذلك عليها . قال وحدثنا معمر عن الزهري قال : أخذ المترخصون في المتوفى عنها زوجها بقول عائشة ، وأخذ أهل الورع والعزم بقول ابن عمر . وفي الموطأ أن عمر بن الخطاب كان يرد المتوفى عنهن أزواجهن من البيداء يمنعهن الحج . وهذا من عمر رضي الله عنه اجتهد ؛ لأنه كان يرى اعتداد المرأة في منزل زوجها المتوفى عنها لازماً لها ؛ وهو مقتضى القرآن والسنة ، فلا يجوز لها أن تخرج في حج ولا عمرة حتى تنقضي عدتها . وقال مالك : تُرد ما لم تُحرم .

السادسة - إذا كان الزوج يملك رقبة المسكن فإن للزوجة العدة فيه ؛ وعليه أكثر الفقهاء : مالك وأبو حنيفة والشافعي وأحمد وغيرهم لحديث القرية . وهل يجوز بيع الدار

إذا كانت ملكاً للتوقي وأراد ذلك الورثة؛ فالذى عليه جمهور أصحابنا أن ذلك جائز، ويشترط فيه العدة للمرأة. قال ابن القاسم: لأنها أحق بالسكنى من الغرماء. وقال محمد بن عبد الحكم: البيع فاسد لأنها قد ترتب فتمتد عتتها. وجه قول ابن القاسم: أن الغالب السلامة، والرّبة نادرة، وذلك لا يؤثر في فساد العقود؛ فإن وقع البيع فيه بهذا الشرط فارتأيت قال مالك في كتاب محمد: هي أحق بالمقام حتى تنقضى الرّبة، وأحبّ إلينا أن يكون للشترى الخيار في فسخ البيع أو إمضائه ولا يرجع بشيء؛ لأنه دخل على العدة المعتادة، ولو وقع البيع بشرط زوال الرّبة كان فاسداً. وقال سُخْنُون: لاجبة للشترى وإن ت مدت الرّبة إلى خمس سنين؛ لأنه دخل على العدة والعدة قد تكون خمس سنين؛ ونحو هذا روى أبو زيد عن ابن القاسم.

السابعة — فإن كان للزوج السكنى دون الرّقبة فلها السكنى في مدة العدة، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي؛ لقوله عليه السلام للفرّعة وقد علم أن زوجها لا يملك رقبة المسكن: "امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله". لا يقال إن المنزل كان لها فلذلك قال لها: "امكثي في بيتك" فإن معمرأ روى عن الزّهري أنها ذكرت للنبي صلى الله عليه وسلم أن زوجها قُتل، وأنه تركها في مسكن ليس لها وأستاذنته؛ وذكر الحديث. ولنا من جهة المعنى أنه ترك داراً يملك سكناها ملكاً لا تبعه عليه فيه؛ فلزم أن تعتد الزوجة فيه؛ أصل ذلك إذا ملك رقبته.

الثامنة — وهذا إذا كان قد أدى الكراء، وأما إذا كان لم يؤد الكراء فالذى في المدونة أنه لا سكنى لها في مال الميت وإن كان موسراً؛ لأن حقها إنما يتعلق بما يملكه من السكنى ملكاً تاماً، وما لم يتقد عوضه لم يملكه ملكاً تاماً. وإنما ملك العوض الذى بيده، ولا حق في ذلك للزوجة إلا بالميراث دون السكنى؛ لأن ذلك مالٌ وليس بسكنى. وروى محمد عن مالك أن الكراء لازم لليت في ماله.

التاسعة — قوله صلى الله عليه وسلم للفرّعة: "امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله" — يحتمل أنه أمرها بذلك لما كان زوجها قد أدى كراء المسكن، أو كان أسكن فيه

إلى وفاته، أو أن أهل المنزل أباحوا لها العدة فيه بكَراء أو غير كراء، أو ما شاء الله تعالى من ذلك مما رأى به أن المقام لازم لها فيه حتى تنقضى عدتها .

العاشرة — واختلفوا في المرأة يأتيها نعي زوجها وهي في بيت غير بيت زوجها، فأمرها بالرجوع إلى مسكنه وقراره مالك بن أنس، وروى ذلك عن عمر بن عبد العزيز . وقال سعيد بن المسيب والنخعي : تعتد حيث أتاها الخبر، لا تبرح منه حتى تنقضى العدة . قال ابن المنذر : قول مالك صحيح، إلا أن يكون نقلها الزوج إلى مكان فتلزم ذلك المكان .

الحادية عشرة — ويجوز لها أن تخرج في حوائجها من وقت انتشار الناس بكرة إلى وقت هدوئهم بعد العتمة، ولا تبيت إلا في ذلك المنزل . وفي البخاري ومسلم عن أم عطية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا تحب امرأة على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا ولا تلبس ثوبا مصبوغا إلا ثوب عصب ولا تكتحل ولا تمس طيبا إلا إذا طهرت نبذة من قسط أو أظفار " . وفي حديث أم حبيبة : " لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تحب على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا " الحديث . الإحداد : ترك المرأة الزينة كلها من اللباس والطيب والحل والكحل والحضاب بالحناء ما دامت في عدتها، لأن الزينة داعية إلى الأزواج فنهيت عن ذلك قطعا للذرائع وحماية للحرمات الله تعالى أن تنتهك . وليس ذهن المرأة رأسها بالزيت والشيرج من الطيب في شيء . يقال : امرأة حاد ومحد . قال الأصمعي : ولم نعرف « حدت » . وفاعل « لا يحل » المصدر الذي يمكن صياغته من « تحدد » مع « أن » المرادة؛ فكأنه قال : الإحداد .

الثانية عشرة — وصُفَّه عليه السلام المرأة بالإيمان يدل على صحة أحد القولين عندنا في الكتابية المتوفى عنها زوجها إنما لا إحداد عليها، وهو قول ابن كنانة وابن نافع، ورواه أشهب عن مالك، وبه قال أبو حنيفة وابن المنذر . وروى عنه ابن القاسم أن عليها الإحداد

(١) العصب (يفتح العين وسكون الصاد المهملتين) من برد اليمن يعصب غزها، أي يربط ثم يصبغ ثم ينسج مصبوغا فيخرج موشيا لبقاء ما عصب منه أبيض ولم ينصبغ وإنما يعصب السدى دون الحمة .

(٢) النبذة : الشيء اليسير . القسط والأظفار : نوعان من البخور .

كالمسلمة ؛ وبه قال الليث والشافعي وأبو ثور وعامة أصحابنا ؛ لأنه حكم من أحكام العدة فلزمت الكتابة للمسلم كلزوم المسكن والعدة .

الثالثة عشرة — وفي قوله عليه السلام : ” فوق ثلاث إلا على زوج “ دليل على تحريم إحداد المسلمات على غير أزواجهن فوق ثلاث ، وإباحة الإحداد عليهم ثلاثا تبدأ بالعدد من الليلة التي تستقبلها إلى آخر ثالثها ؛ فإن مات حميمها في بقية يوم أو ليلة ألغته وحسبته من الليلة القابلة .

الرابعة عشرة — هذا الحديث بحكم عموميه يتناول الزوجات كلهن المتوفى عنهن أزواجهن فيدخل فيه الإمام والحرائر والكبار والصغار ؛ وهو مذهب الجمهور من العلماء . وذهب أبو حنيفة إلى أنه لا إحداد على أمة ولا على صغيرة ؛ حكاه عنه القاضي أبو الوليد الباجي . قال ابن المنذر : أما الأمة الزوجة فهي داخلة في جملة الأزواج وفي عموم الأخبار ؛ وهو قول مالك والشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي ؛ ولا أحفظ في ذلك عن أحد خلافا ، ولا أعلمهم يختلفون في الإحداد على أم الولد إذا مات سيدها ؛ لأنها ليست بزوجة والأحاديث إنما جاءت في الأزواج . قال الباجي : الصغيرة إذا كانت ممن يعقل الأمر والنهي وتلتزم ما حُذِّ لها أمرت بذلك ، وإن كانت لا تدرك شيئا من ذلك لصغرها فروى ابن مزيّن عن عيسى يُحَنِّبُهَا أهلها جميع ما تجتنبه الكبيرة ، وذلك لازم لها . والدليل على وجوب الإحداد على الصغيرة ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سأله امرأة عن بنت لها تُوفِّي عنها زوجها فاشتكت عينيها أفتكحلها ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” لا “ مرتين أو ثلاثا ؛ كل ذلك يقول ” لا “ ولم يسأل عن سنّها ؛ ولو كان الحكم يفترق بالصغر والكبر لسأل عن سنّها حتى يبيّن الحكم ، وتأخير البيان في مثل هذا لا يجوز ، وأيضا فإن كل من لزمها العدة بالوفاة لزمها الإحداد كالكبيّرة .

الخامسة عشرة — قال ابن المنذر : ولا أعلم خلافا أن الحُضَاب داخل في جملة الزينة المنهى عنها . وأجمعوا على أنه لا يجوز لها لباس الثياب المصبوغة والمصفرة ، إلا ما صبغ

بالسواد فإنه رَخَّص فيه عروة بن الزبير ومالك والشافعي ، وكرهه الزهري وقال : لا تلبس ثوب عصب وهو خلاف الحديث . وفي المدونة قال مالك : لا تلبس رقيق عَصَبَ اليمن ؛ ووسَّع في غليظه . قال ابن القاسم : لأن رقيقه بمنزلة الثياب المصبغة ، وتلبس رقيق الثياب وغليظه من الحرير والكتَّان والقطن . قال ابن المنذر : ورَخَّص كل من أحفظ عنه في لباس البياض . قال القاضي عياض : ذهب الشافعي إلى أن كل صبغ كان زينة لا تَمَسُّه الحادة رقيقا كان أو غليظا ؛ ونحوه للقاضي عبد الوهاب قال : كل ما كان من الألوان تترين به النساء لأزواجهن فلتمتنع منه الحادة . ومنع بعض مشايخنا المتأخرين جيد البياض الذي يُترين به ، وكذلك الرفيع من السواد . وروى ابن المواز عن مالك : لا تلبس حُلِيًّا وإن كان حديدا ، وفي الجملة أن كل ما تلبسه المرأة على وجه ما يستعمل عليه الحل من التجميل فلا تلبسه الحادة . ولم ينص أصحابنا على الجواهر والياقيات والزمرد وهو داخل في معنى الحلي . والله أعلم .

السادسة عشرة — وأجمع الناس على وجوب الإحداد على المتوفى عنها زوجها إلا الحسن فإنه قال : ليس بواجب ؛ واحتج بما رواه عبد الله بن شداد بن الهاد عن أسماء بنت عميس قالت : لما أصيب جعفر بن أبي طالب قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : "تَسْلِي^(١) ثلاثا ثم اصنعى ما شئت" . قال ابن المنذر : كان الحسن البصري من بين سائر أهل العلم لا يرى الإحداد ، وقال : المطلقة ثلاثا والمتوفى عنها زوجها يكتحلان ويختضببان ويصنعان ما شاءا . وقد ثبتت الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم بالإحداد ، وليس لأحد بلغته إلا التسليم ؛ ولعل الحسن لم تبلغه ، أو بلغته فتأولها بحديث أسماء بنت عميس أنها استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم أن تُحْدَ على جعفر وهي امرأته ؛ فأذن لها ثلاثة أيام ثم بعث إليها بعد ثلاثة أيام أن تطهرى واكتحلى . قال ابن المنذر : وقد دفع أهل العلم هذا الحديث بوجوه ؛ وكان أحمد بن حنبل يقول : هذا الشاذ من الحديث لا يؤخذ به ؛ وقاله إسحاق .

(١) تسلي : البس ثياب الإحداد السود ، وهي السلاب (كتاب) .

السابعة عشرة — ذهب مالك والشافعي إلى أن لا إحداد على مطلقة رجعية كانت أو بائنة واحدة أو أكثر؛ وهو قول ربيعة وعطاء . وذهب الكوفيون : أبو حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن حي وأبو ثور وأبو عبيد إلى أن المطلقة ثلاثا عليها الإحداد ؛ وهو قول سعيد ابن المسيب وسليمان بن يسار وابن سيرين والحكم بن عيينة . قال الحكم : هو عليها أوكد وأشد منه على المتوفى عنها زوجها ؛ ومن جهة المعنى أنهما جميعا في عدّة يحفظ بها النسب . وقال الشافعي وأحمد وإسحاق : الاحتياط أن تتق المطلقة الزينة . قال ابن المنذر : وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم : ” لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تُحَدَّ على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا ” دليل على أن المطلقة ثلاثا والمطلق حي لا إحداد عليها .

الثامنة عشرة — أجمع العلماء على أن من طلق زوجته طلاقا يملك رجعتها ثم توفى قبل انقضاء العدة أن عليها عدّة الوفاة وترثه . واختلفوا في عدّة المطلقة ثلاثا في المرض ؛ فقالت طائفة : تعتد عدّة الطلاق ؛ هذا قول مالك والشافعي ويعقوب وأبي عبيد وأبي ثور . قال ابن المنذر : وبه نقول ؛ لأن الله تعالى جعل عدة المطلقات الأقراء ، وقد أجمعوا على المطلقة ثلاثا لو ماتت لم يرثها المطلق ، وذلك لأنها غير زوجة ؛ وإذا كانت غير زوجة فهو غير زوج لها . وقال الثوري : تعتد بأقصى العدتين . وقال الثعمان ومحمد : عليها أربعة أشهر وعشرون تستكمل في ذلك ثلاث حيض .

التاسعة عشرة — واختلفوا في المرأة يبلغها وفاة زوجها أو طلاقه ؛ فقالت طائفة : العدة في الطلاق والوفاة من يوم يموت أو يطلق ؛ هذا قول ابن عمر وابن مسعود وابن عباس ، وبه قال مسروق وعطاء وجماعة من التابعين ، وإليه ذهب مالك والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو عبيد والثوري وأبو ثور وأصحاب الرأي وابن المنذر . وفيه قول ثان وهو أن عدتها من يوم يبلغها الخبر ؛ روى هذا القول عن علي ، وبه قال الحسن البصري وقتادة وعطاء الخراساني وجلاس ابن عمرو . وقال سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز : إن قامت بيّنة فعدتها من يوم مات أو طلق ، وإن لم تقم بيّنة فمن يوم يأتيها الخبر ؛ والصحيح الأول لأنه تعالى علّق العدة

بالوفاة أو الطلاق، ولأنها لو علمت بموته فتركت الإحداد انقضت العدة، فإذا تركته مع عدم العلم فهو أهون؛ ألا ترى أن الصغيرة تنقضي عدتها ولا إحداد عليها. وأيضا فقد أجمع العلماء على أنها لو كانت حاملا لا تعلم طلاق الزوج أو وفاته ثم وضعت حملها أن عدتها منقضية، ولا فرق بين هذه المسألة وبين المسألة المختلف فيها. ووجه من قال بالعدة من يوم يبلغها الخبر أن العدة عبادة بترك الزينة وذلك لا يصح إلا بقصد نية، والقصد لا يكون إلا بعد العلم. والله أعلم.

الموفية عشرين - عدة الوفاة تلزم الحرة والأمة والصغيرة والكبيرة والتي لم تبلغ الحيض والتي حاضت والبالغة من الحيض والكآبية دخل بها أو لم يدخل بها إذا كانت غير حامل - [وعدة جميعهن إلا الأمة] أربعة أشهر وعشرة أيام؛ لعموم الآية في قوله تعالى: «يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا». وعدة الأمة المتوفى عنها زوجها شهران وخمس ليل.

قال ابن العربي: نصف عدة الحرة إجماعا، إلا ما يحكى عن الأصم فإنه سوى فيها بين الحرة والأمة وقد سبقه الإجماع، لكن لصممه لم يسمع. قال الباجي: ولا نعلم في ذلك خلافا إلا ما يروى عن ابن سيرين، وليس بالثابت عنه أنه قال: عدتها عدة الحرة.

قلت: قول الأصم صحيح من حيث النظر؛ فإن الآيات الواردة في عدة الوفاة والطلاق بالأشهر والأقراء عامة في حق الأمة والحرة؛ فعدة الحرة والأمة سواء على هذا النظر؛ فإن العمومات لا فصل فيها بين الحرة والأمة؛ وكما استوت الأمة والحرة في النكاح فكذلك تستوى معها في العدة. والله أعلم. قال ابن العربي: وروى عن مالك أن الكآبية تعتد بثلاث حيض إذا بها يبرأ الرحم؛ وهذا منه فاسد جدا، لأنه أخرجها من عموم آية الوفاة وهي منها وأدخلها في عموم آية الطلاق وليست منها^(٢).

قلت: وعليه بناء ما في المدونة لا عدة عليها إن كانت غير مدخول بها؛ لأنه قد علم براءة رحمها، وهذا يقتضي أن تترجح مسأله أو غيره إثر وفاته؛ لأنه إذا لم يكن عليها عدة للوفاة ولا استبراء للدخول فقد حلت للأزواج.

(١) الزيادة عن الباجي.

(٢) هذه عبارة ابن العربي كما وردت في أحكام القرآن. وقد وردت مضطربة في الأصول.

الحادية والعشرون — واختلفوا في عدّة أمّ الولد إذا توفّي عنها سيدها ؛ فقالت طائفة : عدتها أربعة أشهر وعشر ؛ قاله جماعة من التابعين منهم سعيد والزهرى والحسن البصرى وغيرهم ، وبه قال الأوزاعى وإسحاق . وروى أبو داود والدارقطنى عن قبيصة بن ذؤيب عن عمرو بن العاص قال : لا تلبسوا علينا سنة نبيّنّا صلى الله عليه وسلم ، عدّة المتوفّى عنها أربعة أشهر وعشر ؛ يعنى فى أمّ الولد ؛ لفظ أبى داود . وقال الدارقطنى : موقوف وهو الصواب ، وهو مرسل لأن قبيصة لم يسمع من عمرو . قال ابن المنذر : وضعف أحمد وأبو عبيد هذا الحديث . ورؤى عن على وابن مسعود أن عدتها ثلاث حيض ؛ وهو قول عطاء وإبراهيم النخعى وسفيان الثورى وأصحاب الرأى ؛ قالوا : لأنها عدة تجب فى حال الحرية فوجب أن تكون عدة كاملة ؛ أصله عدة الحرة . وقال مالك والشافعى وأحمد وأبو ثور : عدتها حيضة ؛ وهو قول ابن عمر . ورؤى عن طاوس أن عدتها نصف عدّة الحرة المتوفّى عنها ؛ وبه قال قتادة . قال ابن المنذر : ويقول ابن عمر أقول ؛ لأنه الأقل مما قيل فيه وليس فيه سنة تتبع ولا إجماع يعتمد عليه . وذكر اختلافهم فى عدتها فى العتق كهو فى الوفاة سواء ، إلا أن الأوزاعى جعل عدتها فى العتق ثلاث حيض .

قلت : أصحّ هذه الأقوال قول مالك ، لأن الله سبحانه قال : « والمطلقات يتربصن بأنفسهنّ ثلاثة قروء » فشرط فى تربص الأقراء أن يكون عن طلاق ؛ فانتفى بذلك أن يكون عن غيره . وقال : « وَالَّذِينَ يَتُوفَوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » فعلق وجوب ذلك بكون المتربصة زوجة ؛ فدلّ على أن الأمة بخلافها . وأيضا فإن هذه أمة موطوءة بملك اليمين فكان استبراءها بحيضة ؛ أصل ذلك الأمة .

الثانية والعشرون — إذا ثبت هذا فهل عدّة أم الولد استبراء محض أو عدّة ؛ فالذى ذكره أبو محمد فى معونته أن الحيضة استبراء وليست بعدّة . وفى المدونة أن أم الولد عليها العدّة ، وأن عدتها حيضة كعدّة الحرة ثلاث حيض . وفائدة الخلاف أنا إذا قلنا هى عدة فقد

قال مالك لا أحب أن تواعد أحدا ينكحها حتى تحيض حيضة . قال ابن القاسم : وبلغني عنه أنه قال : لا تبيت إلا في بيتها ، فأثبت لمدة استبرائها حكم العدة .

الثالثة والعشرون — أجمع أهل العلم على أن نفقة المطلقة ثلاثاً أو مطلقة للزوج عليها رجعة وهي حامل واجبة ؛ لقوله تعالى : « وَإِنْ كُنْ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ » .

واختلفوا في وجوب نفقة الحامل المتوفى عنها زوجها ؛ فقالت طائفة : لا نفقة لها ؛ كذلك قال جابر بن عبد الله وابن عباس وسعيد بن المسيب وعطاء والحسن وعكرمة وعبد الملك ابن يعلى ويحيى الأنصاري وربيعه ومالك وأحمد وإسحاق ، وحكى أبو عبيد ذلك عن أصحاب الرأي . وفيه قول ثان وهو أن لها النفقة من جميع المال ؛ روى هذا القول عن علي وعبد الله ، وبه قال ابن عمرو وشريح وابن سيرين والشَّعْبِيُّ وأبو العالية والنخعي وجلاس بن عمرو وحماد بن أبي سليمان وأيوب السَّخْتِيَانِي وسفيان الثوري وأبو عبيد . قال ابن المنذر : وبالقول الأول أقول ؛ لأنهم أجمعوا على أن نفقة كل من كان يجبر على نفقته وهو حي مثل أولاده الأبطال وزوجته ووالديه تسقط عنه ؛ فكذلك تسقط عنه نفقة الحامل من أزواجه . وقال القاضي أبو محمد : لأن نفقة الحمل ليست بدَيْن ثابت فتعلق بماله بعد موته ، بدليل أنها تسقط عنه بالإعسار فيأن تسقط بالموت أولى وأحرى .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : « أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » اختلف العلماء في الأربعة الأشهر والعشر التي جعلها الله ميقاتاً لعدة المتوفى عنها زوجها ، هل تحتاج فيها إلى حيضة أم لا ؛ فقال بعضهم : لا تبرا إذا كانت ممن توطأ إلا بحيضة تأتي بها في الأربعة الأشهر والعشر ، وإلا فهي مُسْتَرَابَةٌ . وقال آخرون : ليس عليها أكثر من أربعة أشهر وعشر ، إلا أن تستريب نفسها ريبة بئنة ؛ لأن هذه المدة لا بد فيها من الحيض في الأغلب من أمر النساء إلا أن تكون المرأة ممن لا تحيض أو ممن عرفت من نفسها أو عرف منها أن حيضتها لا تأتيا إلا في أكثر من هذه المدة .

الخامسة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَعَشْرًا ﴾ روى وكيع عن ابى جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية أنه سئل : لم ضُمت العشر إلى الأربعة الأشهر ؟ قال : لأن الروح تنفخ فيها ، وسيأتى فى « الحج » بيان هذا إن شاء الله تعالى . وقال الأصمعى : ويقال إن ولد كل حامل يرتكض فى نصف حملها فهى مُرْكَض . وقال غيره : أركضت فهى مُرْكُضَةٌ ؛ وأنشد :

وَمُرْكُضَةٌ صَرِيحِيُّ أَبُوهَا * تَهَانُ لَهَا الْغَلَامَةُ وَالْغَلَامُ^(١)

وقال الخطّابى : قوله « وعشرا » يريد — والله أعلم — الأيام بلياليها . وقال المبرد : إنما أنت العشر لأن المراد به المدة . المعنى وعشر مُدَد ، كلّ مدة من يوم وليلة ، فالليلة مع يومها مدة معلومة من الدهر . وقيل : لم يقل عشرة تغليبا لحكم الليالى إذ الليلة أسبق من اليوم والأيام فى ضمها . « وعشرا » أخف فى اللفظ ؛ فتغلب الليالى على الأيام إذا اجتمعت فى التاريخ ، لأن ابتداء الشهور بالليل عند الاستهلال ، فلما كان أول الشهر الليلة غلب الليلة ؛ تقول : صمنا نحسا من الشهر ؛ فتغلب الليالى وإن كان الصوم بالنهار . وذهب مالك والشافعى والكوفيون إلى أن المراد بها الأيام والليالى . قال ابن المنذر : فلو عقد عاقد عليها النكاح على هذا القول وقد مضت أربعة أشهر وعشر ليال كان باطلا حتى يمضى اليوم العاشر . وذهب بعض الفقهاء إلى أنه إذا انقضى لها أربعة أشهر وعشر ليال حلت للأزواج ، وذلك لأنه رأى العدة مبهمة فغلب التأنيث وتأولها على الليالى . وإلى هذا ذهب الأوزاعى من الفقهاء وأبو بكر الأصم من المتكلمين . وروى عن ابن عباس أنه قرأ « أربعة أشهر وعشر ليال » .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — أضاف تعالى الأجل إليهن إذ هو محدود مضروب فى أمرهن ، وهو عبارة عن انقضاء العدة .

(١) البيت لأوس بن خلفاء الهجيمى يصف فرسا . والصريحى : نسبة إلى الصريح وهو غفل من خيل العسرب معروف . (عن اللسان) .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ﴾ خطاب لجميع الناس ، والتلبس بهذا الحكم هو للحكام والأولياء . ﴿ فَيَا فَعَلْنَ ﴾ يريد به التزوج فما دونه من التزين وأطراح الإحداد . ﴿ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ أى بما أذن فيه الشرع من اختيار أعيان الأزواج وتقدير الصداق دون مباشرة العقد لأنه حقٌّ للأولياء كما تقدم .

الثالثة - فى هذه الآية دليل على أن للأولياء منعهم من التبج والتشوف للزوج فى زمان العدة . وفيها رد على إسحاق فى قوله : إن المطلقة إذا طعنت فى الحيضة الثالثة بانت وانقطعت رجعة الزوج الأول إلا أنه لا يحل لها أن تترج حتى تغتسل . وعن شريك أن لزوجها الرجعة ما لم تغتسل ولو بعد عشرين سنة ؛ قال الله تعالى : « فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فَيَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ » وبلوغ الأجل هنا انقضاء العدة بدخولها فى الدم من الحيضة الثالثة ولم يذكر غسلا ؛ فإذا انقضت عدتها حلت للأزواج ولا جناح عليها فيما فعلت من ذلك . والحديث عن ابن عباس لو صح يحتمل أن يكون منه على الاستحباب ، والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عِلْمَ اللَّهِ أَنَّهُ أَنْكُرُ سَتَدُّوهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْرِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ ﴾ الى قوله (معروف) فيه تسع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَا جُنَاحَ ﴾ أى لا إثم . والجناح الإثم ، وهو أصح فى الشرع . وقيل : بل هو الأمر الشاق ، وهو أصح فى اللغة ؛ قال الشماخ : إذا تعلو براكبها خليجا * تذكر ما لديه من الجناح

وقوله : **(عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ)** المخاطبة لجميع الناس ؛ والمراد بحكمها هو الرجل الذي في نفسه تزوج معتدة ؛ أى لا وُزِرَ عليكم في التعريض بالخطبة في عدة الوفاة . والتعريض : ضد التصريح ، وهو إفهام المعنى بالشئ المحتمل له ولغيره وهو من عَرَّضَ الشئ وهو جانبه ؛ كأنه يحوم به على الشئ ولا يظهره . وقيل : هو من قولك عَرَّضْتَ الرجل ، أى أهديت إليه تحفة ؛ وفي الحديث : أن رجلاً من المسلمين عَرَّضُوا رسولَ الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثياباً بيضاء ؛ أى أهّدوا لها . فالمعترض بالكلام يوصل إلى صاحبه كلاماً يفهم معناه .

الثانية — قال ابن عطية : أجمعت الأمة على أن الكلام مع المعتدة بما هو نص في تزوجها وتنبه عليه لا يجوز . وكذلك أجمعت الأمة على أن الكلام معها بما هو رقت وذکر جماع أو تحريض عليه لا يجوز وكذلك ما أشبهه . وجوز ما عدا ذلك . ومن أعظمه قرباً إلى التصريح قول النبي صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس : "كوني عند أم شريك ولا تسبقيني بنفسك" . ولا يجوز التعريض لخطبة الرجعية إجماعاً لأنها كالزوجة . وأما من كانت في عدة البينونة فالصحيح جواز التعريض لخطبتها والله أعلم . وروى في تفسير التعريض ألفاظ كثيرة جماعها يرجع إلى قسمين : الأول — أن يذكرها لوليها يقول له لا تسبقني بها . والثاني — أن يشير بذلك إليها دون واسطة ؛ فيقول لها : إني أريد التزويج ؛ أو إنك جميلة ، إنك لصالحة ، إن الله لسائق إليك خيراً ، إني فيك لراغب ، ومن يرغب عنك^(١) إنك لنا فاقة ، وإن حاجتي في النساء ، وإن يُقدّر الله أمراً يكن . هذا هو تمثيل مالك وابن شهاب . وقال ابن عباس : لا بأس أن يقول : لا تسبقيني بنفسك ، ولا بأس أن يهدي إليها ، وأن يقوم بشغلها في العدة إذا كانت من شأنه ؛ قاله إبراهيم . وجائز أن يمدح نفسه ويذكر مآثره على وجه التعريض بالزواج ؛ وقد فعله أبو جعفر محمد بن علي بن حسين ، قالت سكينه بنت حنظلة استأذن عليّ محمد بن عليّ ولم تنقض عدتي من مهلك زوجي فقال : قد عرفت قرابتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرابتي من عليّ وموضعى في العرب . قلت :

(١) نفقت الأيم : إذا كثرت خطاياها ورغب فيها .

غفر الله لك يا أبا جعفر ! إنك رجل يؤخذ عنك ، تخطبني في عدي ! قال : إنما أخبرتك بقرايتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن علي . وقد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أم سلمة وهي متأيمّة من أبي سلمة فقال : "لقد علمت أني رسول الله وخيرته وموضعي في قومي" كانت تلك خطبة ؛ أخرجه الدارقطني . والهدية الى المعتدة جائزة ، وهي من التعريض ؛ قاله سُخْنُون وكثير من العلماء وقاله إبراهيم . وكره مجاهد أن يقول لها : لا تسبقيني بنفسك ورآه من المواعدة سرا . قال القاضي أبو محمد بن عطية : وهذا عندي على أن يتأول قول النبي صلى الله عليه وسلم لفاطمة أنه على جهة الرأي لها فيمن يتزوجها لا أنه أرادها لنفسه وإلا فهو خلاف لقول النبي صلى الله عليه وسلم .

الثالثة — قوله تعالى : (مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ) الخِطْبَةُ (بكسر الخاء) : فعل الخاطب من كلام وقصد واستلطاف بفعل أو قول . يقال : خطبها يخطبها خطبا وخطبة . ورجل خطاب كثير التصرف في الخطبة ؛ ومنه قول الشاعر :

بَرَحَ بِالْعَيْنَيْنِ خَطَابُ الْكُثْبِ * يقول إني خاطب وقد كَذَبُ
* وَإِنَّمَا يَخْطُبُ عُسَا مِنْ حَلْبِ^(١) *

والخطيب : الخاطب . والخطيبي : الخطبة . قال عدي بن زيد يذكرك قصد جذيمة الأبرش خطبة الزباء :

لِخَطِيْبِي الَّتِي غَدَرْتُ وَخَانَتْ • وَهِيَ ذَوَاتُ غَائِلَةِ لِحِينِ

والخطب : الرجل الذي يخطب المرأة ؛ ويقال أيضا : هي خطبه وخطبته التي يخطبها . والخطبة فعلة كجلسة وقعدة : والخطبة (بضم الخاء) هي الكلام الذي يقال في النكاح وغيره . قال النحاس : والخطبة ما كان لها أول وآخر ؛ وكذا ما كان على فعلة نحو الأكلة والضغطة .

الرابعة — قوله تعالى : (أَوْ أَكُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ) معناه سترتم وأضمرتم من التزوج بها بعد انقضاء عدتها . والإمكان : السر والإخفاء ؛ يقال : كُنْتَهُ وَأَكُنْتَهُ بمعنى واحد . وقيل :

(١) الكُثْبُ بضم فتح جمع كنية . وهي كل قليل جمعه من طعام أولين أو غير ذلك . والعس (بضم العين) : القدح الضخم . يريدان الرجل ينجي بعله الخطبة وهو يريد القرى . قال ابن الأعرابي يقال للرجل إذا جاء يطلب القرى بعله الخطبة : إنه ليخطب كنية . (عن اللسان) .

كننته أى صنته حتى لا تصيبه آفة وإن لم يكن مستورا؛ ومنه بيّض مكنون ودّر مكنون .
وأكننته أسرته وسترته . وقيل : كننتُ الشيء (من الأجرام) إذا سترته بثوب أو بيت
أو أرض ونحوه . وأكننت الأمر فى نفسى . ولم يسمع من العرب « كننته فى نفسى » .
ويقال : أَكَنَّ البيتُ الإنسانَ ؛ ونحو هذا . فرفع الله الجناح عمن أراد تزوج المعتدة مع
التعريض ومع الإكّان، ونهى عن المواعدة التى هى تصرّيح بالترويج وبناءً عليه واتفاق على
وعْد . ورخص لعلمه تعالى بغلبة النفوس وطَمَحِهَا وضعف البشر عن ملكها .

الخامسة — استدلت الشافعية بهذه الآية على أن التعريض لا يجب فيه حدٌّ ؛ وقالوا :
لما رفع الله تعالى الحرج فى التعريض فى النكاح دلّ على أن التعريض بالقذف لا يوجب
الحدّ ؛ لأن الله سبحانه لم يجعل التعريض فى النكاح مقام التصريح . قلنا : هذا ساقط
لأن الله سبحانه وتعالى لم يأذن فى التصريح بالنكاح فى الخطبة وأذن فى التعريض الذى
يفهم منه النكاح فهذا دليل على أن التعريض يفهم منه القذف ؛ والأعراض يجب صياتها ،
وذلك يوجب حدّ المعرض لئلا يتطرق الفسقة إلى أخذ الأعراض بالتعريض الذى يفهم
منه ما يفهم بالتصريح .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ ﴾ أى إمّا سراً وإمّا إعلاناً
فى نفوسكم وبألسنتكم ؛ فرخص فى التعريض دون التصريح . الحسن معناه ستخطبونهنّ .
السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا ﴾ أى على سرّ فحذف الحرف
لأنه مما يتعدى الى مفعولين أحدهما بحرف جر .

واختلف العلماء فى معنى قوله تعالى : « سِرًّا » فقيل : معناه نكاحاً ، أى لا يقل الرجل لهذه
المعتدة تزوجينى ؛ بل يعرض إن أراد ، ولا يأخذ ميثاقها وعهدها ألا تتكح غيره فى استسرار
وخفية ؛ هذا قول ابن عباس وابن جبير ومالك وأصحابه والشعبيّ ومجاهد وعكرمة والسدىّ
وجمهور أهل العلم . « وسِرًّا » على هذا التأويل نصب على الحال ، أى مُستسرّين . وقيل :
السّر الزنا ، أى لا يكون منكم مواعدة على الزنا فى العدة ثم التزوج بعدها . قال معناه جابر بن

زيد وأبو مجلز لاحق بن حميد والحسن بن أبي الحسن وقتادة والتخفي والضحاك وأن
السري في هذه الآية الزنا ■ أي لا تواعدوهن زنا ، واختاره الطبري ؛ ومنه قول الأعشى :
فلا تقربن جارة إن سرها ■ عليك حرام فأنكحن أو تأبدا

وقال الخطيب :

ويحرم سر جارتهم عليهم * ويأكل جارهم أنف القصاب

وقيل : السر الجماع ، أي لا تصفوا أنفسكم لمن بكثرة الجماع ترغيبا لمن في النكاح فإن ذكر
الجماع مع غير الزوجة فحش ؛ هذا قول الشافعي . وقال امرؤ القيس :

ألا زعمت بسباسة اليوم أني ■ كبرت وألا يحسن السر أمثالي

وقال رؤبة :

■ فكف عن إسرارها بعد العسق *

أي كف عن جماعها بعد ملازمته لذلك . وقد يكون السر عقدة النكاح ، سرا كان أوجها ،
قال الأعشى :

فمن يطلبوا سرها للغنى * ولن يسلموها لإزهادها

وأراد لن يطلبوا نكاحها لكثرة مالها ولن يسلموها لقلّة مالها . وقال ابن زيد : معنى قوله
« ولكن لا تواعدوهن سرا » أي لا تتكهنوهن وتكتمون ذلك ؛ فإذا حلت أظهرتموه ودخلم
بهن ؛ وهذا هو معنى القول الأول ؛ فابن زيد على هذا قائل بالقول الأول ، وإنما شدّ في أن
سمي العقد مواعدة ، وذلك قليل . وحكى مكي والثعلبي عنه أنه قال : الآية منسوخة بقوله
تعالى : « وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النَّكَاحِ » .

الثامنة — قال القاضي أبو محمد بن عطية : أجمعت الأمة على كراهة المواعدة في العدة
للرأة في نفسها وللأب في ابنته البكر وللسيد في أمتة . قال ابن الموزان : وأما الولي الذي
لا يملك الجبر فأكرهه وإن نزل لم أفسخه . وقال مالك رحمه الله فيمن يواعد في العدة ثم
يقترج بعدها : فراقها أحب إلى ، دخل بها أو لم يدخل ، وتكون تطليقة واحدة ؛ فإذا

حلت خطبها مع الخطّاب ؛ هذه رواية ابن وهب . وروى أشهب عن مالك أنه يفرّق بينهما إيجاباً ؛ وقاله ابن القاسم . وحكى ابن الحارث مثله عن ابن الماجشون ، وزاد ما يقتضى أن التحريم يتأبّد . وقال الشافعي : إن صرح بالخطبة وصرحت له بالإجابة ولم يعقد النكاح حتى تنقضى العدة فالنكاح ثابت والتصريح لها مكروه ؛ لأن النكاح حادث بعد الخطبة ؛ قاله ابن المنذر .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ استثناء منقطع بمعنى لكن ؛ كقوله إلا خطأ أى لكن خطأ . والقول المعروف هو ما أبيح من التعريض . وقد ذكر الضحاك أن من القول المعروف أن يقول للعدة : احبسى على نفسك فان لى بك رغبة ؛ فتقول هى : وأنا مثل ذلك ؛ وهذا شبه المواعدة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ ﴾ فيه سبع مسائل : الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَعْزِمُوا ﴾ قد تقدّم القول فى معنى العزم ؛ يقال : عزم الشيء وعزم عليه . والمعنى هنا : لا تعزموا على عقدة النكاح . ومن الأمر البين أن القرآن أفصح كلام ؛ فما ورد فيه فلا معترض عليه ، ولا يشك فى صحته وفصاحته ؛ وقد قال الله تعالى : « وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ » وقال هنا : « وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ » والمعنى : لا تعزموا على عقدة النكاح فى زمان العدة ثم حذف على ما تقدّم . وحكى سيبويه : ضرب فلان الظهر والبطن ؛ أى على . قال سيبويه : والحذف فى هذه الأشياء لا يقاس عليه . قال النحاس : ويجوز أن يكون « ولا تعقدوا عقدة النكاح » ؛ لأن معنى « تعزموا وتعقدوا » واحد . ويقال : « تعزموا » بضم الزاى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ ﴾ يريد تمام العدة . والكتاب هنا هو الحد الذى جعل والقدر الذى رسم من المدة ؛ سماه كتاباً إذ قد حدّه وفرضه كتاب الله كما قال : « كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » وكما قال : « إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا » . فالكتاب : الفرض ، أى حتى يبلغ الفرض أجله ؛ كتب عليكم الصيام أى فرض . وقيل :

في الكلام حذف ، أى حتى يبلغ فرض الكتاب أجله ؛ فالكتاب على هذا التأويل بمعنى القرآن . وعلى الأول لا حذف فهو أولى ، والله أعلم .

الثالثة — حرم الله تعالى عقد النكاح في العدة بقوله تعالى : «وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ» وهذا من المحكم المجمع على تأويله أن بلوغ أجله انقضاء العدة . وأباح التعريض في العدة بقوله : «وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ» الآية . ولم يختلف العلماء في إباحة ذلك ، واختلفوا في ألفاظ التعريض على ما تقدم . واختلفوا في الرجل يخطب امرأة في عتتها جاهلا ، أو يواعدها ويعقد بعد العدة ؛ وقد تقدم هذا في الآية التي قبلها . واختلفوا إن عزم العدة في العدة وعثر عليه ففسخ الحاكم نكاحه ؛ وذلك قبل الدخول وهي :

الرابعة — فقول عمر بن الخطاب وجماعة من العلماء أن ذلك لا يؤبد تحريرا ، وأنه يكون خاطبا من الخطاب ؛ وقاله مالك وابن القاسم في المدونة في آخر الباب الذي يليه «ضرب أجل المفقود» . وحكى ابن الجلاب عن مالك رواية أن التحريم يتأبد في العقد وإن فسخ قبل الدخول ؛ ووجهه أنه نكاح في العدة فوجب أن يتأبد به التحريم ؛ أصله إذا بنى بها . وأما إن عقد في العدة ودخل بعد انقضائها وهي :

الخامسة — فقال قوم من أهل العلم : ذلك كالدخول في العدة ؛ يتأبد التحريم بينهما . وقال قوم من أهل العلم : لا يتأبد بذلك تحريم . وقال مالك : يتأبد التحريم . وقال مرة : وما التحريم بذلك بالبين ؛ والقولان له في المدونة في طلاق السنة . وأما إن دخل في العدة وهي :

السادسة — فقال مالك والليث والأوزاعي : يُفَرَّقُ بينهما ولا تحل له أبدا . قال مالك والليث : ولا يملك اليمين ؛ مع أنهم جوزوا الترويح بالمزنى بها . واحتجوا بأن عمر ابن الخطاب قال : لا يجتمعان أبدا . قال سعيد : ولها مهرها بما استحل من فرجها ؛ أخرجه مالك في موطنه وسيأتي . وقال الثوري والكوفيون والشافعي : يُفَرَّقُ بينهما ولا يتأبد

التحريم بل يفسخ بينهما ثم تعتد منه ، ثم يكون خاطبا من الخطاب . واحتجوا بإجماع العلماء على أنه لو زنى بها لم يحرم عليه تزويجها ؛ فكذلك وطؤه إياها في العدة . قالوا : وهو قول علي ؛ ذكره عبد الرزاق . وذكر عن ابن مسعود مثله ؛ وعن الحسن أيضا . وذكر عبد الرزاق عن الثوري عن أشعث عن الشعبي عن مسروق أن عمر رجع عن ذلك وجعلهما يجتمعان . وذكر القاضي أبو الوليد الباجي في المتق فقال : لا يخلو النكاح في العدة إذا بنى بها أن يبنى بها في العدة أو بعدها ؛ فإن كان بنى بها في العدة فإن المشهور من المذهب أن التحريم يتأبد ؛ وبه قال أحمد بن حنبل . وروى الشيخ أبو القاسم في تفريعه أن في التي يتزوجها الرجل في عدة من طلاق أو وفاة عالما بالتحريم روايتين ؛ إحداها — أن تحريمه يتأبد على ما قدمناه . والثانية — أنه زان وعليه الحد ، ولا يلحق به الولد ، وله أن يتزوجها إذا انقضت عدتها ؛ وبه قال الشافعي وأبو حنيفة . ووجه الرواية الأولى وهي المشهورة ما ثبت من قضاء عمر بذلك ، وقيامه بذلك في الناس ، وكانت قضايه تسير وتنتشر وتقل في الأمصار ولم يعلم له مخالف ؛ فثبت أنه إجماع . قال القاضي أبو محمد : وقد روى مثل ذلك عن علي بن أبي طالب ، ولا مخالف لهما مع شهرة ذلك وانتشاره ؛ وهذا حكم الإجماع . ووجه الرواية الثانية أن هذا وطء ممنوع فلم يتأبد تحريمه ؛ كالمزوجة نفسها أو تزوجت متعة أوزنت . وقد قال القاضي أبو الحسن : إن مذهب مالك المشهور في ذلك ضعيف من جهة النظر . والله أعلم . وأسند أبو عمر : حدثنا عبد الوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن أصبغ عن محمد ابن إسماعيل عن نعم بن حماد عن ابن المبارك عن أشعث عن الشعبي عن مسروق قال : بلغ عمر بن الخطاب أن امرأة من قريش تزوجها رجل من ثقيف في عدتها فأرسل إليها ففرق بينهما وعاقبهما وقال : لا تتكحها أبدا وجعل صداقها في بيت المال ؛ وفشا ذلك في الناس فبلغ عليا فقال : يرحم الله أمير المؤمنين ! ما بأل الصداق وبيت المال ! إنما جهلا فينبغي للإمام أن يردّها إلى السنة . قيل : فما تقول أنت فيما ؟ فقال : لها الصداق بما استحل من فرجها ، ويفرق بينهما ولا جلد عليهما ، وتكمل عدتها من الأول ثم تعتد من

الثاني عدة كاملة ثلاثة أقراء ثم يخطبها إن شاء . فبلغ ذلك عمر فخطب الناس فقال : أيها الناس ، ردّوا الجهالات الى السّنة . قال الكيّ الطبريّ : ولا خلاف بين الفقهاء أن من عقد على امرأة نكاحها وهي في عدة من غيره أن النكاح فاسد . وفي اتفاق عمرو على نفي الحدّ عنهما ما يدلّ على أن النكاح الفاسد لا يوجب الحدّ ؛ إلا أنه مع الجهل بالتحريم متفق عليه ومع العلم به مختلف فيه . واختلفوا هل تعتدّ منهما جميعا ، وهذه مسألة العديتين وهي :

السابعة - فروى المدنيون عن مالك أنها تم بقیة عدتها من الأول وتستأنف عدة أخرى من الآخر ؛ وهو قول الليث والحسن بن حيّ والشافعيّ وأحمد وإسحاق . وروى عن عليّ كما ذكرنا وعن عمرو على ما يأتي . وروى محمد بن القاسم وابن وهب عن مالك أن عدتها من الثاني تكفيها من يوم فُرق بينه وبينها ، سواء كانت بالحمل أو بالأقراء أو بالشهور ؛ وهو قول الثوريّ والأوزاعيّ وأبي حنيفة . وحجّتهم الإجماع على أن الأول لا ينكحها في بقیة العدة منه ؛ فدلّ على أنها في عدة من الثاني ولولا ذلك لنكحها في عدتها منه . أجاب الأولون فقالوا : هذا غير لازم لأنّ منع الأول من أن ينكحها في بقیة عدتها إنما وجب لما يتلوها من عدة الثاني ؛ وهما حقان قد وجبا عليها لزوجين كسائر حقوق الأدميين لا يدخل أحدهما في صاحبه . وخرج مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيّب وعن سليمان بن يسار أن طليحة الأسديّة كانت تحت رشيد الثقفيّ فطلقها فنكحت في عدتها فضر بها عمر وضرب زوجها بالمخففة^(١) ضربات وفُرق بينهما ؛ ثم قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أيما امرأة نكحت في عدتها فإن كان زوجها الذي تزوّج بها لم يدخل بها فُرق بينهما ثم اعتدت بقیة عدتها من الزوج الأول ، ثم كان الآخر خاطبا من الخطاب ؛ وإن كان دخل بها فُرق بينهما ثم اعتدت بقیة عدتها من الأول ثم اعتدت من الآخر ثم لا يجتمعان أبدا . قال [مالك] : وقال سعيد بن المسيّب : ولها مهرها بما استحلّ من فرجها . قال أبو عمر : وأما طليحة هذه فهي طليحة

(١) المخففة : الدرة . (٢) زيادة عن الموطأ .

بنت عبيد الله أخت طلحة بن عبيد الله التيمي، وفي بعض نسخ الموطأ من رواية يحيى طليحة الأُسدية وذلك خطأ وجهل، ولا أعلم أحدا قاله.

الثامنة — قوله « فضر بها عمر بالمخفقة وضرب زوجها ضربات » يريد على وجه العقوبة لما ارتكبه من المحذور وهو النكاح في العدة. وقال الزهري: « فلا أدري كم بلغ ذلك الجلد. قال: وجلد عبد الملك في ذلك كل واحد منهما أربعين جلدة. قال: فسئل عن ذلك قبيصة بن ذؤيب فقال: لو كنتم خفتم بجلدتم عشرين! وقال ابن حبيب في التي تتزوج في العدة فيمسها الرجل أو يقبل أو يباشر أو يغمز أو ينظر على وجه اللذة أن على الزوجين العقوبة وعلى الولي وعلى الشهود ومن علم منهم أنها في عدة، ومن جهل منهم ذلك فلا عقوبة عليه. وقال ابن المواز: يجلد الزوجان الحد إن كانا تعمداً ذلك؛ فيحمل قول ابن حبيب على من علم بالعدة، ولعله جهل التحريم ولم يتعمد ارتكاب المحذور فذلك الذي يعاقب؛ وعلى ذلك كان ضرب عمر المرأة وزوجها بالمخفقة ضربات. وتكون العقوبة والأدب في ذلك بحسب حال المعاقب. ويحمل قول ابن المواز على أنهما علما التحريم واقتحما ارتكاب المحذور جرأة وإقداما. وقد قال الشيخ أبو القاسم: إنهما روايتان في العمد؛ إحداهما يحد. والثانية يعاقب ولا يحد.

التاسعة — قوله تعالى: ((وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ)) هذا نهاية التحذير من الوقوع فيما نهى عنه.

قوله تعالى: لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴿٣١﴾

فيه إحدى عشرة مسألة:

الأولى — قوله تعالى: ((لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ)) هذا أيضا من أحكام المطلقات؛ وهو ابتداء إخبار برفع الحرج عن المطلق قبل البناء والجماع، فرض مهر أولم

يفرض ؛ ولما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التزوج لمعنى الذوق وقضاء الشهوة وأمر بالتزوج لطلب العصمة والتماس ثواب الله وقصد دوام الصُّحبة وقع في نفوس المؤمنين أن من طلق قبل البناء قد واقع جزءا من هذا المكروه ؛ فنزلت الآية رافعة للجناح في ذلك إذا كان أصل النكاح على المقصد الحسن . وقال قوم : « لا جناح عليكم » معناه لا طلب لجميع المهر بل عليكم نصف المفروض لمن فرض لها والمتعة لمن لم يُفرض لها . وقيل : لما كان أمر المهر مؤكدا في الشرع فقد يَتَوَهَّم أنه لا بد من مهر إما مُسمًى وإما مهر المثل ؛ فرفع الحرج عن المطلق في وقت الطلاق وإن لم يكن في النكاح مهر . وقال قوم : « لا جناح عليكم » معناه في أن ترسلوا الطلاق في وقت الحيض ، بخلاف المدخول بها إذ غير المدخول بها لا عدة عليها .

الثانية - المطلقات أربع : مطلقة مدخول بها مفروض لها وقد ذكر الله حكمها قبل هذه الآية ، وأنه لا يُسْتَرَدّ منها شيء من المهر ، وأن عدتها ثلاثة قروء . ومطلقة غير مفروض لها ولا مدخول بها فهذه الآية في شأنها ولا مهر لها ، بل أمر الربُّ تعالى بإمتناعها ، وبين في سورة «الأحزاب» أن غير المدخول بها إذا طُلِّقت فلا عدة عليها ، وسيأتي . ومطلقة مفروض لها غير مدخول بها ذكرها بعد هذه الآية إذ قال : « وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً » ، ومطلقة مدخول بها غير مفروض لها ذكرها الله في قوله : « قَبْلَ أَنْ تَمْسُوهُنَّ مِنْهُنَّ فَاَتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ » ؛ فذكر تعالى في هذه الآية والتي بعدها . مطلقة قبل المسيس وقبل الفرض ، ومطلقة قبل المسيس وبعد الفرض ؛ فجعل للأولى المتعة ، وجعل للثانية نصف الصداق لما لحق الزوجة من دحض العقد ، ووُضِعَ الحل الحاصل للزوج بالعقد ؛ وقابل المسيس بالمهر الواجب .

الثالثة - لما قسم الله تعالى حال المطلقة هنا قسمين : مطلقة مسمًى لها المهر ، ومطلقة لم يسم لها دل على أن نكاح التفويض جائز ، وهو كل نكاح عُقد من غير ذكر الصداق ، ولا خلاف فيه ، ويفرض بعد ذلك الصداق ، فإن فرض التحقق بالعقد وجاز ، وإن لم يُفرض لها وكان الطلاق لم يجب صداق إجماعا ؛ قاله القاضي أبو بكر بن العربي . وحكى

المَهْدِيُّ عن حماد بن أبي سليمان أنه إذا طلقها ولم يدخل بها ولم يكن فرض لها أجبر على نصف صداق مثلها . وإن فرض بعد عقد النكاح وقبل وقوع الطلاق فقال أبو حنيفة : لا يتنصف بالطلاق لأنه لم يجب بالعقد ؛ وهذا خلاف الظاهر من قوله : « وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً » وخلاف القياس أيضا ؛ فإن الفرض بعد العقد يلحق بالعقد فوجب أن يتنصف بالطلاق ؛ أصله الفرض المقترن بالعقد .

الرابعة — إن وقع الموت قبل الفرض فذكر الترمذی عن ابن مسعود « أنه سئل عن رجل تزوج امرأة لم يفرض لها ولم يدخل بها حتى مات ؛ فقال ابن مسعود : لها مثل صداق نسائها ، لا وكس ولا شطط ، وعليها العدة ولها الميراث ؛ فقام معقل بن سنان الأشجعي فقال : قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في برّوع بنت واشق امرأة منا مثل الذي قضيت ؛ ففرح بها ابن مسعود . قال الترمذی : حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح ، وقد روى عنه من غير وجه ، والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ، وبه يقول الثوري وأحمد وإسحاق ، وقال بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم علي بن أبي طالب وزيد بن ثابت وابن عباس وابن عمر : إذا تزوج الرجل امرأة ولم يدخل بها ولم يفرض لها صداقا حتى مات قالوا : لها الميراث ولا صداق لها وعليها العدة ؛ وهو قول الشافعي . قال : ولو ثبت حديث برّوع بنت واشق لكانت الحجة فيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى عن الشافعي أنه رجع بمصر بعد عن هذا القول ، وقال بحديث برّوع بنت واشق . »

قلت — اختلف في تثبيت حديث برّوع ؛ فقال القاضي أبو محمد عبد الوهاب في شرح رسالة ابن أبي زيد : وأما حديث برّوع بنت واشق فقد ردّه حفاظ الحديث وأئمة أهل العلم . وقال الواقدي : وقع هذا الحديث بالمدينة فلم يقبله أحد من العلماء ؛ وصححه الترمذی كما ذكرنا عنه وابن المنذر . قال ابن المنذر : وقد ثبت مثل قول ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه تقول . وذكر أنه قول أبي ثور وأصحاب الرأي . وذكر عن الزهري والأوزاعي

ومالك والشافعي مثل قول عليّ وابن زيد وابن عباس وابن عمر . وفي المسألة قول ثالث وهو انه لا يكون ميراث حتى يكون مهر؛ قاله مسروق .

قلت : ومن الحجة لما ذهب اليه مالك أنه فراق في نكاح قبل الفرض فلم يجب فيه صداق؛ أصله الطلاق؛ لكن إذا صح الحديث فالقياس في مقابلته فاسد . وقد حكى أبو محمد عبد الحميد عن المذهب ما يوافق الحديث ، والحمد لله . وقال أبو عمر : حديث برّوع رواه عبد الرزاق عن الثوري عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود، الحديث . وفيه : فقام معقل ابن سنان . وقال فيه ابن مهدي عن الثوري عن فراس عن الشعبي عن مسروق عن عبد الله فقال معقل بن يسار ، والصواب عندى قول من قال معقل بن سنان لا معقل بن يسار ؛ لأن معقل بن يسار رجل من مزيّنة ، وهذا الحديث إنما جاء في امرأة من أشجع لا من مزيّنة ؛ وكذلك رواه داود عن الشعبي عن علقمة ؛ وفيه : فقال ناس من أشجع ، ومعقل بن سنان قُتل يوم الحرة ؛ وفي يوم الحرة يقول الشاعر :

ألا تُلْكُمُ الْأَنْصَارُ تَبْكِي سِرَاتَهَا * وَأَشْجَعُ تَبْكِي مَعْقِلَ بْنَ سِنَانٍ

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ ﴾ « ما » بمعنى الذى ، أى إن طلقتم النساء اللاتي لم تمسوهن . و « تمسوهن » قرئ بفتح التاء من الثلاثي ، وهى قراءة نافع وابن كثير وأبى عمرو وعاصم وابن عامر . وقرأ حمزة والكسائي « تماسوهن » من المفاعلة ؛ لأن الوطء تمّ بهما ؛ وقد يرد في باب المفاعلة فاعل بمعنى فعل ؛ نحو طارقت النعل ، وعاقبت اللص . والقراءة الأولى تقتضى معنى المفاعلة في هذا الباب بالمعنى المفهوم من المس ؛ ورتجها أبو عليّ لأن أفعال هذا المعنى جاءت ثلاثية على هذا الوزن ، جاء : نَكَحَ وَفَدَّ وَدَفَّطَ^(١) وضرب الفحل ؛ والقراءتان حسنتان . و « أو » في « أو تفرضوا » قيل هو بمعنى الواو ؛ أى ما لم تمسوهن ولم تفرضوا لهن ؛ كقوله تعالى : « وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا بِجَاءَهَا بَأْسًا بَيَاتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ » أى وهم قائلون . وقوله : « وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ » أى ويزيدون .

(١) دفط (بالدال المهملة والفاء - وقيل بالذال المعجمة والقاف) وهى بمعنى سفد .

وقوله : « وَلَا يُطِيعُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا » أى وكفورا . وقوله : « وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمُ مِنَ الْغَائِطِ » معناه وجاء أحد منكم من الغائط وأنتم مرضى أو مسافرون . وقوله : « إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ » وما كان مثله . ويعتضد هذا بأنه تعالى عطف عليها بعد ذلك المفروض لها فقال : « وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً » . فلو كان الأول لبيان طلاق المفروض لها قبل المسيس لما كثره .

السادسة — قوله تعالى : « وَمَتَّعُوهُنَّ » معناه أعطوهن شيئا يكون متاعا لهن . وحمله ابن عمر وعلى بن أبي طالب والحسن بن أبي الحسن وسعيد بن جبيرة وأبو قلابة والزهرى وقتادة والضحاك بن مزاحم على الوجوب . وحمله أبو عبيد ومالك بن أنس وأصحابه والقاضى شريح وغيرهم على الندب . تمسك أهل القول الأول بمقتضى الأمر . وتمسك أهل القول الثانى بقوله تعالى : « حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ » و « عَلَى الْمُتَّقِينَ » ولو كانت واجبة لأطلقها على الخلق أجمعين . والقول الأول أولى لأن عمومات الأمر بالإمتاع فى قوله : « وَمَتَّعُوهُنَّ » وإضافة الإمتاع إليهن بلام التملك فى قوله : « وَلِلطَّلَقَاتِ مَتَاعٌ » أظهر فى الوجوب منه فى الندب . وقوله : « عَلَى الْمُتَّقِينَ » تأكيد لإيجابها لأن كل واحد يجب عليه أن يتقى الله فى الإشراك به ومعاصيه ؛ وقد قال تعالى فى القرآن : « هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ » .

السابعة — واختلفوا فى الضمير المتصل بقوله « وَمَتَّعُوهُنَّ » من المراد به من النساء ؛ فقال ابن عباس وابن عمر وجابر بن زيد والحسن والشافعى وأحمد وعطاء وإسحاق وأصحاب الرأى : المتعة واجبة للطلقة قبل البناء والفرض ومندوبة فى حق غيرها . وقال مالك وأصحابه : المتعة مندوب إليها فى كل مطلقة وإن دخل بها ، إلا فى التى لم يدخل بها وقد فرض لها فحسبها ما فرض لها ولا متعة لها . وقال أبو ثور : لها المتعة ولكل مطلقة . وأجمع أهل العلم على أن التى لم يفرض لها ولم يدخل بها لا شئ لها غير المتعة . قال الزهرى : يقضى لها بها القاضى . وقال جمهور الناس : لا يقضى بها لها .

قلت : هذا الإجماع إنما هو في الحُرَّة ، فأما الأَمَّة إذا طُلِّقت قبل الفرض والميسيس فالجمهور على أن لها المُنْتَعَةَ . وقال الأوزاعي والثوري : لا متعة لها لأنها تكون لسيدها وهو لا يستحق مالا في مقابلة تأدي مملوكته بالطلاق . وأما ربط مذهب مالك فقال ابن شعبان : المتعة بإزاء غم الطلاق ، ولذلك ليس للمُتَعِّلَةِ والمُبَارِئَةِ والملاعنة مُتَعَّةٌ قبل البناء ولا بعده لأنها هي التي اختارت الطلاق . وقال الترمذي وعطاء والنخعي : للمُتَعِّلَةِ متعة . وقال أصحاب الرأي : للملاعنة متعة . قال ابن القاسم : ولا متعة في نكاح مفسوخ . قال ابن المَوَاز : ولا فيما يدخله الفسخ بعد صحة العقد ؛ مثل ملك أحد الزوجين صاحبه . قال ابن القاسم : وأصل ذلك قوله تعالى : « وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ » فكان هذا الحكم مختصا بالطلاق دون الفسخ . وروى ابن وهب عن مالك أن الخيرة لها المتعة بخلاف الأَمَّة تَتَّقِ تحت العبد فتختار هي نفسها ، فهذه لا متعة لها . وأما الحرة تُخَيَّرُ أو تُمْلِكُ أو يَتْرَجُ عليها أَمَّة فتختار هي نفسها في ذلك كله فلها المتعة ؛ لان الزوج سبب للفراق .

الثامنة — قال مالك : ليس للمتعة عندنا حدٌ معروف في قليلها ولا كثيرها . وقد اختلف الناس في هذا ؛ فقال ابن عمر : أدنى ما يجزئ في المتعة ثلاثون درهما أو شبهها . وقال ابن عباس : أرفع المتعة خادم ثم كسوة ثم نفقة . عطاء : أوسطها الدرع والخمار والمُخَفَّة . أبو حنيفة : ذلك أدناها . وقال ابن مَجَرٍ : على صاحب الديوان ثلاثة دنانير ، وعلى العبد المتعة . وقال الحسن : يُمْتَعُ كُلُّ بَقْدَرِهِ ، هذا بخادم وهذا بأثواب وهذا بشوب وهذا بنفقة ؛ وكذلك يقول مالك بن أنس ، وهو مقتضى القرآن فإن الله سبحانه لم يقدرها ولا حددها وإنما قال : « عَلَى الْمُؤَسَّعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدْرُهُ » . ومتع الحسن بن عليّ بعشرين الفا وزقاق من عسل . ومتع شريح بخمسمائة درهم . وقد قيل : إن حالة المرأة معتبرة أيضا ؛ قاله بعض الشافعية قالوا : لو اعتبرنا حال الرجل وحددنا له منه أنه لو تزوج امرأتين أحدهما شريفة والأخرى دنية ثم طلقهما قبل الميسيس ولم يُسَمَّ لهما أن يكونا متساويتين في المتعة فيجب للدنية ما يجب للشريفة وهذا خلاف ما قال الله تعالى : « مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ » ويلزم منه أن

الموسر العظيم اليسار إذا تزوج امرأة دنيّة أن يكون مثلها ؛ لأنه إذا طلقها قبل الدخول والفرّض لزمته المتعة على قدر حاله ومهر مثلها ؛ فتكون المتعة على هذا أضعاف مهر مثلها ؛ فتكون قد استحققت قبل الدخول أضعاف ما تسحقه بعد الدخول من مهر المثل الذي فيه غاية الابتذال وهو الوطء . وقال أصحاب الرأي وغيرهم : متعة التي تُطَلَّق قبل الدخول والفرّض نصف مهر مثلها لا غير ؛ لأن مهر المثل مستحق بالعقد والمتعة هي بعض مهر المثل ؛ فيجب لها كما يجب نصف المسمى إذا طلق قبل الدخول . وهذا يردّه قوله تعالى : « عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ » وهذا دليل على رفض التحديد ؛ والله بحقائق الأمور عليم . وقد ذكر النعلبي حديثا قال : نزلت « لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » الآية ، في رجل من الأنصار تزوج امرأة من بنى حنيفة ولم يسم لها مهرا ثم طلقها قبل أن يسمها فنزلت الآية ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « مَتَّعَهَا وَلَوْ بَقْلَسُوتِكَ » . وروى الدارقطني عن سويد بن غفلة قال : كانت عائشة الخنيمية عند الحسن بن علي بن أبي طالب فلما أصيب عليّ وبُويع الحسن بالخلافة قالت : لِمَ نِكَ الْخِلَافَةَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! فقال : يُقْتَلُ عَلِيٌّ وَتُظْهَرُ النِّسَاءُ ! إذهبي فأنت طالق ثلاثا . قال : فتلقعت بساجها وقعدت حتى انقضت عدتها ؛ فبعث إليها بعشرة آلاف متعة ، وبقية ما بقي لها من صداقها . فقالت :

* متاع قليل من حبيب مفارق ■

فلما بلغه قولها بكى وقال : لولا أني سمعت جدّي - أو حدثني أبي أنه سمع جدّي - يقول : أيما رجل طلق امرأته ثلاثا مبهمّة أو ثلاثا عند الأقراء لم تحلّ له حتى تنكح زوجا غيره لراجعته . وفي رواية : أخبره الرسول فبكى وقال : لولا أني أبنت الطلاق لها لراجعته ، ولكنّي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أيما رجل طلق امرأته ثلاثا عند كل طهر تطليقة أو عند رأس كل شهر تطليقة أو طلقها ثلاثا جميعا لم تحلّ له حتى تنكح زوجا غيره » .

(١) في بعض الأصول : « بجلباها » . والمساخ : الطليسان الضخم الغليظ . وقيل هو الطليسان المقصور

ينسج كذلك .

التاسعة — من جهل المتعة حتى مضت أعوامٌ فليدفع ذلك إليها وإن تزوجت، وإلى ورثتها إن ماتت؛ رواه ابن المَوَاز عن ابن القاسم . وقال أَصْبَغُ : لا شيء عليه إن ماتت لأنها تسلية للزوجة عن الطلاق وقد فات ذلك . ووجه الأول أنه حق ثبت عليه وينتقل عنها إلى ورثتها كسائر الحقوق، وهذا يشعر بوجوبها في المذهب، والله أعلم .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ ﴾ دليل على وجوب المتعة . وقرأ الجمهور «الموسع» بسكون الواو وكسر السين، وهو الذي اتسعت حاله ؛ يقال : فلان ينفق على قدره، أى على وسعه . وقرأ أبو حَيَّوة بفتح الواو وشد السين وفتحها . وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر «قدره» بسكون الدال في الموضعين . وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي وعاصم في رواية حفص بفتح الدال فيهما . قال أبو الحسن الأخفش وغيره : هما بمعنى، لغتان فصيحتان؛ وكذلك حكى أبو زيد، يقول : خذ قدركذا وقدركذا، بمعنى . وقرأ في كتاب الله : « فَسَالَتْ أَوْدِيَهُ بِقَدَرِهَا » وقدرها، وقال تعالى : « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ » ولو حركت الدال لكان جائزا . و « الْمُقْتِرِ » المِثْلُ القليل المال . و « متاعا » نصب على المصدر، أى متعهن متاعا بالمعروف، أى بما عرف في الشرع من الاقتصاد .

الحادية عشر — قوله تعالى : ﴿ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴾ أى يَحِقُّ ذلك عليهم حقا؛ يقال : حققت عليه القضاء وأحققت، أى أوجبت؛ وفي هذا دليل على وجوب المتعة مع الأمر بها؛ فقوله : « حقا » تأكيد للوجوب . ومعنى « على المحسنين، وعلى المتقين » أى على المؤمنين، إذ ليس لأحد أن يقول : لست بمحسن ولا متقٍ، والناس مأمورون بأن يكونوا جميعا محسنين متقين؛ فيحسنون بأداء فرائض الله ويحتنبون معاصيه حتى لا يدخلوا النار؛ فواجب على الخلق أجمعين أن يكونوا محسنين متقين . و « حقا » صفة لقوله « متاعا » أو نصب على المصدر، وذلك أدخل في التأكيد للأمر؛ والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٢٧﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — اختلف الناس في هذه الآية ؛ فقالت فرقة منها مالك وغيره : إنها مخرجة المطلقة بعد الفرض من حكم التمتع إذ يتناولها قوله تعالى : « وَمَتَّعُوهُنَّ » . وقال ابن المسيب : نسخت هذه الآية الآية التي في « الأحزاب » لأن تلك تضمنت تمتع كل من لم يدخل بها . وقال قتادة : نسخت هذه الآية الآية التي قبلها .

قلت : قول سعيد وقاتادة فيه نظر ، إذ شروط النسخ غير موجودة والجمع ممكن . وقال ابن القاسم في المدونة : كان المتاع لكل مطلقة بقوله تعالى : « وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ » وغير المدخول بها بالآية التي في سورة « الأحزاب » فاستثنى الله تعالى المفروض لها قبل الدخول بها بهذه الآية ، وأثبت للمفروض لها نصف ما فرض فقط . وقال فريق من العلماء منهم أبو ثور : المتعة لكل مطلقة عموما ، وهذه الآية إنما بيّنت أن المفروض لها تأخذ نصف ما فرض لها ، ولم يُعن بالآية إسقاط متعتها بل لها المتعة ونصف المفروض .

الثانية — قوله تعالى : « فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ » أى فالواجب نصف ما فرضتم ، أى من المهر فالنصف للزوج والنصف للمرأة بإجماع . والنصف الجزء من اثنين ؛ فيقال : نصف الماء القدر أى بلغ نصفه . ونصف الإزار الساق ؛ وكل شيء بلغ نصف غيره فقد نصفه . وقرأ الجمهور « فنصف » بالرفع . وقرأت فرقة « فنصف » بنصب الفاء ؛ المعنى فادفعوا نصف . وقرأ على بن أبي طالب وزيد بن ثابت « فنصف » بضم النون في جميع القرآن وهي لغة . وكذلك روى الأصمعي قراءة عن أبي عمرو بن العلاء يقال : نصف ونصف ونصيف ،

لغات ثلاث في النصف ؛ وفي الحديث : "لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدّ أحدهم ولا نصيفه" أى نصفه . والنصيف أيضا القناع .

الثالثة — إذا أصدقها ثم طلقها قبل الدخول ونما الصداق في يدها فقال مالك : كلّ عَرَضٍ أصدقها أو عبدٍ فمأوئهما لها جميعاً ونقصانه بينهما^(١) ، وتوآه عليهما جميعاً ليس على المرأة منه شيء . فإن أصدقها عينا ذهباً أو ورقاً فاشتريت به عبداً أو داراً أو اشتريت به منه أو من غير طبيباً أو شواراً أو غير ذلك مما لها التصرف فيه لجهازها وصلاح شأنها في بقائها معه فذلك كله بمنزلة ما لو أصدقها إياه ، ونماؤه ونقصانه بينهما . وإن طلقها قبل الدخول لم يكن لها إلا نصفه ، وليس عليها أن تغرم له نصف ما قبضته منه ، وإن اشترت به أو منه شيئاً تختص به فعليها أن تغرم له نصف صداقها الذي قبضت منه ، وكذلك لو اشترت من غيره عبداً أو داراً بالألف الذي أصدقها ثم طلقها قبل الدخول رجع عليها بنصف الألف .

الرابعة — لا خلاف أن من دخل بزوجه ثم مات عنها وقد ستأها أن لها ذلك المسمى كاملاً والميراث وعليها العدة .

واختلفوا في الرجل يخلو بالمرأة ولم يجامعها حتى فارقتها ؛ فقال الكوفيون ومالك : عليه جميع المهر وعليها العدة لخبر ابن مسعود قال : قضى الخلفاء الراشدون فيمن أغلق باباً أو أرنخى ستراً أن لها الميراث وعليها العدة ؛ ورؤى مرفوعاً خرجه الدارقطني وسيأتي في « النساء » . والشافعي لا يوجب مهراً كاملاً ، ولا عدة إذا لم يكن دخول لظاهر القرآن . قال شريح : لم أسمع الله تعالى ذكر في كتابه باباً ولا ستراً ، إذا زعم أنه لم يمسها فلها نصف الصداق ؛ وهو مذهب ابن عباس . وسيأتي ما لعلمائنا في هذا في سورة « النساء » إن شاء الله تعالى عند قوله تعالى : « وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ » .

الخامسة — قوله تعالى : « إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُونَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ » الآية . « إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ » استثناء منقطع لأن عفوهن عن النصف ليس من جنس أخذهن . و « يعفون »

معناه يترك ويصفح، ووزنه يفعلن. والمعنى إلا أن يترك النصف الذي وجب لمن عند الزوج، ولم تسقط النون مع « أن » لأن جمع المؤنث في المضارع على حالة واحدة في الرفع والنصب والجر، فهي ضمير وليست بعلامة إعراب فلذلك لم تسقط، ولأنه لو سقطت النون لاشتبه بالمدكور. والعافيات في هذه الآية كل امرأة تملك أمر نفسها، فأذن الله تعالى لمن في إسقاطه بعد وجوبه إذ جعله خالص حقهن فيتصرفن فيه بالإمضاء والإسقاط كيف شئن، إذا ملكن أمر أنفسهن وكئن بالغات عاقلات راشدات. وقال ابن عباس وجماعة من الفقهاء والتابعين: ويجوز عفو البكر التي لا ولي لها، وحكاه سُحنون في المدونة عن غير ابن القاسم بعد أن ذكر لابن القاسم أن وضعها نصف الصداق لا يجوز. وأما التي في حجر أب أو وصى فلا يجوز وضعها لنصف صداقها قولاً واحداً، ولا خلاف فيه فيما أعلم.

السادسة - قوله تعالى: ﴿ أَوْ يَعْفوَ الَّذِي بِيَدِهِ ﴾ معطوف على الأول مبنى وهذا معرب. وقرأ الحسن « أَوْ يَعْفوُ » ساكنة الواو، كأنه استثقل الفتحة في الواو. واختلف الناس في المراد بقوله تعالى: « أَوْ يَعْفوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ » فروى الدارقطني عن جبير ابن مطعم أنه تزوج امرأة من بني نصر فطلقها قبل أن يدخل بها فأرسل إليها بالصداق كاملاً وقال: أنا أحق بالعفو منها، قال الله تعالى: «إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ» وأنا أحق بالعفو منها. وتأول قوله تعالى: « أَوْ يَعْفوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ » يعني نفسه في كل حال قبل الطلاق وبعده، أي عقدة نكاحه، فلما أدخل اللام حذف الهاء كقوله: « فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى » أي مأواه. قال النابغة:

لهم شِيشَةٌ لم يُعْطِها اللهُ غيرهم * من الجُود والأحلام غير عوازِبِ

أي أحلامهم. وكذلك قوله: « عُقْدَةُ النِّكَاحِ » أي عقدة نكاحه. وروى الدارقطني مرفوعاً من حديث قتبية بن سعيد حدثنا ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وَلِيََّ عُقْدَةُ النِّكَاحِ الزَّوْجُ». وأسند هذا عن عليّ وابن عباس وسعيد بن المسيّب وشريح. قال: وكذلك قال نافع بن جبير ومحمد بن كعب وطاوس ومجاهد

والشعبي وسعيد بن جبير، زاد غيره ومجاهد والثوري، واختاره أبو حنيفة وهو الصحيح من قول الشافعي، كلهم لا يرى سبيلا للولي على شيء من صداقها للإجماع على أن الولي لو أبرأ الزوج من المهر قبل الطلاق لم يجوز فكذلك بعده . وأجمعوا على أن الولي لا يملك أن يهب شيئا من مالها، والمهر مالها . وأجمعوا على أن من الأولياء من لا يجوز عفوهم وهم بنو العم وبنو الإخوة، فكذلك الأب، والله أعلم . ومنهم من قال هو الولي، أسنده الدارقطني أيضا عن ابن عباس قال : وهو قول إبراهيم وعلقمة والحسن، زاد غيره وعكرمة وطاوس وعطاء وأبي الزناد وزيد بن أسلم وربيعه ومحمد بن كعب وابن شهاب والأسود بن يزيد والشعبي وقنادة ومالك والشافعي في القديم . فيجوز للأب العفو عن نصف صداق ابنته البكر إذا طلقت، بلغت المحيض أم لم تبلغه . قال عيسى بن دينار : ولا ترجع بشئ منه على أبيها، والدليل على أن المراد الولي أن الله سبحانه وتعالى قال في أول الآية : « وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ » فذكر الأزواج وخاطبهم بهذا الخطاب، ثم قال : « إِلَّا أَنْ يَعْفُوَنَّ » فذكر النسوان، « أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ » فهو ثالث فلا يرد إلى الزوج المتقدم إلا لو لم يكن لغيره وجود وقد وجد وهو الولي فهو المراد. قال معناه مكي وذكره ابن العربي . وأيضا فإن الله تعالى قال : « إِلَّا أَنْ يَعْفُوَنَّ » ومعلوم أنه ليس كل امرأة تعفو، فإن الصغيرة والمحجور عليها لا عفو لهما، فبين الله القسمين فقال : « إِلَّا أَنْ يَعْفُوَنَّ » أي إن كن لذلك أهلا، « أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ » وهو الولي لأن الأمر فيه إليه . وكذلك روى ابن وهب وأشهب وابن عبد الحكم وابن القاسم عن مالك أنه الأب في ابنته البكر والسيد في أمته . وإنما يجوز عفو الولي إذا كان من أهل السداد، ولا يجوز عفوّه إذا كان سفيا . فإن قيل : لا نسلم أنه الولي بل هو الزوج، وهذا الاسم أولى به لأنه أملك للعقد من الولي على ما تقدم . فالجواب — أنا لا نسلم أن الزوج أملك بالعقد من الأب في ابنته البكر، بل أب البكر يملكه خاصة دون الزوج، لأن المعقود عليه هو بضع البكر ولا يملك الزوج أن يعقد على ذلك بل الأب يملكه . وقد أجاز شريح عفو الأخ عن نصف المهر، وكذلك قال عكرمة : يجوز عفو الذي

عقدُ عُدَّةِ النكاح بينهما ، كانَ عَمًّا أو أبا أو أخا ، وإن كرهت . وقرأ أبو نَهِيكَ والشَّعْبِيَّ «أو يعفو» بإسكان الواو على التشبيه بالألف^(١)؛ ومثله قول الشاعر :

فما سودتني عامرٌ عن وراثة * أبي الله أن أسمو بأم ولا أب

السابعة — قوله تعالى : ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ ابتداء وخبر، والأصل تعفوا أسكنت الواو الأولى لثقل حركتها ثم حذفت لالتقاء الساكنين ، وهو خطاب للرجال والنساء في قول ابن عباس فغلب الذكور ، واللام بمعنى إلى ، أى أقرب إلى التقوى . وقرأ الجمهور «تعفوا» بالتاء باثنتين من فوق . وقرأ أبو نَهِيكَ والشَّعْبِيَّ «وأن يعفوا» بالياء ، وذلك راجع إلى الذى بيده عقدة النكاح .

قلت : ولم يُقرأ «وأن تعفون» بالتاء فيكون للنساء . وقرأ الجمهور «ولا تنسوا الفضل» بضم الواو؛ وكسرها يحيى بن يعمر . وقرأ على ومجاهد وأبو حيوة وابن أبي عبلة «ولا تناسوا الفضل» وهى قراءة متمكنة المعنى ؛ لأنه موضع تناس لا نسيان إلا على التشبيه . قال مجاهد : الفضل إتمام الرجل الصداق كله ، أو ترك المرأة النصف الذى لها .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ خبر فى ضمنه الوعد للحسن والحرمان لغير المحسن ، أى لا يخفى عليه عفوكم واستقصاؤكم .

قوله تعالى : حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ

قَلْبَيْنِ ﴿٢٣٨﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿حَافِظُوا﴾ خطاب لجميع الأمة ، والآية أمر بالمحافظة على إقامة الصلوات فى أوقاتها بجميع شروطها . والمحافظة هى المداومة على الشئ والمواظبة عليه .

(١) فى الأصول : «على النسبة بالألف» . وعبارة الكشاف : «وقرأ الحسن (أو يعفو الذى) بسكون الواو ، وإسكان الواو والياء فى موضع نصب تشبيه لها بالألف لأنهما اختاراها» .

والوسطى تأنيث الأوسط . ووسط الشيء خيره وأعدله ؛ ومنه قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا » ^(١) وقد تقدم . وقال أعرابي يمدح النبي صلى الله عليه وسلم :

يَا أَوْسَطَ النَّاسِ طُرًّا فِي مَفَاخِرِهِمْ * وَأَكْرَمَ النَّاسِ أُمَّةً بَرَّةً وَأَبَا

وَوَسَطَ فَلَانُ الْقَوْمِ يَسْطُهُمْ أَى صَارَ فِي وَسْطِهِمْ . وأفرد الصلاة الوسطى بالذكر وقد دخلت قبل في عموم الصلوات تشريفا لها ؛ كقوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ » ، وقوله : « فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَتَخْلُ وَرُمَانٌ » . وقرأ أبو جعفر الواسطى « وَالصَّلَاةَ الْوُسْطَى » بالنصب على الإغراء ، أى والزموا الصلاة الوسطى ، وكذلك قرأ الحلوانى . وقرأ قائلون عن نافع « الوسطى » بالصاد لمجاورة الطاء لها لأنهما من حيز واحد ، وهما لغتان كالصراط ونحوه .

الثانية — واختلف الناس في تعيين الصلاة الوسطى على عشرة أقوال :

الأول — أنها الظهر لأنها وسط النهار على الصحيح من القولين أن النهار أوله من طلوع الفجر كما تقدم ، وإنما بدأنا بالظهر لأنها أول صلاة صُلِّيَتْ في الإسلام . ومن قال إنها الوسطى زيد بن ثابت وأبو سعيد الخدري وعبد الله بن عمر وعائشة رضى الله عنهم . وما يدل على أنها وُسْطَى ما قالته عائشة وحَفْصَةُ حين أَمَلَتَا « حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَصَلَاةِ الْعَصْرِ » بالواو . وروى أنها كانت أشقَّ على المسلمين لأنها كانت تجيى في الهاجرة وهم قد تَهَنَّهَتْ أَعْمَالُهُمْ في أموالهم . وروى أبو داود عن زيد قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الظهر بالهاجرة ولم تكن تُصَلَّى صَلَاةً أَشَدَّ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم منها ، فترلت : « حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى » وقال : إن قبلها صلاتين وبعدها صلاتين . وروى مالك في موطنه وأبو داود الطيالسى في مسنده عن زيد بن ثابت قال : الصلاة الوسطى صلاة الظهر ؛ زاد الطيالسى « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُصَلِّيْهَا بِالْهَجِيرِ » .

(٢) تفهه : أتعبه حتى انقطع .

(١) تراجع المسألة الأولى ج ٢ ص ١٥٣ . طبعة ثانية .

الثاني — أنها العصر لأن قبلها صلاتي نهارٍ وبعدها صلاتي ليل . قال النحاس : وأجود من هذا الاحتجاج أن يكون إنما قيل لها وَسَطَى لأنها بين صلاتين إحداهما أول ما فُرض والأخرى الثانية مما فُرض . ومن قال إنها وسطى على بن أبي طالب وابن عباس وابن عمر وأبو هريرة وأبو سعيد الخدري ، وهو اختيار أبي حنيفة وأصحابه ، وقاله الشافعي وأكثر أهل الأثر ، وإليه ذهب عبد الملك بن حبيب واختاره ابن العربي في قَبَسِه وابن عطية في تفسيره وقال : وعلى هذا القول الجمهور من الناس وبه أقول . واحتجوا بالأحاديث الواردة في هذا الباب خرَّجها مسلم وغيره ، وأنصها حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” الصلاة الوسطى صلاة العصر ” خرَّجه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح . وقد أتينا زيادة على هذا في المقتبس في شرح موطأ مالك بن أنس .

الثالث — أنها المغرب ؛ قاله قبيصة بن أبي ذؤيب في جماعة . والحجة لهم أنها متوسطة في عدد الركعات ليست بأقلها ولا أكثرها ولا تُقصر في السفر ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤخرها عن وقتها ولم يعجلها ، وبعدها صلاتا جهر وقبلها صلاتا سر . وروى من حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” إن أفضل الصلوات عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا مقيم فتح الله بها صلاة الليل وختم بها صلاة النهار فمن صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين بنى الله له قصرا في الجنة ومن صلى بعدها أربع ركعات غفر الله له ذنب عشرين سنة — أو قال — أربعين سنة ” .

الرابع — صلاة العشاء الآخرة لأنها بين صلاتين لا تقصران ، وتجيئ في وقت نوم ويستحب تأخيرها وذلك شاق فوقع التأكيد في المحافظة عليها .

الخامس — أنها الصبح لأن قبلها صلاتي ليل يجهر فيهما وبعدها صلاتي نهار يسر فيهما ، ولأن وقتها يدخل والناس نيام ، والقيام اليها شاق في زمن البرد لشدة البرد وفي زمن الصيف لقصر الليل . ومن قال إنها وسطى على بن أبي طالب وعبد الله بن عباس ، أخرجه

(١) الموطأ بلاغا، وأخرجه الترمذی عن ابن عمر وابن عباس تعليقا، ورؤی عن جابر بن عبد الله وهو قول مالك وأصحابه، واليه میسل الشافعی فیما ذكر عنه القشیری، والصحيح عن علی أنها العصر، ورؤی عنه ذلك من وجه معروف صحيح. وقد استدلل من قال إنها الصبح بقوله تعالى: «وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ» یعنی فیها، ولا صلاة مكتوبة فیها قنوت إلا الصبح. قال أبو رجاء: صلی بنا ابن عباس صلاة الغداة بالبصرة فقننت فیها قبل الركوع ورفع یدیه، فلما فرغ قال: هذه الصلاة الوسطی التي أمرنا الله تعالى أن نقوم فیها قانتین. وقال أنس: قننت النبی صلی الله علیه وسلم فی صلاة الصبح بعد الركوع، وسيأتي حکم القنوت وما للعلماء فیہ فی «آل عمران» عند قوله تعالى: «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ» (٢).

السادس — صلاة الجمعة لأنها خُصت بالجمع لها والخطبة فیها وجُعِلت عيدا، ذكره ابن حبيب ومكي. وروى مسلم عن عبد الله أن النبی صلی الله علیه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة: «لقد هممت أن أمر رجلا یصلی بالناس ثم أحرق علی رجال يتخلفون عن الجمعة بیوتهم».

السابع — أنها الصبح والعصر معا؛ قاله الشيخ أبو بكر الأبهري واحتج بقوله صلی الله علیه وسلم: «یتعاقبون فیكم ملائكة باللیل وملائكة بالنهار» الحديث، رواه أبو هريرة. وروى جریر بن عبد الله قال: كنا جلوسا عند رسول الله صلی الله علیه وسلم إذ نظر إلى القمر ليلة البدر فقال: «أما إنکم سترون ربکم كما ترون هذا القمر لا تضامون فی رؤيته فإن استطعتم ألا تغلبوا علی صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها» یعنی العصر والفجر، ثم قرأ جریر «وسبح بحمد ربك قبل طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا». وروى عُمارة بن رُوَيْبَةَ قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم يقول: «لن یلج النار أحد صلی قبل طلوع الشمس وقبل غروبها» یعنی

(١) أى قال مالك فى الموطأ إنه بلغه عنهما . (٢) التعليق : رواية الحديث من غير سند .

(٣) آية ١٢٨ (٤) قال النوى : «تضامون» بتشديد الميم وتخفيفها «فنشددها فتح البناء، ومن خففها ضم التاء، ومعنى المشدّد أنکم لا تضامون وتلطّفون فی التوصل إلى رؤيته، ومعنى المخفف أنه لا ياجفکم ضم، وهو المشقة والتعب .

الفجر والعصر . وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ" كَلَّه ثابت في صحيح مسلم وغيره . وَتُسمِّيَا الْبَرْدَيْنِ لِأَنَّهُمَا يُفْعَلَانِ فِي وَقْتِ الْبَرْدِ .

الثامن — أَنَّهَا الْعَتَمَةُ وَالصَّبِيحُ . قال أبو الدرداء رضى الله عنه في مرضه الذى مات فيه : اسمعوا وبلغوا مَنْ خَلَفَكُمْ حَافِظُوا عَلَى هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ — يعنى في جماعة — العشاء والصبح ، ولو تعلمون ما فيهما لأتيتموهما ولو حَبَوًّا عَلَى مِرَافِقِكُمْ وَرُكْبِكُمْ ، وقاله عمر وعثمان . وروى الأئمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : "ولو يعلمون ما في العَتَمَةِ وَالصَّبِيحِ لأتوهما ولو حَبَوًّا — وقال — إِنَّهُمَا أَشَدُّ الصَّلَوَاتِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ " وجعل لمصلي الصبح في جماعة قيام ليلة والعَتَمَةُ نصف ليلة ؛ ذكره مالك موقوفًا على عثمان ورفعته مسلم ، وخرجه أبو داود والترمذى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "مَنْ شَهِدَ الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ كَانَ لَهُ قِيَامُ نِصْفِ لَيْلَةٍ وَمَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ كَانَ لَهُ كَقِيَامِ لَيْلَةٍ " وهذا خلاف ما رواه مالك ومسلم .

التاسع — أَنَّهَا الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ بِجَمَلَتِهَا ؛ قاله معاذ بن جبل ، لأن قوله تعالى : «حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ» يعم الفرض والنفل ، ثم خصَّ الفرض بالذكر .

العاشر — أَنَّهَا غَيْرُ مَعِينَةٍ ؛ قاله نافع عن ابن عمر ، وقاله الربيع بن خيثم ؛ نَحَبَّأَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي الصَّلَوَاتِ كَمَا خَبَأَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي رَمَضَانَ ، وَكَمَا خَبَأَ سَاعَةَ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَسَاعَاتِ اللَّيْلِ الْمُسْتَجَابِ فِيهَا الدُّعَاءُ لِيَقُومُوا بِاللَّيْلِ فِي الظُّلُمَاتِ لِمُنَاجَاةِ عَالَمِ الْحَقِيقَاتِ . وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ أَنَّهَا مَبْهُمَةٌ غَيْرُ مَعِينَةٍ مَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ فِي آخِرِ الْبَابِ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ : نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ «حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ» فَقَرَأْنَاهَا مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ نَسَخَهَا اللَّهُ فَتَزَلَتْ «حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى» فَقَالَ رَجُلٌ : هِيَ إِذَا صَلَاةُ الْعَصْرِ ؟ فَقَالَ الْبَرَاءُ : قَدْ أَخْبَرْتُكَ كَيْفَ نَزَلَتْ وَكَيْفَ نَسَخَهَا اللَّهُ تَعَالَى ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . فَلَزِمَ مِنْ هَذَا أَنَّهَا بَعْدَ أَنْ عُنِيتَ نُسْخُهَا تَعِينُهَا وَأَبْهَمَتْ فَارْتَفَعَ التَّعْيِينُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . هَذَا اخْتِيَارُ مُسْلِمٍ لِأَنَّهُ أَتَى بِهِ فِي آخِرِ الْبَابِ ،

وقال به غير واحد من العلماء المتأخرين، وهو الصحيح أن شاء الله تعالى لتعارض الأدلة وعدم الترجيح، فلم يبق إلا المحافظة على جميعها وأدائها في أوقاتها، والله أعلم .

الثالثة — وهذا الاختلاف في الصلاة الوسطى يدل على بطلان من أثبت « صلاة العصر » المذكور في حديث أبي يونس مولى عائشة حين أمرته أن يكتب لها مصحفا قرآنا . قال علماؤنا : وإنما ذلك كالتفسير من النبي صلى الله عليه وسلم، يدل على ذلك حديث عمرو ابن رافع قال : أمرتني حفصة أن أكتب لها مصحفا، الحديث . وفيه : فأملت على « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وهي العصر وقوموا لله قانتين » وقالت : هكذا سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها . فقولها « وهي العصر » دليل على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسر الصلاة الوسطى من كلام الله تعالى بقوله هو « وهي العصر » . وقد روى نافع عن حفصة « وصلاة العصر » كما روى عن عائشة وعن حفصة أيضا « صلاة العصر » بغير واو . قال أبو بكر الأثباري : وهذا الخلاف في هذا اللفظ المزيد يدل على بطلانه وصحة ما في الإمام مصحف جماعة المسلمين . وعليه حجة أخرى وهو أن من قال : « والصلاة الوسطى وصلاة العصر جعل الصلاة الوسطى غير العصر » وفي هذا دفع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي رواه عبد الله قال : شغل المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب عن صلاة العصر حتى أصفرت الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « شغلونا عن الصلاة الوسطى ملا الله أجوافهم وقبورهم نارا » الحديث .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ﴾ دليل على أن الوتر ليس بواجب، لأن المسلمين اتفقوا على أعداد الصلوات المفروضات أنها تنقص عن سبعة وتزيد على ثلاثة، وليس للثلاثة والسبعة فرد إلا الخمسة، والأزواج لا وسط لها فنبت أنها خمسة . وفي حديث الإسراء « هي خمس وهي خمسون لا يبدل القول لدى » .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ معناه في صلاتكم . واختلف الناس في معنى قوله « قانتين » فقال الشعبي : طائعين ؛ وقاله جابر بن زيد وعطاء وسعيد بن جبير .

وقال الضحاك : كل قنوت في القرآن فإنما يعني به الطاعة . وقال أبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم : « وإن أهل كل دين فهم اليوم يقومون عاصين قليل لهذه الأمة فقوموا لله طائعين » . وقال مجاهد : معنى قانتين خاشعين . والقنوت طول الركوع والخشوع وغضّ البصر وخفض الجناح . وقال الربيع : القنوت طول القيام ؛ وقاله ابن عمر وقرأ « أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا » . وقال عليه السلام : « أفضل الصلاة طول القنوت » خرّجه مسلم وغيره . وقال الشاعر :

قَانِتًا لِلَّهِ يَدْعُو رَبَّهُ * وَعَلَى عَمْدٍ مِنَ النَّاسِ أَعْتَرَلُ

وقد تقدم . وروى ابن عباس « قانتين » أى داعين . وفي الحديث : قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على رِغْلٍ وَذَكَوَانٍ . قال قوم : معناه دعا ، وقال قوم : معناه طول قيامه . وقال السُّدِّي : قانتين ساكتين ؛ دليله أن الآية نزلت في المنع من الكلام في الصلاة وكان ذلك مباحا في صدر الإسلام ؛ وهذا هو الصحيح لما رواه مسلم وغيره عن عبد الله ابن مسعود قال : كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا ، فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدِّ عَلَيْنَا فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا؟ فَقَالَ : « إِنْ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا » . وروى زيد بن أرقم قال : كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ يَكَلِّمُ الرَّجُلُ صَاحِبَهُ وَهُوَ إِلَى جَنْبِهِ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ : « وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ » فَأَمَرْنَا بِالسَّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنِ الْكَلَامِ . وَقِيلَ : إِنْ أَصْلَ الْقَنُوتِ فِي اللُّغَةِ الدَّوَامُ عَلَى الشَّيْءِ . وَمِنْ حَيْثُ كَانَ أَصْلُ الْقَنُوتِ فِي اللُّغَةِ الدَّوَامُ عَلَى الشَّيْءِ جَازَ أَنْ يُسَمَّى مَدِيمَ الطَّاعَةِ قَانِتًا ، وَكَذَلِكَ مِنْ أَطَالِ الْقِيَامِ وَالْقِرَاءَةِ وَالِدُعَاءِ فِي الصَّلَاةِ ، أَوْ أَطَالِ الْخُشُوعِ وَالسَّكُوتِ ، كُلُّ هَؤُلَاءِ فَاعِلُونَ لِلْقَنُوتِ .

السادسة — قال أبو عمر : أجمع المسلمون طُرًّا أَنْ الْكَلَامَ عَامِدًا فِي الصَّلَاةِ إِذَا كَانَ الْمُصَلِّي يَعْلَمُ أَنَّهُ فِي صَلَاةٍ وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ فِي إِصْلَاحِ صَلَاتِهِ أَنَّهُ يَفْسِدُ الصَّلَاةَ إِلَّا مَا رُوِيَ عَنْ

(١) راجع المسألة الخامسة ج ٢ ص ٨٦ طبعة ثانية .

(٢) رِغْلٍ وَذَكَوَانٍ قِيلَتَانِ مِنْ سَلِيمٍ وَإِنَّمَا دَعَا عَلَيْهِمْ لِقَتْلِهِمُ الْقِرَاءَ .

الأوزاعي أنه قال : من تكلم لإحياء نفس أو مثل ذلك من الأمور الجسام لم تفسد صلاته بذلك . وهو قول ضعيف في النظر؛ لقول الله عز وجل : « وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ » وقال زيد ابن أرقم : كنا نتكلم في الصلاة حتى نزلت : « وقوموا لله قانتين » الحديث . وقال ابن مسعود : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الله أحدث من أمره ألا تكلموا في الصلاة » . وليس الحادث الجسيم الذي يجب له قطع الصلاة ومن أجله يمنع من الاستئناف . فمن قطع صلاته لما يراه من الفضل في إحياء نفس أو مال أو ما كان بسبيل ذلك استأنف صلاته ولم يبن . هذا هو الصحيح في المسألة إن شاء الله تعالى .

السابعة — واختلفوا في الكلام ساهيا فيها ؛ فذهب مالك والشافعي وأصحابهما إلى أن الكلام فيها ساهيا لا يفسدها ، غير أن مالكا قال : لا يفسد الصلاة تعمدا الكلام فيها إذا كان في شأنها وإصلاحها ؛ وهو قول ربيعة وابن القاسم . وروى سُحنون عن ابن القاسم عن مالك قال : لو أن قوما صلى بهم الإمام ركعتين وسلم ساهيا فسبحوا به فلم يفقه فقال له رجل من خلفه ممن هو معه في الصلاة : إنك لم تُتمَّ فاتمَّ صلاتك ؛ فالتفت إلى القوم فقال : أحق ما يقول هذا ؟ فقالوا ، نعم قال : يُصلى بهم الإمام ما بقي من صلاتهم ويُصلون معه بقیة صلاتهم من تكلم منهم ومن لم يتكلم ، ولا شيء عليهم . ويفعلون في ذلك ما فعل النبي صلى الله عليه وسلم يوم ذي الیدین^(١) . هذا قول ابن القاسم في المدونة وروايته عن مالك وهو المشهور من مذهب مالك وإياه تقلد إسماعيل بن إسحاق واحتج له في كتاب رده على محمد بن الحسن . وذكر الحارث بن مسكين قال : أصحاب مالك كلهم على خلاف قول مالك في مسألة ذي الیدین إلا ابن القاسم وحده فإنه يقول فيها بقول مالك ، وغيرهم يأبونه ويقولون : إنما كان هذا في صدر الإسلام ، فأما الآن فقد عرف الناس صلاتهم فمن تكلم فيها أعادها ؛ وهذا هو قول العراقيين : أبي حنيفة وأصحابه والثوري فإنهم ذهبوا إلى أن الكلام في الصلاة يفسدها على أي حال كان سهوا أو عمدا لصلاة كان أو لغير ذلك ؛ وهو قول إبراهيم النخعي .

(١) ذو الیدین اسمه الخرباق ، وقد كان يصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من اثنتين — وكانت رباعية — فقال له ذو الیدین : أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله ؟ — الخ .

وعطاء والحسن وحماد بن أبي سليمان وقتادة . وزعم أصحاب أبي حنيفة أن حديث أبي هريرة هذا في قصة ذي اليمين منسوخ بحديث ابن مسعود وزيد بن أرقم ، قالوا : وإن كان أبو هريرة متأخر الإسلام فإنه أرسل حديث ذي اليمين كما أرسل حديث من أدركه الفجر جنباً فلا صوم له ، قالوا : وكان كثير الإرسال . وذكر علي بن زياد قال حدثنا أبو قرة قال سمعت مالكا يقول : يُستحب إذا تكلم الرجل في الصلاة أن يعود لها ولا يبني . قال : وقال لنا مالك إنما تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكلم أصحابه معه يومئذ لأنهم ظنوا أن الصلاة قصرت ولا يجوز ذلك لأحد اليوم . وقد روى سُحنون عن ابن القاسم في رجل صلى وحده ففرغ عند نفسه من الأربع ، فقال له رجل الى جنبه : إنك لم تصل إلا ثلاثاً ، فالتفت إلى آخر فقال : أحق ما يقول هذا ؟ قال نعم ، قال : تفسد صلاته ولم يكن ينبغي له أن يكلمه ولا أن يلتفت إليه . قال أبو عمر : فكانوا يفترون في هذه المسألة بين الإمام مع الجماعة والمنفرد فيجيزون من الكلام في شأن الصلاة للإمام ومن معه ما لا يجيزونه للمنفرد ، وكان غير هؤلاء يحملون جواب ابن القاسم في المنفرد في هذه المسألة وفي الإمام ومن معه على اختلاف قوله في استعمال حديث ذي اليمين كما اختلف قول مالك في ذلك . وقال الشافعي وأصحابه : من تعمد الكلام وهو يعلم أنه لم يتم الصلاة وأنه فيها أفسد صلاته ، فإن تكلم ساهياً أو تكلم وهو يظن أنه ليس في الصلاة لأنه قد أكلها عند نفسه فإنه يبني . واختلف قول أحمد في هذه المسألة فذكر الأثرم عنه أنه قال : ما تكلم به الإنسان في صلاته لإصلاحها لم تفسد عليه صلاته ، فإن تكلم لغير ذلك فسدت ؛ وهذا قول مالك المشهور . وذكر الخرق^(١) عنه أن مذهبه فيمن تكلم عامداً أو ساهياً بطلت صلاته إلا الإمام خاصة فإنه إذا تكلم لمصلحة صلاته لم تبطل صلاته . واستثنى سُحنون من أصحاب مالك أن من سلم من اثنتين في الرابعة فوقع الكلام هناك لم تبطل الصلاة ، وإن وقع في غير ذلك بطلت الصلاة . والصحيح ما ذهب إليه مالك في المشهور تمسكاً بالحديث وحمله على الأصل الكلي من تعدى الأحكام

(١) الخرق (بكر الخاء المعجمة وفتح الراء) : أبو القاسم عمر بن الحسين شيخ الحنابلة .

وعوم الشريعة ودفعاً لما يتوهم من الخصوصية إذ لا دليل عليها . فإن قال قائل : فقد جرى الكلام في الصلاة والسهو أيضاً وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم : " التسبيح للرجال والتصفيق للنساء " فلم لم يسبحوا ؟ فيقال : لعل في ذلك الوقت لم يكن أمرهم بذلك ، ولئن كان كما ذكرت فلم يسبحوا لأنهم توهّموا أن الصلاة قصُرت ؛ وقد جاء ذلك في الحديث قال : ونرج سراعاً الناس فقالوا : أقصُرت الصلاة ؟ فلم يكن بُدّ من الكلام لأجل ذلك . والله أعلم .

وقد قال بعض المخالفين : قول أبي هريرة « صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم » يحتمل أن يكون مراده أنه صلى بالمسلمين وهو ليس منهم ؛ كما روى عن الزّال بن سبرة أنه قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنا وإياكم كنّا ندعى بنى عبد مناف وأتم اليوم بنو عبد الله ونحن بنو عبد الله " وإنما عني به أنه قال ذلك لقومه وهذا بعيد ؛ فانه لا يجوز أن يقول صلى بنا وهو إذ ذاك كافر ليس من أهل الصلاة ويكون ذلك كذباً ، وحديث البراء هو كان من جملة القوم وسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ماسمع . وأما ما أدّعتة الحنفية من النسخ والإرسال فقد أجاب عن قولهم علماؤنا وغيرهم وأبطالوه . وخاصة الحافظ أبا عمر ابن عبد البر في كتابه المسمى بـ « التمهيد » وذكر أن أبا هريرة أسلم عام خيبر وقدم المدينة في ذلك العام وصحب النبي صلى الله عليه وسلم أربعة أعوام ، وشهد قصة ذى الّدين وحضرها وانها لم تكن قبل بدر كما زعموا ، وأن ذا الّدين قُتل في بدر . قال : وحضور أبي هريرة يوم ذى الّدين محفوظ من رواية الحُفاظ الثقات ، وليس تقصير من قصر عن ذلك بحجة على من علم ذلك وحفظه وذكره .

الثامنة — القنوت : القيام ، وهو أحد أقسامه فيما ذكر أبو بكر بن الأنباري . وأجمعت الأئمة على أن القيام في صلاة الفرض واجب على كل صحيح قادر عليه ، منفرداً كان أو إماماً . وقال صلى الله عليه وسلم : " إنما جعل الإمام ليؤتمّ به فإذا صلى قائماً فصلّوا قياماً " الحديث ،

(١) المزعان (بفتح السين والراء ويجوز تسكين الراء) : أوائل الناس الذين يتسابقون الى الشيء ويقبلون عليه بسرعة .

أُخرج الأئمة، وهو بيان لقوله تعالى : «وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ» . واختلفوا في المأموم الصحيح يُصَلِّي قاعدا خلف إمام مريض لا يستطيع القيام ؛ فأجازت ذلك طائفة من أهل العلم بل جمهورهم لقوله صلى الله عليه وسلم في الإمام : «وإذا صلى جالسا فصلوا جلوسا أجمعون» وهذا هو الصحيح في المسألة على ما نبينه آنفا إن شاء الله تعالى . وقد أجاز طائفة من العلماء صلاة القائم خلف الإمام المريض لأن كلاً يؤدي فرضه على قدر طاقته تأسيساً برسول الله صلى الله عليه وسلم إذ صلى في مرضه الذي توفى فيه قاعدا وأبو بكر إلى جنبه قائما يصلي بصلاته والناس قيام خلفه ، ولم يُشِرْ إلى أبي بكر ولا إليهم بالجلوس ، وأكمل صلاته بهم جالسا وهم قيام ؛ ومعلوم أن ذلك كان منه بعد سقوطه عن فرسه ؛ فعلم أن الآخر من فعله ناسخ للآول . قال أبو عمر : ومن ذهب الى هذا المذهب واحتج بهذه الحجة الشافعي وداود بن علي ، وهي رواية الوليد بن مسلم عن مالك . قال : وأحبّ الى أن يكون الى جنبه من يعلم الناس بصلاته ، وهذه الرواية غريبة عن مالك . وقال بهذا جماعة من أهل المدينة وغيرهم وهو الصحيح إن شاء الله تعالى لأنها آخر صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم . والمشهور عن مالك أنه لا يؤتمّ القيام أحد جالسا ، فإن أتمهم قاعدا بطلت صلاته وصلاتهم لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «لا يؤمّن أحد بعدى قاعدا» . قال : فإن كان الإمام عيلا تمت صلاة الإمام وفسدت صلاة من خلفه . قال : ومن صلى قاعدا من غير علة أعاد الصلاة ؛ هذه رواية أبي مصعب في مختصره عن مالك ، وعليها فيجب على من صلى قاعدا الإعادة في الوقت وبعده . وقد روى عن مالك في هذا أنهم يعيدون في الوقت خاصة ، وقول محمد بن الحسن في هذا مثل قول مالك المشهور . واحتج لقوله ومذهبه بالحديث الذي ذكره أبو مصعب ، أخرجه الدارقطني عن جابر عن الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لا يؤمّن أحد بعدى جالسا» . قال الدارقطني : لم يروه غير جابر الجعفي عن الشعبي وهو متروك الحديث مُرسَل لا تقوم به حجة . قال أبو عمر : جابر الجعفي لا يحتج بشيء يرويه مُسنّدا فكيف بما يرويه مُرسلا؟ قال محمد بن الحسن : إذا صلى الإمام المريض جالسا بقوم أصحاء ومريض

جلوسا فصلاته وصلاة من خلفه ممن لا يستطيع القيام صحيحة جائزة، وصلاة من صلى خلفه ممن حكمه القيام باطللة . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف : صلاته وصلاتهم جائزة . وقالوا : لو صلى وهو يؤمى بقوم وهم يركعون ويسجدون لم تجزهم في قولهم جميعا وأجزأت الإمام صلاته . وكان زُفر يقول : تجزئهم صلاتهم لأنهم صلوا على فرضهم وصلى إمامهم على فرضه، كما قال الشافعي .

قلت : أما ما ذكره أبو عمر وغيره من العلماء قبله وبعده من أنها آخر صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد رأيت لغيرهم خلاف ذلك من جمع طرق الأحاديث في هذا الباب وتكلم عليها وذكر اختلاف الفقهاء في ذلك ، ونحن نذكر ما ذكره ملخصا حتى يتبين لك الصواب إن شاء الله تعالى . وصحة قول من قال إن صلاة المأموم الصحيح قاعدا خلف الإمام المريض جائزة، فذكر أبو حاتم محمد بن حبان البستي في المسند الصحيح له عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في نفر من أصحابه فقال : "ألستم تعلمون أني رسول الله اليكم" ؟ قالوا : بلى ، نشهد أنك رسول الله ! قال : "ألستم تعلمون أنه من أطاعني فقد أطاع الله ومن طاعة الله طاعتي" ؟ قالوا : بلى ، نشهد أنه من أطاعك فقد أطاع الله ومن طاعة الله طاعتك . قال : " فإن من طاعة الله أن تطيعوني ومن طاعتي أن تطيعوا أمراءكم فإن صلوا قعودا فصلوا قعودا " . في طريقه عتبة بن أبي الصهباء وهو ثقة ، قاله يحيى بن معين . قال أبو حاتم : في هذا الخبر بيان واضح أن صلاة المأمومين قعودا إذا صلى إمامهم قاعدا من طاعة الله جل وعلا التي أمر الله بها عباده ، وهو عندي ضرب من الإجماع الذي أجمعوا على إجازته ؛ لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة أفتوا به : جابر بن عبد الله وأبو هريرة وأسيد بن حضير وقيس بن قهده ، ولم يُرو عن أحد من الصحابة الذين شهدوا هبوط الوحي والتنزيل وأعيدوا من التحريف والتبديل خلافا لهؤلاء الأربعة لا بإسناد متصل ولا منقطع ، فكأن الصحابة أجمعوا على أن الإمام إذا صلى قاعدا كان على المأمومين أن يصلوا قعودا . وبه قال جابر بن زيد والأوزاعي ومالك بن أنس وأحمد بن حنبل وإسحاق (١) قهده بالوقف وفي آخره دال .

ابن ابراهيم وأبو أيوب سليمان بن داود الهاشمي وأبو خيثمة وابن أبي شيبة ومحمد بن إسماعيل ومن تبعهم من أصحاب الحديث مثل محمد بن نصر ومحمد بن إسحاق بن خزيمة . وهذه السُّنة رواها عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنس بن مالك وعائشة وأبو هريرة وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمر بن الخطاب وأبو أمامة الباهلي . وأول من أبطل في هذه الأمة صلاة المأموم قاعدا إذا صلى إمامه جالسا المغيرة بن مقسم صاحب النخعي ، وأخذ عنه حماد بن أبي سليمان ثم أخذ عن حماد أبو حنيفة وتبعه عليه من بعده من أصحابه . وأعلى شيء أحتجوا به فيه شيء رواه جابر الجعفي عن الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا يؤمن أحد بعدى جالسا " وهذا لو صح لإسناده لكان مُرسَلا ، والمرسل من الخبر وما لم يُروسيان في الحكم عندنا ؛ ثم إن أبا حنيفة يقول : ما رأيت فيمن لقيت أفضل من عطاء ولا فيمن لقيت أكذب من جابر الجعفي ، وما أتته بشيء قط من رأى إلا جاءني فيه بحديث ، وزعم أن عنده كذا وكذا ألف حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينطق بها ، فهذا أبو حنيفة يجرح جابرا الجعفي ويكذبه ضد قول من اتحل من أصحابه مذهبه . قال أبو حاتم : وأما صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه بفناء الأخبار فيها مجملة ومختصرة ، وبعضها مفصلة مبينة ؛ ففي بعضها : بفناء النبي صلى الله عليه وسلم إلى جنب أبي بكر فكان أبو بكر يأتهم بالنبي صلى الله عليه وسلم والناس يأتون بأبي بكر . وفي بعضها : بفناء عن يسار أبي بكر وهذا مفسر . وفيه : فكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس قاعدا وأبو بكر قائما . قال أبو حاتم : وأما إجمال هذا الخبر فإن عائشة حكّت هذه الصلاة إلى هذا الموضع ، وآخر القصة عند جابر ابن عبد الله : أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بالقعود أيضا في هذه الصلاة كما أمرهم به عند سقوطه عن فرسه ؛ أنبأنا محمد بن الحسن بن قتيبة قال أنبأنا يزيد بن موهب قال حدثني الليث بن سعد عن أبي الزبير عن جابر قال : اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلينا وراءه وهو قاعد وأبو بكر يُسمع الناس تكبيره ، قال : فالتفت إلينا فرآنا قياما فأشار إلينا فقعدنا فصلينا بصلاته قعودا ، فلما سلم قال : " كدتم أن تفعلوا فعل فارس والروم

يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تفعلوا ائتموا بأئمتكم إن صلى قائما فصلوا قياما وإن صلى قاعدا فصلوا قعودا". قال أبو حاتم : فنى هذا الخبر المفسر بيان واضح أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قعد عن يسار أبي بكر وتحول أبو بكر مأموما يقتدى بصلاته ويكبر يسمع الناس التكبير ليقعدوا بصلاته أمرهم صلى الله عليه وسلم حينئذ بالقعود حين رآهم قياما ، ولما فرغ من صلاته أمرهم أيضا بالقعود إذا صلى إمامهم قاعدا . وقد شهد جابر بن عبد الله صلاته صلى الله عليه وسلم حين سقط عن فرسه بجحش شقه الأيمن ، وكان سقوطه صلى الله عليه وسلم في شهر ذى الحجة آخر سنة خمس من الهجرة ، وشهد هذه الصلاة في عِلته صلى الله عليه وسلم في غير هذا التاريخ فأدى كل خبر بلفظه ؛ ألا تراه يذكر في هذه الصلاة : رفع أبو بكر صوته بالتكبير ليقعد به الناس ، وتلك الصلاة التي صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته عند سقوطه عن فرسه لم يحتج إلى أن يرفع صوته بالتكبير ليسمع الناس تكبيره على صغر حجرة عائشة ، وإنما كان رفعه صوته بالتكبير في المسجد الأعظم الذي صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في عِلته ، فلما صح ما وصفنا لم يجوز أن نجعل بعض هذه الأخبار ناسخا لبعض ، وهذه الصلاة كان خروجه إليها صلى الله عليه وسلم بين رجلين ، وكان فيها إماما وصلى بهم قاعدا وأمرهم بالقعود . وأما الصلاة التي صلاها آخر عمره فكان خروجه إليها بين بريرة وثوبة وكان فيها مأموما وصلى قاعدا خلف أبي بكر في ثوب واحد متوشحا به . رواه أنس ابن مالك قال : آخر صلاة صلاها رسول الله مع القوم في ثوب واحد متوشحا به قاعدا خلف أبي بكر ، فصلى عليه السلام صلاتين في المسجد جماعة لا صلاة واحدة . وإن في خبر عبيد الله عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج بين رجلين يريد أحدهما العباس والآخر عليا . وفي خبر مسروق عن عائشة : ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم وجد من نفسه خفة فخرج بين بريرة وثوبة ، إنى لأنظر إلى نعليه تخطان في الحصى وأنظر إلى بطون قدميه ؛ الحديث . فهذا يدل على أنهما كانتا صلاتين لا صلاة واحدة . قال أبو حاتم : أخبرنا محمد

(١) بحش شقه : أى اتخذ جلد .

ابن إسحاق بن نزيمة قال حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا بدّل بن المحبر قال حدثنا شعبة عن موسى بن أبي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله عن عائشة أن أبا بكر صلى بالناس ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الصف خلفه . قال أبو حاتم : خالف شعبة بن الحجاج زائدة بن قدامة في متن هذا الخبر عن موسى بن أبي عائشة فجعل شعبة النبي صلى الله عليه وسلم مأموما حيث صلى قاعدا والقوم قيام ، وجعل زائدة النبي صلى الله عليه وسلم إماما حيث صلى قاعدا والقوم قيام ، وهما متقنان حافظان . فكيف يجوز أن يجعل إحدى الروايتين اللتين تضادتا في الظاهر في فعل واحد ناسخا لأمر مطلق متقدم ! فمن جعل أحد الخبرين ناسخا لما تقدم من أمر النبي صلى الله عليه وسلم وترك الآخر من غير دليل ثبت له على صحته سوغ لخصمه أخذ ما ترك من الخبرين وترك ما أخذ منهما . ونظير هذا النوع من السنن خبر ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم نكح ميمونة وهو محرم ، وخبر أبي رافع أن النبي صلى الله عليه وسلم نكحها وهما جالان فتضاد الخبران في فعل واحد في الظاهر من غير أن يكون بينهما تضاد عندنا ؛ فجعل جماعة من أصحاب الحديث الخبرين اللذين رُويَا في نكاح ميمونة متعارضين ، وذهبوا إلى خبر عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” لا ينكح المحرم ولا ينكح ” فأخذوا به ، إذ هو يوافق إحدى الروايتين اللتين رُويتا في نكاح ميمونة ، وتركوا خبر ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم نكحها وهو محرم ؛ فمن فعل هذا لزمه أن يقول : تضاد الخبران في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في عِلته على حسب ما ذكرناه قبل ، فيجب أن يحىء إلى الخبر الذي فيه الأمر بصلاة المأمومين قعودا إذا صلى إمامهم قاعدا فيأخذ به ، إذ هو يوافق إحدى الروايتين اللتين رُويتا في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في عِلته ويترك الخبر المنفرد عنهما كما فعل ذلك في نكاح ميمونة . قال أبو حاتم : زعم بعض العراقيين ممن كان ينتحل مذهب الكوفيين أن قوله : ” وإذا صلى قاعدا فصلوا قعودا ” أراد به وإذا تشهد قاعدا فتشهدوا قعودا أجمعون فخرّف الخبر عن عموم ما ورد الخبر فيه بغير دليل ثبت له على تأويله .

قوله تعالى : فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٩﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (فَإِنْ خِفْتُمْ) من الخوف الذى هو الفزع . (فَرِجَالًا) أى فصلوا رجلا . (أَوْ رُكْبَانًا) معطوف عليه . والرجال جمع راجل أو رجل من قولهم : رجل الإنسان يَرجل رجلا اذا عدم المركوب ومشى على قدميه ، فهو رجل وراجل ورجل — (بضم الجيم) وهى لغة أهل الحجاز؛ يقولون : مشى فلان الى بيت الله حافيا رجلا ؛ حكاه الطبري وغيره — ورجلان ورجيل ورجل ، ويجمع على رجال ورجلى ورجال ورجالة ورجالى ورجلان ورجلة ورجلة (بفتح الجيم) وأرجلة وأراجل وأراجل . والرجل الذى هو اسم الجنس يُجمع أيضا على رجال .

الثانية — لما أمر الله تعالى بالقيام له فى الصلاة بحال قنوت وهو الوقار والسكينة وهدوء الجوارح وهذا على الحالة الغالبة من الأمن والطمأنينة ذكر حالة الخوف الطارئة أحيانا ، وبين أن هذه العبادة لا تسقط عن العبد فى حال ، ورخص لعبيده فى الصلاة رجلا على الأقدام وركبانا على الخيل والإبل ونحوها ، إيماء وإشارة بالرأس حيثما توجه ؛ هذا قول العلماء ، وهذه هى صلاة الفذ الذى قد ضايقه الخوف على نفسه فى حال المسابقة أو من سبغ يطلبه أو من عدو يتبعه أو سئل يحمله ، وبالجمله فكل أمر يخاف منه على روحه فهو مبيح ما تضمنته هذه الآية .

الثالثة — هذه الرخصة فى ضمنها إجماع العلماء أن يكون الإنسان حيثما توجه من السموت ويتقلب ويتصرف بحسب نظره فى نجاته نفسه .

الرابعة — واختلف فى الخوف الذى تجوز فيه الصلاة رجلا وركبانا ؛ فقال الشافعى : هو إبطال العدو عليهم فيترءون معا والمسلمون فى غير حصن حتى ينالهم السلاح من الرمي

أو أكثر من أن يقرب العدو فيه منهم من الطعن والضرب ، أو يأتي من يصدق خبره فيخبره بأن العدو قريب منه ومسيرهم جادّين إليه ؛ فإن لم يكن واحد من هذين المعنيين فلا يجوز له أن يصلي صلاة الخوف . فإن صلّوا بالخبر صلاة الخوف ثم ذهب العدو لم يعيدوا ، وقيل : يعيدون ؛ وهو قول أبي حنيفة . قال أبو عمر : فالحال التي يجوز للخائف أن يصلي راجلا أو راكبا مستقبل القبلة أو غير مستقبلها هي حال شدّة الخوف . والحال التي وردت الآثار فيها هي غير هذه وهي صلاة الخوف بالإمام وانقسام الناس وليس حكمها في هذه الآية ، وهذا يأتي بيانه في سورة « النساء » ^(١) إن شاء الله تعالى . وفترق مالك بين خوف العدو والمقاتل وبين خوف السبع ونحوه من جمل صائل أو سيّل أو ما الأغلب من شأنه الهلاك فانه استحب من غير خوف العدو الإعادة في الوقت إن وقع الأمن . وأكثر فقهاء الأمصار على أن الأمر سواء .

الخامسة — قال أبو حنيفة : إن القتال يفسد الصلاة ؛ وحديث ابن عمر يردّ عليه ، وظاهر الآية أقوى دليل عليه ، وسيأتي هذا في « النساء » إن شاء الله تعالى . قال الشافعي : لما رخص تبارك وتعالى في جواز ترك بعض الشروط دلّ ذلك على أن القتال في الصلاة لا يفسدها ، والله أعلم .

السادسة — لا نقصان في عدد الركعات في الخوف عن صلاة المسافر عند مالك والشافعي وجماعة من العلماء . وقال الحسن بن أبي الحسن وقتادة وغيرهما : يصلي ركعة إيماء . روى مسلم عن بكير بن الأخنس عن مجاهد عن ابن عباس قال : فرض الله الصلاة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحضر أربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة . قال ابن عبد البر : انفرد به بكير بن الأخنس وليس بحجة فيما ينفرد به ، والصلاة أولى ما احتيط فيه ، ومن صلى ركعتين في خوفه وسفره خرج من الاختلاف إلى اليقين . وقال الضحاك ابن مزاحم : يصلي صاحب خوف الموت في المسابقة وغيرها ركعة فإن لم يقدر فليكبّر تكبيرتين . وقال إسحاق بن راهويه : فإن لم يقدر إلا على تكبيرة واحدة أجزأت عنه ؛ ذكره ابن المنذر .

(١) في قوله تعالى : « وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة ... » آية ١٠٢

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ ﴾ أى ارجعوا الى ما أمرتم به من إتمام الأركان . وقال مجاهد : « أمتم » خرجتم من دار السفر الى دار الإقامة ؛ ورد الطبري على هذا القول . وقالت فرقة : « أمتم » زال خوفكم الذي أُلجأكم إلى هذه الصلاة .

السابعة — واختلف العلماء من هذا الباب في بناء الخائف إذا أمن ؛ فقال مالك : إن صلى ركعة آمناً ثم خاف ركب وبني ، وكذلك إن صلى ركعة راكباً وهو خائف ثم أمن نزل وبني ؛ وهو أحد قولي الشافعي ، وبه قال المزي . وقال أبو حنيفة : إذا افتتح الصلاة آمناً ثم خاف استقبل ولم يبن ، فإن صلى خائفاً ثم أمن بني . وقال الشافعي : يبنى النازل ولا يبنى الراكب . وقال أبو يوسف : لا يبنى في شيء من هذا كله .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ ﴾ قيل : معناه اشكروه على هذه النعمة في تعليمكم هذه الصلاة التي وقع بها الإجزاء ، ولم تفتكم صلاة من الصلوات وهو الذي لم تكونوا تعلمونه . فالكاف في قوله « كما » بمعنى الشكر ؛ تقول : افعل بي كما فعلت بك كذا مكافاة وشكراً . و « ما » في قوله « ما لم » مفعولة بعلمكم .

التاسعة — قال علماؤنا : الصلاة أصلها الدعاء ، وحالة الخوف أولى بالدعاء فلهذا لم تسقط الصلاة بالخوف ، فإذا لم تسقط الصلاة بالخوف فأحرى ألا تسقط بغيره من مرض أو نحوه ، فأمر الله سبحانه وتعالى بالمحافظة على الصلوات في كل حال من صحة أو مرض وحضر أو سفر وقدرة أو عجز وخوف أو أمن لا تسقط عن المكلف بحال ، ولا يتطرق إلى فرضيتها اختلال . وسيأتي بيان حكم المريض في آخر « آل عمران »^(١) إن شاء الله تعالى . والمقصود من هذا أن تفعل الصلاة كيف أمكن ، ولا تسقط بحال حتى لو لم يتفق فعلها إلا بالإشارة بالعين لزم فعلها ، وبهذا تميزت عن سائر العبادات كلها ، تسقط بالأعذار ويترخص فيها بالترخص . قال ابن العربي : ولهذا قال علماؤنا : وهي مسألة عظيمة إن تارك الصلاة يقتل لأنها أشبهت الإيمان الذي لا يسقط بحال ، وقالوا فيها : إحدى دعائم الإسلام لا تجوز

(١) في قوله تعالى : « الذين يذكرون الله قياماً ... » آية ١٩١

النيابة عنها ببدن ولا مال ، فيقتل تاركها . أصله الشهادتان . وسيأتي ما للعلماء في تارك الصلاة في « براءة » ^(١) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ مَّتَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ** ﴿٢٤٠﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا)** ذهب جماعة من المفسرين في تأويل هذه الآية أنَّ المتوفَّى عنها زوجها كانت تجلس في بيت المتوفَّى عنها حولا ويُتَّقَى عليها من ماله ما لم تخرج من المنزل ، فإن خرجت لم يكن على الورثة جُنَاحَ في قطع النفقة عنها ، ثم تُنسخ الحول بالأربعة الأشهر والعشر ، وتُسخت النفقة بالربُّع والثَّمن في سورة « النساء » ، قاله ابن عباس وقتادة والضحاك وابن زيد والربيع . وفي السُّكَنَى خلاف للعلماء ، روى البخاري عن ابن الزبير قال : قلت لعثمان هذه الآية في « البقرة » : **« وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا — الى قوله — غَيْرِ إِخْرَاجٍ »** قد نسختها الآية الأخرى فلم تكتبها أو تدعها؟ قال : يابن أنحى لا أُغَيِّرُ شيئاً منه من مكانه . وقال الطبري عن مجاهد : إن هذه الآية مُحْكَمَةٌ لا نسخ فيها ، والعِدَّةُ كانت قد ثبتت أربعة أشهر وعشرا ، ثم جعل الله لمن وصية منه سُكَنَى سبعة أشهر وعشرين ليلة ، فإن شاءت المرأة سكنت في وصيتها وإن شاءت خرجت ، وهو قول الله عز وجل : **« غَيْرِ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ »** . قال ابن عطية : وهذا كله قد زال حكمه بالنسخ المتفق عليه إلا ما قوله الطبري مجاهداً رحمه الله تعالى ، وفي ذلك نظر على الطبري . وقال القاضي عياض : والإجماع منعقد على أن الحول منسوخ

(١) في قوله تعالى : « فاذا انسلخ الأشهر ... » آية .

(٢) كذا في صحيح البخاري . والذي في الأصول : « ... فلم تكتبها ؟ قال : تدعها يابن أنحى ... انسخ » . قوله « أو تدعها » أى تركها في المصحف ، والشك من الراوى « وكأن ابن الزبير ظن أن الذى ينسخ حكمه لا يكتب » .

وَأَنْ عِدَّتْهَا أَرْبَعَةٌ أَشْهُرٌ وَعَشْرٌ . قَالَ غَيْرُهُ : مَعْنَى قَوْلِهِ « وَصِيَّةٌ » أَيْ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى تَجِبُ عَلَى النِّسَاءِ بَعْدَ وَفَاةِ الزَّوْجِ بِلِزُومِ الْبُيُوتِ سَنَةً ثُمَّ نَسَخَ .

قُلْتُ : مَا ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ عَنْ مُجَاهِدٍ صَحِيحٌ ثَابِتٌ ، خَرَجَ الْبُخَارِيُّ قَالَ : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا رَوْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَلٌ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ « وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا » قَالَ : كَانَتْ هَذِهِ الْعِدَّةُ تَعْتَدُّ عِنْدَ أَهْلِ زَوْجِهَا وَاجِبًا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا » إِلَى قَوْلِهِ — مِنْ مَعْرُوفٍ » قَالَ : جَعَلَ اللَّهُ لَهَا تَمَامَ السَّنَةِ سَبْعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرِينَ لَيْلَةً وَصِيَّةً ، إِنْ شَاءَتْ سَكَنَتْ فِي وَصِيَّتِهَا وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : « غَيْرِ إِخْرَاجٍ فَإِنْ تَخَرَّجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ » إِلَّا أَنْ الْقَوْلَ الْأَوَّلَ أَظْهَرَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « إِنَّمَا هِيَ أَرْبَعَةٌ أَشْهُرٌ وَعَشْرٌ وَقَدْ كَانَتْ إِحْدَاكُنِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ تَرْمِي بِالْبُعْرَةِ عِنْدَ رَأْسِ الْحَوْلِ » الْحَدِيثُ . وَهَذَا إِخْبَارٌ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَالَةِ الْمُتَوَفَّى عَنْهُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ قَبْلَ وَرُودِ الشَّرْعِ ، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ أَمَرَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى بِمِلَازِمَةِ الْبُيُوتِ حَوْلًا ثُمَّ نَسَخَ بِالْأَرْبَعَةِ الْأَشْهُرِ وَالْعَشْرِ . هَذَا مَعَ وَضُوحِهِ فِي السُّنَّةِ الثَّابِتَةِ الْمُنْقُولَةِ بِأَخْبَارِ الْإِجْمَاعِ مِنْ عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ لَا خِلَافَ فِيهِ ، قَالَ أَبُو عَمْرٍو قَالَ : وَكَذَلِكَ سَائِرُ الْآيَةِ . فَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ » مَنْسُوخٌ كُلُّهُ عِنْدَ جَمْهُورِ الْعُلَمَاءِ ثُمَّ نَسَخَ الْوَصِيَّةَ بِالسَّكَنِ لِلزَّوْجَاتِ فِي الْحَوْلِ ، إِلَّا رَاوِيَةً شَاذَّةً مَهْجُورَةً جَاءَتْ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ لَمْ يَتَّبِعْ عَلَيْهَا ، وَلَا قَالَ بِهَا فِيمَا زَادَ عَلَى الْأَرْبَعَةِ الْأَشْهُرِ وَالْعَشْرِ أَحَدٌ مِنْ عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ فِيمَا عَلِمْتُ . وَقَدْ رَوَى ابْنُ بُرَيْجٍ عَنْ مُجَاهِدٍ مِثْلَ مَا عَلَيْهِ النَّاسُ ، فَانْقَدَ الْإِجْمَاعُ وَارْتَفَعَ الْخِلَافُ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

الثَّانِيَّةُ — قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَصِيَّةٌ » قَرَأَ نَافِعٌ وَابْنُ كَثِيرٌ وَالْكَسَائِيُّ وَعَاصِمٌ فِي رَاوِيَةِ أَبِي بَكْرٍ « وَصِيَّةٌ » بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ ، وَخَبَرَهُ « لِأَزْوَاجِهِمْ » . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى عَلَيْهِمْ وَصِيَّةٌ ، وَيَكُونُ قَوْلُهُ « لِأَزْوَاجِهِمْ » صِفَةً . قَالَ الطَّبْرِيُّ قَالَ بَعْضُ النَّحَاةِ : الْمَعْنَى كَتَبَ عَلَيْهِمْ وَصِيَّةٌ ،

(١) أَيْ أَمْرًا وَاجِبًا . (٢) فِي الْأَصُولِ : « ... وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ الْخَائِلِينَ فِيمَا عَلِمْتُ » .

ويكون قوله «لأزواجهم» صفة . قال : وكذلك هي في قراءة عبد الله بن مسعود . وقرأ أبو عمرو وحمة وابن عامر «وَصِيَّةً» بالنصب ، وذلك حمل على الفعل «أى فليُوصُوا وصية» . ثم الميت لا يوصى ولكنه أراد إذا قُربوا من الوفاة . و «لأزواجهم» على هذه القراءة أيضا صفة . وقيل : المعنى أوصى الله وصية . (مَتَاعًا) أى متعوهن متاعا ، أو جعل الله لمن ذلك متاعا لدلالة الكلام عليه . ويجوز أن يكون نصبا على الحال أو بالمصدر الذى هو الوصية ؛ كقوله «أَوْ اطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ . يَتِيمًا» . والمتاع ها هنا نفقة سنتها .

الثالثة — قوله تعالى : (غَيْرِ إِخْرَاجٍ) معناه ليس لأولياء الميت ووارثي المنزل إخراجها . و «غير» نصب على المصدر عند الأخفش ، كأنه قال لا إخراجا . وقيل : نصب لأنه صفة المتاع . وقيل : نصب على الحال من الموصين ، أى متعوهن غير مُخرجات . وقيل : بترع الخافض ، أى من غير إخراج .

الرابعة — قوله تعالى : (فَإِنْ خَرَجْنَ) الآية . معناه باختيارهن قبل الحول . (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ) أى لا حرج على أحد ، وَلِيٌّ أو حاكم أو غيره ، لأنه لا يجب عليها المقام في بيت زوجها حولا . وقيل : أى لا جناح في قطع النفقة عنهن ، أو لا جناح عليهن في التشرف إلى الأزواج إذ قد انقطعت عنهن مراقبتكم أيها الورثة ، ثم عليها ألا تتروج قبل إنقضاء العدة بالحول ، أو لا جناح في تزويجهن بعد إنقضاء العدة لأنه قال «من معروف» وهو ما يوافق الشرع . (وَاللَّهُ عَزِيزٌ) صفة تقتضى الوعيد بالنسبة لمن خالف الحد في هذه النازلة فأخرج المرأة وهى لا تريد الخروج . (حَكِيمٌ) أى مُحْكِمٌ لما يريد من أمور عباده .

قوله تعالى : وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿٢٤١﴾
كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٤٢﴾

اختلف الناس في هذه الآية ؛ فقال أبو ثور : هى مُحْكَمَةٌ والمُتَعَةُ لكل مطلقة ؛ وكذلك قال الزُّهْرِيُّ حتى للامَةِ يطلقها زوجها . وكذلك قال سعيد بن جبیر : لكل مطلقة مُتَعَةٌ ،

وهو أحد قول الشافعي هذه الآية . وقال مالك : لكل مطلقة اثنتين أو واحدة بنى بها أم لا ، سَمِيَ لها صداقا أم لا الْمُتَعَةُ . إلا المطلقة قبل البناء وقد سَمِيَ لها صداقا فحسبها نصفه ، ولو لم يكن سَمِيَ لها كان لها المتعة كانت أقل من صداق المثل أو أكثر ، وليس لهذه المتعة حد ، حكاه عنه ابن القاسم . وقال ابن القاسم في إرخاء الستور من المدونة : جعل الله تعالى المتعة لكل مطلقة بهذه الآية ثم استثنى في الآية الأخرى التي قد فرض لها ولم يدخل بها فأخرجها من المتعة ، وزعم ابن زيد أنها نسختها . قال ابن عطية : ففرق ابن القاسم من لفظ النسخ إلى لفظ الاستثناء والاستثناء لا يتجبه في هذا الموضع بل هو نسخ محض كما قال زيد بن أسلم ، وإذا التزم ابن القاسم أن قوله « وللاطلاقات » يعم كل مطلقة لزمه القول بالنسخ ولا بد . وقال عطاء بن أبي رباح وغيره : هذه الآية في الثيبات اللواتي قد جُوعن ، إذ تقدّم في غير هذه الآية ذكر المتعة للواتي لم يدخل بهن ؛ فهذا قول بأن التي قد فرض لها قبل الميسيس لم تدخل قط في العموم . فهذا يجيء على أن قوله تعالى : « وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ » مخصصة لهذا الصنف من النساء ، ومتى قيل إن العموم تناوّلها فذلك نسخ لا تخصيص . وقال الشافعي في القول الآخر : لا مُتَعَةٌ إِلَّا لَئِي طُلِّقَتْ قَبْلَ الدُّخُولِ وَلَيْسَ تَمِّسِيسٌ وَلَا فَرَضٌ ، لأن من استحققت شيئا من المهر لم يحتج في حقها إلى المتعة . وقول الله عز وجل في زوجات النبي صلى الله عليه وسلم : « فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ » محمول على أنه تطوع من النبي صلى الله عليه وسلم لا وجوب له . وقوله « قَبْلَ لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمِنْ تَعَوُّهُنَّ » محمول على غير المفروضة أيضا . قال الشافعي : والمفروض لها المهر إذا طُلِّقَتْ قَبْلَ الْمَيْسِيسِ لا متعة لها لأنها أخذت نصف المهر من غير جريان وطء . والمدخول بها إذا طُلِّقَتْ فلها المتعة ، لأن المهر يقع في مقابلة الوطء والمتعة بسبب الابتذال بالعقد . وأوجب الشافعي المتعة للمختلعة والمبارئة . وقال أصحاب مالك : كيف يكون للمفتدية متعة وهي تعطى ، فكيف تأخذ متاعا ! لا متعة لمختارة الفراق من مختلعة أو مفتدية أو مبارئة أو مصالحة أو ملاءنة أو معتقة تختار الفراق ، دخل بها أم لا ، سَمِيَ لها صداقا أم لا ؛ وقد مضى هذا مبينا .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٢٤٤﴾

فيه ست مسائل :

الأولى قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ هذه رؤية القلب بمعنى ألم تعلم ، والمعنى عند سيديوه تنبّه الى أمر الدّين . ولا تحتاج هذه الرؤية إلى مفعولين . وقرأ أبو عبد الرحمن السّلميّ « ألم تر » بجزم الراء ، وحذفت الهمزة حذفاً من غير إلقاء حركة لأن الأصل ألم تره . وقصة هؤلاء أنهم قوم من بني إسرائيل وقع فيهم الوباء وكانو بقرية يقال لها « دَاوَرْدَان ^(١) » فخرجوا منها هاربين فزلوا واديا فأماتهم الله تعالى . قال ابن عباس : كانوا أربعة آلاف خرجوا فرارا من الطاعون وقالوا : نأتى أرضاً ليس بها موت ، فأماتهم الله تعالى ؛ فترّبهم نبيّ فدعا الله تعالى فأحياهم . وقيل : لأنهم ماتوا ثمانية أيام . وقيل سبعة ، والله أعلم . قال الحسن : أماتهم الله قبل آجالهم عقوبة لهم ، ثم بعثهم إلى بقية آجالهم . وقيل : إنما فعل ذلك بهم معجزة لنبيّ من أنبيائهم ، قيل كان اسمه شَمْعُون . وحكى النقاش أنهم فزوا من الحمى . وقيل : إنهم فزوا من الجهاد لما أمرهم الله به على لسان حَزَقِيل النبيّ عليه السلام ؛ فخافوا الموت بالقتل في الجهاد فخرجوا من ديارهم فرارا من ذلك . فأماتهم الله ليعزّفهم أنه لا يخيمهم من الموت شيء ، ثم أحياهم وأمرهم بالجهاد بقوله تعالى : « وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » ؛ قاله الضّحّاك . قال ابن عطية : وهذا القصص كله لين الأسانيد ، وإنما اللازم من الآية أن الله تعالى أخبر نبيّه محمداً صلى الله عليه وسلم إخباراً في عبارة التنبيه والتوقيف عن قوم من البشر خرجوا من ديارهم فرارا من الموت فأماتهم الله تعالى ثم أحياهم ليرؤواهم وكلّ من خلّف من بعدهم أن الإمامة إنما هي بيد الله تعالى لا بيد غيره ؛ فلا معنى لخوف خائف ولا لاغترار

(١) داوردان (يفتح الواو وسكون الراء وآخره نون) من نواحي شرق واسط بينهما فرسخ . (معجم ياقوت) .

مُغْتَرٍّ. وجعل الله تعالى هذه الآية مقدمة بين يدي أمر المؤمنين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم بالجهاد؛ هذا قول الطبري وهو ظاهر وصف الآية .

قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ أُلُوفٌ ﴾ قال الجمهور : هي جمع ألف . قال بعضهم : كانوا ستمائة ألف . وقيل : كانوا ثمانين ألفا . ابن عباس : أربعين ألفا . أبو مالك : ثلاثين ألفا . السدي : سبعة وثلاثين ألفا . وقيل : سبعين ألفا ؛ قاله عطاء بن أبي رباح . وعن ابن عباس أيضا أربعين ألفا وثمانية آلاف ؛ رواه عنه ابن جريج . وعنه أيضا ثمانية آلاف ، وعنه أيضا أربعة آلاف ، وقيل ثلاثة آلاف . والصحيح أنهم زادوا على عشرة آلاف لقوله تعالى : « وَهُمْ أُلُوفٌ » وهو جمع الكثرة ، ولا يقال في عشرة فسادونها أُلُوف . وقال ابن زيد في لفظة أُلُوف : إنما معناها وهم مؤتلفون ، أي لم تخرجهم فرقة قومهم ولا فتنة بينهم إنما كانوا مؤتلفين ، فخالفت هذه الفرقة فخرجت فرارا من الموت وابتغاء الحياة بزعمهم فأماهم الله في مناجهم بزعمهم . فألوف على هذا جمع ألف ؛ مثل جالس وجلوس . قال ابن العربي : أماهم الله تعالى [مدة ^(١)] عقوبة لهم ثم أحياهم ؛ وميتة العقوبة بعدها حياة ، وميتة الأجل لا حياة بعدها . قال مجاهد : إنهم لما أحيوا رجعوا إلى قومهم يعرفون ^(٢) أنهم كانوا موق [سحنة الموت على وجوههم ، ولا يلبس أحد منهم ثوبا إلا عاد كفنا دسما ^(٣) حتى ماتوا لآجالهم التي كتبت لهم . ابن جريج عن ابن عباس : وبقيت الراحة على ذلك السبط من بني إسرائيل إلى اليوم . وروى أنهم كانوا بواسط العراق . ويقال : إنهم أحيوا بعد أن أئنتوا ؛ فتلك الراحة موجودة في نسلهم اليوم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ أي لحذر الموت ؛ فهو نصب لأنه مفعول له . و « مَوْتُوا » أمر تكوين ، ولا يبعد أن يقال : نودوا وقيل لهم موتوا . وقد حكي أن ملكين صاحبا بهم : موتوا فماتوا ؛ فالمعنى قال لهم الله بواسطة الملكين موتوا ، والله أعلم .

(١) زيادة عن كتاب أحكام القرآن لابن العربي .

(٢) زيادة عن الطبري .

(٣) الدسم : الدنس والوساخة .

الثالثة - أصح هذه الأقوال وأشهرها أنهم خرجوا فرارا من الوباء؛ رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : خرجوا فرارا من الطاعون فماتوا، فدعى الله نبي من الأنبياء أن يحييهم حتى يعبدوه فأحياهم الله . وقال عمرو بن دينار في هذه الآية : وقع الطاعون في قريتهم فخرج أناس وبقى أناس ومن خرج أكثر من بقي . قال : فبجا الذين خرجوا ومات الذين أقاموا ؛ فلما كان في الثانية خرجوا بأجمعهم إلا قليلا فأماتهم الله ودواهم ، ثم أحياهم فرجعوا الى بلادهم وقد توالدت ذريتهم . وقال الحسن : خرجوا حذارا من الطاعون فأماتهم الله ودواهم في ساعة واحدة وهم أربعون الفا .

قلت : وعلى هذا ترتب الاحكام في هذه الآية ؛ فروى الأئمة واللفظ للبخاري من حديث عامر بن سعد بن أبي وقاص أنه سمع أسامة بن زيد يحدث سعدا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الوباء فقال : " رَجَزٌ وَعَذَابٌ عَذْبٌ بِهِ بَعْضُ الْأُمَمِ ثُمَّ بَقِيَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ فَيَذْهَبُ الْمَرَّةُ وَيَأْتِي الْأُخْرَى فَمَنْ سَمِعَ بِهِ بَارِضٌ فَلَا يَقْدَمَنَّ عَلَيْهِ وَمَنْ كَانَ بَارِضٌ وَقَعَ بِهَا فَلَا يَخْرُجْ فِرَارًا مِنْهُ " . وأخرجه أبو عيسى الترمذي فقال : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَنْبَأَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ الطَّاعُونَ فَقَالَ : " بَقِيَّةٌ رَجَزٌ أَوْ عَذَابٌ أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَإِذَا وَقَعَ بَارِضٌ وَأَتَمَّ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا وَإِذَا وَقَعَ بَارِضٌ وَلَسْتُمْ بِهَا فَلَا تَهَيِّطُوا عَلَيْهَا " قال : حديث حسن صحيح . وبمقتضى هذه الأحاديث عمل عمر والصحابه رضوان الله عليهم لما رجوا من سرغ^(١) حين أخبرهم عبد الرحمن بن عوف بالحديث ، على ما هو مشهور في الموطأ وغيره . وقد كره قوم الفرار من الوباء والأرض السقيمة . روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : الفرار من الوباء كالفرار من الزحف . وقصة عمر في خروجه الى الشام مع أبي عبيدة معروفة ، وفيها : أنه رجع . وقال الطبري : في حديث سعد دلالة على أن على المرء تَوَقَّى المكاره قبل نزولها ، وتجنَّب الأشياء المخوفة قبل هجومها ، وأن عليه الصبر وترك الجزع بعد نزولها ؛ وذلك أنه عليه

(١) سرغ : موضع من الشام قيل انه وادي تبوك ، وقيل بقرب تبوك .

السلام نهي من لم يكن في أرض الوباء عن دخولها إذا وقع فيها ، ونهى من هو فيها عن الخروج منها بعد وقوعه فيها فرارا منه . فكذاك الواجب أن يكون حكم كل مُتَّقٍ من الأمور غوائلها ، سبيله في ذلك سبيل الطاعون . وهذا المعنى نظير قوله عليه السلام : " لا تَمَتَّنُوا لقاء العدو وسألوا الله العافية فإذا لقيتموهم فأصبروا " .

قلت : وهذا هو الصحيح في الباب ، وهو مقتضى قول الرسول عليه السلام وعليه عمل أصحابه البررة الكرام ، وقد قال عمر لأبي عبيدة محتجا عليه لما قال له : أفرارا من قَدَر الله ! فقال عمر : لو غيرك قالها يا أبا عبيدة ! نعم ، نفر من قَدَر الله إلى قَدَر الله . المعنى : أى لا محيص للإنسان عما قدره الله له وعليه ، لكن أمرنا الله تعالى بالتحرز من المخاوف والهلكات ، وباستفراغ الوسع في التوق من المكروهات . ثم قال له : أرأيت لو كانت لك إبل فهبطت واديا له عُذُوتَانِ إحداهما خَصْبَةٌ والأخرى جَذْبَةٌ ، أليس إن رَعَيْتَ الْخَصْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ الله ، وإن رَعَيْتَ الْجَذْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ الله . فرجع عمر من موضعه ذلك إلى المدينة . قال الْكَيَّا الطبري : ولا نعلم خلافا أن الكفار أو قُطَاعَ الطريق إذا قصدوا بلدة ضعيفة لا طاقة لأهلها بالقاصدين فلهم أن يَتَنَحَّوْا من بين أيديهم ، وإن كانت الآجال المقَدَّرَة لا تزيد ولا تنقص . وقد قيل : إنما نهى عن الفرار منه لأن الكائن بالموضع الذي الوباء فيه لعله قد أخذ بحظ منه لاشتراك أهل ذلك الموضع في سبب ذلك المرض العام ، فلا فائدة لفراره بل يضيف إلى ما أصابه من مبادئ الوباء مشقات السفر فتضاعف الآلام ويكثر الضرر فيهلكون بكل طريق ويُطرحون في كل بَحْوَةٍ ومَضِيقٍ ، ولذلك يقال : ما فرأ أحد من الوباء فسلم ؛ حكاه ابن المدائني . ويكفي في ذلك موعظة قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا » ولعله إن فزونا يقول : إنما نجوت من أجل خروجي عنه فيسوء اعتقاده . وبالجملة فالفرار منه ممنوع لما ذكرناه ولما فيه من تخلية البلاد ، ولا تخلو من مستضعفين يصعب عليهم الخروج منها ، ولا يتأتى لهم ذلك ،

(١) العدو (بضم العين وكسرهما وسكون الدال) : شاطئ الوادي وحافته .

وَيَتَأَذُونَ بِحُلُوِّ الْبِلَادِ مِنَ الْمَيَاسِيرِ الَّذِينَ كَانُوا أَرْكَانًا لِلْبِلَادِ وَمَعُونَةً لِّلْمُسْتَغْفِقِينَ . وَإِذَا كَانَ الْوَبَاءُ بِأَرْضٍ فَلَا يَقْدَمُ عَلَيْهِ أَحَدٌ أَخْذًا بِالْحَزْمِ وَالْحَذَرِ وَالتَّحَرُّزِ مِنْ مَوَاضِعِ الضَّرَرِ ، وَدَفْعًا لِلْأَوْهَامِ الْمَشْوِشَةِ بِنَفْسِ الْإِنْسَانِ ؛ وَفِي الدَّخُولِ عَلَيْهِ الْهَلَاكُ ، وَذَلِكَ لَا يَجُوزُ فِي حَكَمِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَإِنْ صَيَانَةُ النَّفْسِ عَنِ الْمَكْرُوهِ وَاجِبَةٌ ، وَقَدْ يَخَافُ عَلَيْهِ مِنْ سُوءِ الْإِعْتِقَادِ أَنْ يَقُولَ : لَوْلَا دَخُولِي فِي هَذَا الْمَكَانِ لَمَا نَزَلَ بِي مَكْرُوهٌ . فَهَذِهِ فَائِدَةُ النَّهْيِ عَنْ دَخُولِ أَرْضٍ بِهَا الطَّاعُونَ أَوِ الْخُرُوجِ مِنْهَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقَدْ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : الطَّاعُونَ قَتْنَةٌ عَلَى الْمَقِيمِ وَالْفَارِ ؛ أَمَا الْفَارِ فَيَقُولُ : بِفِرَارِي نَجُوتَ ، وَأَمَا الْمَقِيمُ فَيَقُولُ : أَقَمْتُ قَتْنَةً ؛ وَإِلَى نَحْوِ هَذَا أَشَارَ مَالِكٌ حِينَ سُئِلَ عَنْ كِرَاهَةِ النَّظَرِ إِلَى الْمَجْدُومِ فَقَالَ : مَا سَمِعْتُ فِيهِ بِكَرَاهَةٍ ، وَمَا أَرَى مَا جَاءَ مِنَ النَّهْيِ عَنْ ذَلِكَ إِلَّا خِيفَةً أَنْ يُفْرَعَهُ أَوْ يُخَفِّفَهُ شَيْءٌ يَقَعُ فِي نَفْسِهِ ؛ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْوَبَاءِ : ” إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ فِي أَرْضٍ فَلَا تَقْدَمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ “ . وَسُئِلَ أَيْضًا عَنِ الْبَلَدَةِ يَقَعُ فِيهَا الْمَوْتُ وَأَمْرَاضٌ ، هَلْ يَكْرَهُ الْخُرُوجَ مِنْهَا ؟ فَقَالَ : مَا أَرَى بَأْسًا خَرَجَ أَوْ أَقَامَ .

الرابعة — فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ” إِذَا وَقَعَ الْوَبَاءُ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ “ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ الْخُرُوجُ مِنْ بَلَدَةِ الطَّاعُونَ عَلَى غَيْرِ سَبِيلِ الْفِرَارِ مِنْهُ ، إِذَا اعْتَقَدَ أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيَخْطِئْهُ ، وَكَذَلِكَ حَكَمُ الدَّخُولِ إِذَا أُيْقِنَ أَنَّ دَخُولَهُ لَا يَجْلِبُ إِلَيْهِ قَدَرًا لَمْ يَكُنْ اللَّهُ قَدْرَهُ لَهُ ؛ فَبَاحَ لَهُ الدَّخُولُ إِلَيْهِ وَالْخُرُوجُ مِنْهُ عَلَى هَذَا الْحَدِّ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ ، وَاللَّهُ عِلْمٌ .

الخامسة — فِي فَضْلِ الصَّبْرِ عَلَى الطَّاعُونَ وَبَيَانِهِ . الطَّاعُونَ وَزَنَهُ فَاعُولٌ مِنَ الطَّعْنِ ، غَيْرُ أَنَّهُ لَمْ يَدْخُلْ بِهِ عَنْ أَصْلِهِ وَضَعُ دَالٍّ عَلَى الْمَوْتِ الْعَامِ بِالْوَبَاءِ ؛ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ . وَيُرْوَى مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ” فَنَاءُ أَقْمَتِي بِالطَّعْنِ وَالطَّاعُونَ “ قَالَتْ : الطَّعْنُ قَدْ عَرَفْنَاهُ فَمَا الطَّاعُونَ ؟ قَالَ : ” غُدَّةٌ كَغُدَّةِ الْبَعِيرِ تَخْرُجُ فِي الْمَرَأَقِ ^(١) ”

(١) الغدة : طاعون الإبل . وقبلها تسلم منه . (٢) المراق : ماسفل من البطن فما تحته من المواضع

التي ترق جلودها . واحدها مرق . وقال الجوهري : لا واحد لها .

والآباط“ . قال العلماء : وهذا الوباء قد يرسله الله نعمة وعقوبة على من يشاء من العصابة من عبده وكفرتهم ، وقد يرسله شهادة ورحمة للصلحين ؛ كما قال معاذ في طاعون عمواس^(١) : إنه شهادة ورحمة لكم ودعوة نبيكم ، اللهم أعط معاذا وأهله نصيبهم من رحمتك . فطعن في كفه رضى الله عنه . قال أبو قلابة : قد عرفت الشهادة والرحمة ولم أعرف مادعوة نبيكم فسألت عنها فقيل : دعا عليه السلام أن يجعل فناء أمته بالطعن والطاعون حين دعا ألا يجعل بأس أمتهم فمنعها فدعا بهذا . ويروى من حديث جابر وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ”الفاز من الطاعون كالفاز من الزحف والصابر فيه كالصابر في الزحف“ . وفي البخاري عن يحيى بن يعمر عن عائشة أنها أخبرته أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فأخبرها نبي الله صلى الله عليه وسلم : ” أنه كان عذابا يبعثه الله على من يشاء فجعله الله رحمة للمؤمنين فليس من عبسد يقع الطاعون فيمكث في بلده صابرا يعلم أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر الشهيد“ . وهذا تفسير لقوله عليه الصلاة والسلام : ” الطاعون شهادة والمطعون شهيد“ أى الصابر عليه المحتسب أجره على الله العالم أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله عليه ؛ ولذلك تمنى معاذ أن يموت فيه لعلمه أن من مات فهو شهيد . وأما من جزع من الطاعون وكرهه وفر منه فليس بداخل في معنى الحديث ، والله أعلم .

السادسة — قال أبو عمر : لم يبلغني أن أحدا من حملة العلم فر من الطاعون إلا ما ذكره ابن المدائني أن علي بن زيد بن جذعان هرب من الطاعون إلى السبالة فكان يجمع كل جمعة ويرجع ؛ فكان إذا جمع صاحوا به : فر من الطاعون ! فمات بالسبالة . قال : وهرب عمرو بن عبيد ورباط بن محمد إلى الرباطية فقال إبراهيم بن علي الفقيمي في ذلك : ولما استغفر الموت كل مكذب * صبرت ولم يصبر رباط ولا عمرو

(١) عمواس (روى بكسر أوله وسكون ثانيه ، وروى بفتح أوله وثانيه وآخره سين مهمله) : كورة من فلسطين بالقرب من بيت المقدس ، ومنها كان ابتداء الطاعون في أيام عمر رضى الله عنه ثم فشا في أرض الشام فمات منه خلق كثير لا يحصى من الصحابة رضى الله عنهم ومن غيرهم ، وذلك في سنة ١٨ للهجرة .
(٢) السبالة (بفتح أوله وتخفيف ثانيه) : موضع بقرب المدينة ، وهي أول مرحلة لأهل المدينة إذا أرادوا مكة .
وقيل : هي بين ملل والروحاء في طريق مكة إلى المدينة . (عن شرح القاموس) .

وذكر أبو حاتم عن الأصمعي قال : هرب بعض البصريين من الطاعون فركب حمارا له ومضى بأهله نحو سفوان^(١)، فسمع حاديا يحدو خلفه :

لن يسبق الله على حمار ■ ولا على ذى منعة طيار
أو يأتي الخنف على مقدار ■ قد يصبح الله أمام الساري

وذكر المدائني قال : وقع الطاعون بمصر في ولاية عبد العزيز بن مروان فخرج هاربا منه فقتل قرية من قرى الصعيد يقال لها « سكر »^(٢) . فقدم عليه حين نزلها رسول لعبد الملك ابن مروان . فقال له عبد العزيز : ما اسمك ؟ فقال له : طالب بن مدرك . فقال : أوه ! ما أراني راجعا الى القسطنطينية ! فمات في تلك القرية .

قوله تعالى : وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٤﴾

هذا خطاب لأمة محمد صلى الله عليه وسلم بالقتال في سبيل الله في قول الجمهور . وهو الذى ينوى به أن تكون كلمة الله هى العليا . وسئل الله كثيرة فهى عامة فى كل سبيل ؛ قال الله تعالى : « قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي » . قال مالك : سئل الله كثيرة ، وما من سبيل إلا يُقاتل عليها أو فيها أو لها ، وأعظمها دين الإسلام ■ لا خلاف فى هذا . وقيل : الخطاب للذين أُحيوا من بنى إسرائيل ؛ روى عن ابن عباس والضحاك . والواو على هذا فى قوله « وقاتلوا » عاطفة على الأمر المتقدم ، وفى الكلام متروك تقديره وقال لهم قاتلوا . وعلى القول الأول عاطفة جملة كلام على جملة ما تقدم ■ ولا حاجة إلى إضمار فى الكلام . قال النحاس : « وقاتلوا » أمر

(١) سفوان (بالتحريك) : ماء على قدر مرحلة من باب المريد بالبصرة . (معجم ياقوت) .

(٢) سكر (وزان زفر) : موضع بشرقية الصعيد بينه وبين مصر يومان ، كان عبد العزيز بن مروان يخرج اليه كثيرا . (عن ياقوت) . وقد ورد فى الأصول : « سكن » بالنون وهو تحريف ■

(٣) أوه : كلمة يقولها الرجل عند الشكاية والتوجع وهى ساكنة الواو مكسورة الهاء ، وربما نلبوا الواو ألفا فقالوا : « آه من كذا » ، وربما شددوا الواو وكسروها وسكنوا الهاء فقالوا : « آوه » ، وبعضهم يفتح الواو مع التشديد فيقول : « آوه » . (عن النهاية) .

من الله تعالى للمؤمنين ألا تهربوا كما هرب هؤلاء . (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) أى يسمع قولكم إن قلتم مثل ما قال هؤلاء ويعلم مرادكم به . وقال الطبري : لا وجه لقول من قال إن الأمر بالقتال للذين أحيوا . والله أعلم .

قوله تعالى : مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَ
أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٤٥﴾
فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا) لما أمر الله تعالى بالجهاد والقتال على الحق ، إذ ليس شيء من الشريعة إلا ويجوز القتال عليه وعنه وأعظمها دين الإسلام كما قال مالك ، حرّض على الإنفاق في ذلك . فدخل في هذا الخبر المقاتل في سبيل الله فإنه يُقرض به رجاء الثواب كما فعل عثمان رضي الله عنه في جيش العسرة ^(١) . و«مَنْ» رفع بالابتداء ، و«ذا» خبره ، و«الذي» نعت لذا ، وإن شئت بدل . ولما نزلت هذه الآية بادر أبو الدّحداح إلى التصديق بماله ابتغاء ثواب ربه . أخبرنا الشيخ الفقيه الإمام المحدث القاضي أبو عامر يحيى بن عامر بن أحمد بن منيع الأشعري نسبا ومذهبا بقُرطبة أعادها الله في ربيع الآخر عام ثمانية وعشرين وستمائة قراءة مثنى عليه قال : أخبرنا أبي إجازة قال قرأت على أبي بكر عبد العزيز بن خلف بن مدين الأزدي عن أبي عبد الله بن سعدون سمعا عليه قال حدثنا أبو الحسن علي بن مهران قال حدثنا أبو الحسن محمد بن عبد الله بن زكريا بن حيوة النيسابوري سنة ست وستين وثلاثمائة قال أنبأنا عمي أبو زكريا يحيى بن زكريا قال حدثنا محمد بن معاوية ابن صالح قال حدثنا خلف بن خليفة عن حميد الأعرج عن عبد الله بن الحارث عن عبد الله

(١) جيش العسرة : جيش غزوة تبوك سمي بها لانه كان في زمان عسرة من الناس وشدة من الحر وجذب البلاد ؛ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس بالجهاز وحض أهل الغنى على النفقة في سبيل الله ، فأفق عثمان رضي الله عنه في ذلك نفقة عظيمة . قال ابن هشام : حدثني من أثق به أن عثمان أفاق ألف دينار غير الإبل والزاد وما يتعلق بذلك ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم ارض عن عثمان فاني عنه راض » .

(٢) في بعض الأصول : « أبو عامر يحيى بن أحمد بن ربيع الأشعري » .

ابن مسعود قال : لما نزلت « من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً » قال أبو الدَّحْدَاح : يا رسول الله : أو إن الله تعالى يريد منا القَرْضَ ؟ قال : « نعم يا أبا الدَّحْدَاح » ! قال : أرئى يدك فناوله ؛ قال : فإنى أقرضت الله حائطاً فيه ستمائة نخلة . ثم جاء يمشى حتى أتى الحائط وأُم الدَّحْدَاح فيه وعياله ؛ فنادها : يا أُم الدَّحْدَاح ؛ قالت : لَّيْكَ ؛ قال : اخرجى ، قد أقرضت ربى عز وجل حائطاً فيه ستمائة نخلة . وقال زيد بن أسلم : لما نزل « من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً » قال أبو الدَّحْدَاح : فإداك أبى وأُمى يا رسول الله ! إن الله يستقرضنا وهو غنى عن القرض ؟ قال : « نعم يريد أن يدخلكم الجنة به » . قال : فإن إن أقرضت ربى قرضاً يضمن لى به وليصَّيَّبَتِ الدَّحْدَاحَةُ معى الجنة ؟ قال : « نعم » قال : ناولنى يدك ؛ فناوله رسول الله صلى الله عليه وسلم يده . فقال : إن لى حديقَتين إحداهما بالسافلة والأخرى بالعالية ، والله لا أملك غيرهما قد جعلتهما قرضاً لله تعالى . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اجعل إحداهما لله والأخرى دَعْماً مَعِيشَةً لك ولعيالك » . قال : فأشهدك يا رسول الله أنى قد جعلت خيرهما لله تعالى وهو حائط فيه ستمائة نخلة . قال : « إذا يحزبك الله به الجنة » . فانطلق أبو الدَّحْدَاح حتى جاء أُم الدَّحْدَاح وهى مع صبيانها فى الحديقة تدور تحت النخل فأنشأ يقول :

هَذَاكَ رَبِّ سُبُلُ الرَّشَادِ * إِلَى سَبِيلِ الْخَيْرِ وَالسَّادِدِ

يَبْنِي مِنَ الْحَائِطِ بِالْوِدَادِ * فَقَدْ مَضَى قَرْضًا إِلَى التَّنَادِ

أَقْرَضْتُهُ اللَّهَ عَلَى اعْتِمَادِي * بِالطَّوْعِ لَأَمِّنٌ وَلَا أَرِيدَادِ

إِلَّا رَجَاءَ الضَّعْفِ فِي الْمَعَادِ * فَأَرْتَجِي بِالنَّفْسِ وَالْأَوْلَادِ

وَالْبِرِّ لَا شَكَّ نَفِيرُ زَادِ * قَدَّمَهُ الْمَرْءُ إِلَى الْمَعَادِ

قالت أُم الدَّحْدَاح : ربح بيعك ! بارك الله لك فيما اشتريت ! وأجابته أُم الدَّحْدَاح

وأنشأت تقول :

بَشْرَكَ اللَّهَ بَخِيرٍ وَفَرَحَ * مِثْلُكَ أَدَّى مَا لَدَيْهِ وَنَصَحَ

قَدْ مَتَّعَ اللَّهُ عِبَالِي وَمَتَّعَ * بِالْعَجْوَةِ السَّودَاءِ وَالزَّهْوِ الْبَلَحَ

وَالْعَبْدُ يَسْعَى وَلَهُ مَا قَدْ كَدَحَ * طَوَّلَ اللَّيَالِي وَعَلَيْهِ مَا أَجْتَرَحَ

ثم أقبلت أم الدحداح على صبيانها تُخرج ما في أفواههم وتتفُض ما في أكمامهم حتى أفضت إلى الحائط الآخر؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «كم من عَذِيٍّ رَدَّاحٍ وَدَارِيَّاحٍ^(١) لَأَبِ الدَّحْدَاحِ^(٢)».

الثانية — قال ابن العربي: «انقسم الخلق بحكم الخالق وحكمته وقدرته ومشيتته وقضائه وقدره حين سمعوا هذه الآية أقساما فتفرقوا فرقا ثلاثة: الفرقة الأولى الرَّذَلَى قالوا: إن ربَّ محمد محتاج فقير اليينا ونحن أغنياء، فهذه جهالة لا تخفى على ذى لب، فردَّ الله عليهم بقوله: «لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ». الفرقة الثانية لما سمعت هذا القول آثرت الشُّحَّ والبخل وقدمت الرغبة في المال، فما أنفقت في سبيل الله ولا فكَّت أسيرا ولا أعانت أحدا، تكاسلا عن الطاعة ورُكُونا إلى هذه الدار. الثالثة لما سمعت بادرت إلى أمثاله وآثر المحجب منهم بسرعة بماله كأبي الدحداح وغيره».

الثالثة — قوله تعالى: ((قَرْضًا حَسَنًا)) القَرْض: اسم لكل ما يُلتَمَسُ عليه الجزاء. وأقرض فلان فلانا أى أعطاه ما يتجازه؛ قال الشاعر وهو ليبي:

وَإِذَا جُوزِيَتْ قَرْضًا فَأَجْرِيهِ * إِنَّمَا يَجْزِي أَلْفِي لَيْسَ الْجَمَلُ

والقَرْض بالكسر لغة فيه حكاها الكسائي. واستقرضت من فلان أى طلبت منه القَرْض فأقرضني. وأقرضت منه أى أخذت القرض. وقال الزجاج: القَرْض في اللغة البلاء الحسن والبلاء السيئ؛ قال أُمَيَّة:

كُلَّ أَمْرٍ سَوْفَ يُجْزَى قَرْضَهُ حَسَنًا ■ أَوْ سَيِّئًا وَمَدِينًا مِثْلَ مَا دَانَا
وقال آخر:

تُجَازَى القُرُوضُ بِأَمْثَالِهَا * فَبِالْخَيْرِ خَيْرًا وَبِالشَّرِّ شَرًّا

وقال الكسائي: القرض ما أسلفت من عملٍ صالح أو سيئ. وأصل الكلمة القطع؛ ومنه المقرض. وأقرضته أى قطعتُ له من مالى قطعة يُجَازَى عليها. وأقرض القوم: انقطع

(١) العَذِي (بفتح فسكون) = النخلة. وبكسر فسكون: العرجون بما فيه من الشاربخ. ورداح ثقبلة.

(٢) الفياح (بالتشديد والتخفيف): الواسع.

أثرهم وهلكوا . والقرض ههنا : اسم ، ولولاه لقال إقراضا ، وأستدعاء القرض في هذه الآية إنما هو تأنيس وتقريب للناس بما يفهمونه ، والله هو الغنى الحميد ؛ لكنه تعالى شبه عطاء المؤمن في الدنيا بما يرجوه ثوابه في الآخرة بالقرض كما شبه إعطاء النفوس والأموال في أخذ الجنة بالبيع والشراء ، حسب ما يأتي بيانه في « براءة » ^(١) . وقيل المراد بالآية الحث على الصدقة وإنفاق المال على الفقراء المحتاجين والتوسعة عليهم ، وفي سبيل الله بنصرة الدين . وكفى الله سبحانه عن الفقير بنفسه العلية المتزهة عن الحاجات ترغيباً في الصدقة ، كما كفى عن المريض والجائع والعطشان بنفسه المقدسة عن النقائص والآلام . ففي صحيح الحديث إخباراً عن الله تعالى : « يَا بَنَ آدَمَ مَرِضْتُ فَلَمْ تُعْذِنِي وَأَسْتَطْعَمْتَنِي فَلَمْ تُطْعِمْنِي وَاسْتَسْقَيْتَنِي فَلَمْ تُسْقِنِي » قال : يا رب كيف أسقيك وأنت رب العالمين ؟ قال : « استسقاك عبيدي فلان فلم تسقه أما إنك لو سقيته وجدت ذلك عندي » . وكذا فيما قبل ؛ أخرجه مسلم والبخاري وهذا كله خرج مخرج التشریف لمن كفى عنه ترغيباً لمن خوطب به .

الرابعة - يجب على المستقرض رد القرض ، لأن الله تعالى بين أن من أنفق في سبيل الله لا يضيع عند الله بل يرد الثواب قطعاً وأبهم الجزاء . وفي الخبر : « النفقة في سبيل الله تُضَاعَفُ إِلَى سَبْعِينَ ضِعْفًا وَأَكْثَرُ » على ما يأتي بيانه في هذه السورة عند قوله تعالى : « مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ » الآية ^(٢) . وقال هاهنا « فَيُضَاعَفُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً » ، وهذا لا نهاية له ولا حد .

الخامسة - ثواب القرض عظيم لأن فيه توسعة على المسلم وتفرجاً عنه . خرج ابن ماجه في سننه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « رأيت ليلة أسري بي على باب الجنة مكتوباً الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر فقلت لجبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة قال لأن السائل يسأل وعنده والمستقرض لا يستقرض إلا من حاجة » . قال : حدثنا محمد بن خلف العسقلاني حدثنا يعلى حدثنا سليمان بن يسير

(١) في قوله تعالى : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم » آية ١١١ (٢) آية ٢٦١

عن قيس بن رومي قال : كان سليمان بن أذنان^(١) يُقرض علقمة ألف درهم إلى عطائه ، فلما نخرج عطاؤه تقاضاها منه واشتد عليه فقضاه ، فكان علقمة غضب فمكث أشهراً ثم أتاه فقال : أقرضني ألف درهم إلى عطائي ، قال : نعم وكرامة ! يا أم عتبة هلمّي تلك الخريطة المختومة التي عندي ، قال : بغاءت بها فقال : أما والله إنها لدرَاهمك التي قضيتني ما حرّكت منها درهما واحداً ، قال : قلله أبوك ؟ ما حملك على ما فعلت بي ؟ قال : ما سمعتُ منك ؛ قال : ما سمعتُ مني ؟ قال : سمعتك تذكر عن ابن مسعود أنّ النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما من مُسلم يُقرض مُسهما قرصاً مرتين إلا كان كصديقها مرة " قال : كذلك أنبأني ابن مسعود .

السادسة — قرض الآدمي للواحد واحد ، أي يردّ عليه مثل ما أقرضه . واجمع أهل العلم على أن استقراض الدنانير والدرهم والحنطة والشعير والتمر والزبيب وكلّ ما له مثل من سائر الأطعمة جائز . وأجمع المسلمون نقلاً عن نبيهم صلى الله عليه وسلم أن اشتراط الزيادة في السلف ريباً ولو كان قبضة من علف — كما قال ابن مسعود — أوحية واحدة . ويجوز أن يردّ أفضل مما يستلف إذا لم يشترط ذلك عليه ، لأن ذلك من باب المعروف استدلالاً بحديث أبي هريرة في البكر : " إن خياركم أحسنكم قضاء " رواه الأئمة : البخاري ومسلم وغيرهما . فأثنى صلى الله عليه وسلم على من أحسن القضاء ، واطلق ذلك ولم يقيده بصفة . وكذلك قضّى هو صلى الله عليه وسلم في البكر وهو الفتي المختار من الإبل جملاً خياراً رباعياً . والخيار المختار . والرباعي هو الذي دخل في السنة الرابعة لأنه يلقى فيها رباعيته وهي التي تلي الثنايا وهي أربع رباعيات ، مخففة الباء . وهذا الحديث دليل على جواز قرض الحيوان ، وهو مذهب الجمهور ، ومنع من ذلك أبو حنيفة وقد تقدّم .

السابعة — ولا يجوز أن يهدى من استقرض هدية للقرض ، ولا يحل للقرض قبولها إلا أن يكون عادتهما ذلك ؛ بهذا جاءت السنة : نخرج ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار قال حدثنا إسماعيل بن عياش حدثنا عتبة بن حميد الضبي عن يحيى بن أبي إسحاق الهنائي قال :

(١) في القاموس وشرحه : سليمان بن أذنان (مثنى أذن) .

سألت أنس بن مالك عن الرجل مَنَّا يُقرض أخاه المال فيُهدى إليه؟ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا أقرض أحدكم أخاه قرضاً فأهدى له أو حمّله على دابته فلا يقبلها ولا يركبها إلا أن يكون جرى بينه وبينه قبل ذلك".

الثامنة — القرض يكون من المال — وقد بينا حكمه — ويكون من العِرض ؛ وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : "أعجز أحدكم أن يكون كأبي صُمَّمَ كان إذا خرج من بيته قال اللهم إني قد تصدّقت بعِرضي على عبادك" . وروى عن ابن عمر : أقرض من عِرضك ليوم فقرك ؛ يعني من سَبَك فلا تأخذ منه حقاً ولا تُقيم عليه حدّاً حتى تأتى يوم القيامة مُوفراً الأجر . وقال أبو حنيفة : لا يجوز التصدّق بالعِرض لانه حق الله ؛ وروى عن مالك . ابن العربي : وهذا فاسد ، قال عليه السلام في الصحيح : "إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام" الحديث . وهذا يقتضى أن تكون هذه المحترّمات الثلاث تجرى مجرى واحد في كونها باحترامها حقاً للأدنى .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿حَسَنًا﴾ قال الواقدي : محتسباً طيبة به نفسه . وقال عمرو ابن عثمان الصّدفي : لا يمتنّ به ولا يؤذى . وقال سهل بن عبد الله : لا يعتقد في قرضه عوضاً . العاشرة — قوله تعالى ﴿فِيضَاعِفُهُ لَهُ﴾ قرأ عاصم وغيره «فيضاعفه» بالألف ونصب الفاء . وقرأ ابن كثير وأبو جعفر وشيبة بالتشديد ورفع الفاء . وقرأ الآخرون بالألف ورفع الفاء . فمن رفعه نسقه على قوله : «يقرض» وقيل : على تقدير هو يضاعفه . ومن نصب فجواباً للاستفهام بالفاء . وقيل : بإضمار «أن» والتشديد والتخفيف لغتان . دليل التشديد «أضاعفاً كثيرة» لأن التشديد للتكثير . قال الحسن والسّدي : لا نعلم هذا التّضعيف إلا لله وحده ، لقوله تعالى : «وَيُؤْتِ مَنْ لَدُنْهُ أُجْرًا عَظِيمًا» . قال أبو هريرة : هذا في نفقة الجهاد ، وكما تحسب والنبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا نفقة الرجل على نفسه ورفقائه وظّهره بالثّمن ألف .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَقْضِي وَيَسْطُ ﴾ هذا عام في كل شيء فهو القابض الباسط ، وقد أتينا عليهما في «شرح الأسماء الحسنى في الكتاب الأسنى» .
﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ وعيد ، فيجازى كلا بعمله .

قوله تعالى : أَلَمْ تَر إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذِ
قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ أَهْمُ آتَيْتَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ
إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا
إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٤٦﴾

ذكر في التحريض على القتال قصة أخرى جرت في بني إسرائيل . والملا : الأشراف
من الناس ، كأنهم ممثلون شرفا . وقال الزجاج : سُمُوا بذلك لأنهم ممثلون مما يحتاج اليه منهم .
والملا في هذه الآية القوم لأن المعنى يقتضيه . والملا : اسم للجمع كالقوم والرهط .
والملا أيضا : حُسْنُ الخلق ؛ ومنه الحديث « أَحْسِنُوا الْمَلَأَ فَكَلَّكُمْ سَيَرَوِي » خرجه مسلم .
قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ مُوسَى ﴾ أى من بعد وفاته . ﴿ إِذِ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ أَهْمُ آتَيْتَنَا مَلِكًا ﴾ قيل : هو شمويل بن بال بن علقمة ويعرف بأبن العجوز . ويقال فيه : سمعون ؛
قاله السدي . وإنما قيل أبن العجوز لأن أمه كانت عجوزا فسألت الله الولد وقد كبرت
وعقمت فوهبه الله تعالى لها . ويقال له : سمعون لأنها دعت الله أن يرزقها الولد فسمع
دعاءها فولدت غلاما فسمته «سمعون» ، تقول : سمع الله دعائي ، والسين تصير شيئا بلغة
العبرانية ، وهو من ولد يعقوب . وقال مقاتل : هو من نسل هارون . وقال قتادة : هو
يُوشع بن نون . قال ابن عطية : وهذا ضعيف لأن مدة داود هي من بعد موسى بقرون من

(١) اضطربت الأصول في هذا الاسم ، ففي بعضها بالباء واللام ، وفي أخرى بالباء والنون ، وفي ثالثة بالنون واللام . والذي في تفسير الطبري : « بالي » .

الناس ، ويوشع هو قتي موسى . وذكر المحاسبي أن اسمه إسماعيل ، والله أعلم . وهذه الآية هي خبر عن قوم من بني إسرائيل نالتهم ذلة وغلبة عدو فطلبوا الإذن في الجهاد وأن يؤمروا به ؛ فلما أمروا كع^(١) أكثرهم وصبر الأقل فنصرهم الله . وفي الخبر أن هؤلاء المذكورين هم الذين أميتوا ثم أحيوا ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ نَقَاتِلْ ﴾ بالنون والجزم قراءة جمهور القراء على جواب الأمر . وقرأ الضحاك وأبن أبي عملة بالياء ورفع الفعل ، فهو في موضع الصفة للكل .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ ﴾ و « عَسَيْتُمْ » بالفتح والكسر لغتان ، وبالثانية قرأ نافع ، والباقون بالأولى وهي الأشهر . قال أبو حاتم : وليس للكسر وجه ؛ وبه قرأ الحسن وطلحة . قال مكّي في اسم الفاعل : عَسَ ، فهذا يدل على كسر السين في الماضي . والفتح في السين هي اللغة الفاشية . قال أبو علي : ووجه الكسر قول العرب : هو عَسَ بذلك ؛ مثل حِرٍ وشَجٍ ، وقد جاء فعل وفعل في نحو نَعَمْ ونَعِمَ ، وكذلك عَسَيْتَ وعَسَيْتَ ، فإن أسند الفعل إلى ظاهر فقياس عَسَيْتُمْ أن يقال : عَسَى زيد ؛ مثل رَضِيَ زيد ، فإن قيل فهو القياس . وإن لم يُقَلْ فسائق أن يؤخذ باللغتين فتستعمل إحداها موضع الأخرى . ومعنى هذه المقالة : هل أتم قريب من التولي والفرار . ﴿ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا ﴾ قال الزجاج : « أَلَّا تُقَاتِلُوا » في موضع نصب ، أي هل عَسَيْتُمْ مقاتلة . « قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » قال الأخفش : « أن » زائدة . وقال الفراء : هو محمول على المعنى ، أي وما منعنا ، كما تقول : مَا لَكَ أَلَّا تُصَلِّيَ ؟ أي ما منعك . وقيل : المعنى أي شيء لنا في أَلَّا نُقَاتِلَ في سبيل الله ! قال النحاس : وهذا أجودها . « وَأَنْ » في موضع نصب . ﴿ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا ﴾ تعليل ، وكذلك ﴿ وَأَبْنَيْنَا ﴾ أي بسبب ذراريها .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ ﴾ أي فُرِضَ عليهم القتال ﴿ تَوَلَّوْا ﴾ أخبر تعالى أنه لما فُرِضَ عليهم القتال ورأوا الحقيقة ورجعت أفكارهم الى مباشرة الحرب وأن نفوسهم

(٢) يقال : رجل كم وكاع اذا جبن عن القتال . وقيل : هو الذي لا يمتضي في عزم ولا حزم وهو الناكص على عقبيه .

ربما قد تذهب « تَوَلَّوْا » أى اضطربت نياتهم وقُتِرَتْ عزائمهم، وهذا شأن الأئمة المنتعمّة المائلة الى الدعة نمتى الحرب أوقات الأنفة فإذا حضرت الحرب كُتَّتْ وانقادت لطبعها. وعن هذا المعنى نهى النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : « لَا تُنْتَوُوا لِقَاءَ الْعَدُوِّ وَسَلُّوْا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فَإِذَا لَقِيتَهُمْ فَأَنْتَهُوا » رواه الأئمة . ثم أخبر تعالى عن قليل منهم أنهم ثَبَّتُوا على النية الأولى واستمرت عزيمتهم على القتال فى سبيل الله .

قوله تعالى : وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٧﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا) أى أجاكم الى ما سألتهم ، وكان طالوت سقاء . وقيل دباغا . وقيل مكاريا ، وكان عالما فلذلك رفعه الله على ما يأتى . قال : وكان من سبط بنيامين ولم يكن من سبط النبوّة ولا من سبط الملك ، وكانت النبوّة فى بنى لاوى ، والملك فى سبط يهوذا فلذلك أنكروا . قال وهب بن منبه : لما قال الملائكة من بنى إسرائيل لشمويل بن بال ما قالوا سأل الله تعالى أن يبعث إليهم ملكا ويدله عليه ، فقال الله تعالى : أنظر الى القرن الذى فيه الدهن فى بيتك فاذا دخل عليك رجل فنشّ الدهن الذى فى القرن فهو ملك بنى إسرائيل فادهن رأسه منه وملكه عليهم . قال : وكان طالوت دباغا فخرج فى ابتغاء دابة أضلّها فقصد شمويل عسى أن يدعو له فى أمر الدابة أو يجد عنده فرجا فنشّ الدهن على ما زعموا ، قال : فقام اليه شمويل فأخذه ودهن منه رأس طالوت وقال له : انت ملك بنى إسرائيل الذى أمرنى الله تعالى بتقديمه ، ثم قال لبنى إسرائيل : إن الله قد بعث لكم طالوت ملكا . وطالوت وجالوت إسمان أعجميان معربان ولذلك لم ينصرفا ،

(٢) نش : صوت .

(١) القرن (بالتحريك) : الجعبة من جلود تكون مشقوقة ثم تحز .

وكذلك داود، والجمع طوالت وجوالت ودواويد، ولو سُميت رجلا بطاوس وراقود لصرفت وإن كانا أعجميين . والفرق بين هذا والأول أنك تقول : الطاوس، فتدخل الألف واللام فيمكن في العربية ولا يمكن هذا في ذاك .

قوله تعالى : ﴿ أَلَيْسَ لَكَ الْمُلْكُ عَلَيْنَا ﴾ أى كيف يملكنا ونحن أحق بالملك منه ! . جروا على ستمهم في تعنيهم الأنبياء وحيدهم عن أمر الله فقالوا : « ألى » أى من أى جهة، فألى في موضع نصب على الظرف، ونحن من سبط الملوك وهو ليس كذلك وهو فقير، فتركوا السبب الأقوى وهو قدر الله تعالى وقضاؤه السابق حتى احتج عليهم نبيهم بقوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَاهُ ﴾ أى اختاره وهو المحجة القاطعة ، وبين لهم مع ذلك تعليل اصطفاء طالوت وهو بسطته في العلم الذى هو ملاك الإنسان، والجسم الذى هو معينه في الحرب وعُدته عند اللقاء، فتضمنت بيان صفة الإمام وأحوال الإمامة وأنها مستحقة بالعلم والدين والقوة لا بالنسب، فلا حظ للنسب فيها مع العلم وفضائل النفس وأنها متقدمة عليه، لأن الله تعالى أخبر أنه اختاره عليهم لعلمه وقوته وإن كانوا أشرف منسبا . وقد مضى في أول السورة من ذكر الإمامة وشروطها ما يكفى ويغنى . وهذه الآية أصل فيها . قال ابن عباس : كان طالوت يومئذ أعلم رجل في بني إسرائيل وأجمله وأتمه ؛ وزيادة الجسم مما ييبس العدو . وقيل : سُمى طالوت لطوله . وقيل : زيادة الجسم كانت بكثرة معاني الخير والشجاعة ، ولم يرد عظم الجسم ؛ ألم ترى قول الشاعر :

تَرَى الرَّجُلَ النَّحِيفَ فَتَرْدِيهِ * وَفِي أَثْوَابِهِ أَسَدٌ هَصُورٌ^(٤)
وَيُعْجِبُكَ الطَّيْرُ فْتَهْتَلِيهِ * فَيُخْلِفُ ظَنُّكَ الرَّجُلُ الطَّيْرُ^(٥)
وَقَدْ عَظُمَ الْبَعِيرُ بِغَيْرِ أُبٍّ * فَلَمْ يَسْتَغْنِ بِالْعِظْمِ الْبَعِيرُ

(١) الراقود : الدن الكبير، أو هودن طويل الأسفل . والجمع الرواقيد معرب . (٢) تراجع المسألة الرابعة وما بعدها ج ١ ص ٢٦٤ طبعة ثانية أو ثالثة . (٣) هو العباس بن مرداس ؛ كما في الحماسة وغيرها . (٤) في بعض الأصول : « مزير » . والمزير : الشديد القلب القوى النافذ . والحصور : الشديد الذى يفترس ويكسر . (٥) الطير : ذو الرواء والمنظر .

قلت : ومن هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم لأزواجه : "أَسْرَعُكُمْ لِحَاقًا بِي أَطْوَلُكُمْ يَدًا" فَكُنَّ يَتَطَاوَلْنَ ؛ فكانت زَيْنَبُ أَوَّلَهُنَّ مَوْتًا لِأَنَّهَا كَانَتْ تَعْمَلُ بِيَدِهَا وَتَتَصَدَّقُ ؛ خَرَجَهُ مُسْلِمٌ . وقال بعض المتأولين : المراد بالعلم علم الحرب ، وهذا تخصيص العموم من غير دليل . وقد قيل : زيادة العلم بأن أوحى الله إليه ، وعلى هذا كان طالوت نبيًا ، وسيأتي .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ ذهب بعض المتأولين إلى أن هذا من قول الله عز وجل لمحمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : هو من قول شمويل وهو الأظهر . قال لهم ذلك لما علم من تعنتهم وجدالهم في الحجج فأراد أن يتم كلامه بالقطعي الذي لا اعتراض عليه فقال الله تعالى : « والله يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ » . وإضافة ملك الدنيا إلى الله تعالى إضافة مملوك إلى مالك . ثم قال لهم على جهة التغييط والتنبيه من غير سؤال منهم : « إن آية ملكه » . ويحتمل أن يكونوا سألوه الدلالة على صدقه في قوله : « إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا » . قال ابن عطية : والأول أظهر بمساق الآية ، والثاني أشبه بأخلاق بني إسرائيل الذميمة ، واليه ذهب الطبري .

قوله تعالى : وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آدَمُ وَنُوحٌ وَآلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهَا الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ ﴾ أي إتيان التابوت ، والتابوت كان من شأنه فيما ذكر أنه أنزله الله على آدم عليه السلام ، فكان عنده إلى أن وصل إلى يعقوب عليه السلام فكان في بني إسرائيل يغلبون به من قاتلهم حتى عصوا فغلبوا على التابوت غلبهم عليه العماقة : جالوت وأصحابه في قول السدي ، وسلبوا التابوت منهم .

قلت : وهذا أدل دليل على أن العصيان سبب الخذلان ، وهذا بين . قال النحاس : والاية في التابوت على ما روى أنه كان يُسمع فيه أنين ، فإذا سمعوا ذلك ساروا لحربهم ،

واذا هدا الأئين لم يسيروا ولم يسير التابوت . وقيل : كانوا يضعونه في مأزق الحرب فلا تزال تغلب حتى عصوا فغلبوا وأخذ منهم التابوت وذل أمرهم ؛ فلما رأوا آية الاصطلام^(١) وذهاب الذكر أنف بعضهم وتكلموا في أمرهم حتى اجتمع ملؤهم أن قالوا لنبي الوقت : إبعث لنا ملكا ؛ فلما قال لهم : ملككم طالوت راجعوه فيه كما أخبر الله عنهم ؛ فلما قطعهم بالبحر سألوه البينة على ذلك في قول الطبرى . فلما سألوا نبهم البينة على ما قال دعا ربه فترل بالقوم الذين أخذوا التابوت داء بسببه ، على خلاف في ذلك . قيل : وضعوه في كنيسة لهم فيها أصنام فكانت الأصنام تصبح منكوسة . وقيل : وضعوه في بيت أصنامهم تحت الصنم الكبير فأصبحوا وهو فوق الصنم فأخذوه وشدوه الى رجليه فأصبحوا وقد قطعت يدا الصنم ورجلاه وألقيت تحت التابوت ؛ فأخذوه وجعلوه في قرية قوم فأصاب أولئك القوم أوجاع في أعناقهم . وقيل : جعلوه في محرأة قوم فكانوا يصيبهم الباسور ؛ فلما عظم بلاؤهم كيفما كانوا قالوا : ما هذا إلا لهذا التابوت ! فلنردّه الى بنى إسرائيل فوضعوه على عجلة بين ثورين وأرسلوهما في الأرض نحو بلاد بنى إسرائيل ، وبعث الله ملائكة تسوق البقرتين حتى دخلتا على بنى إسرائيل وهم في أمر طالوت فأيقنوا بالنصر ؛ وهذا هو حمل الملائكة للتابوت في هذه الرواية . وروى أن الملائكة جاءت به تحمله وكان يوشع بن نون قد جعله في البرية ، فروى أنهم رأوا التابوت في الهواء حتى نزل بينهم ؛ قاله الربيع بن خيثم . وقال وهب بن منبه^(٢) : كان قدر التابوت نحو من ثلاثة اذرع في ذراعين . الكلبي : وكان من عود شمسار الذي يُخذ منه الأمشاط . وقرأ زيد بن ثابت « التابوت » وهى لغته ، والناس على قراءته بالتاء وقد تقدم . وروى عنه « التيبوت » ذكره النحاس . وقرأ حميد بن قيس « يحمله » بالياء .

قوله تعالى : (فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ) اختلف الناس في السكينة والبقية ؛ فالسكينة فعيلة مأخوذة من السكون والوقار والطمأنينة . فقوله « فيه سكينة » أى هو سبب سكون

(١) الاصطلام : الاستئصال والإبادة . (٢) في بعض نسخ الأصل : « الناسور » بالنون .

(٣) كذا في الأصول بالشين المعجمة والميم والسين المهملة . والذي في البحر لأبي حيان بالمعجمتين بينهما ميم .

قلوبكم فيما اختلفتم فيه من أمر طالوت؛ ونظيره « فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ » أى أنزل عليه ما سكن قلبه . وقيل : أراد أن التابوت كان سبب سكون قلوبهم ، فأينما كانوا سكنوا اليه ولم يفتروا من التابوت اذا كان معهم في الحرب . وقال وهب بن منبه : السكينة روح من الله تتكلم ، فكانوا إذا اختلفوا في أمر نطقت ببيان ما يريدون ، وإذا صاحت في الحرب كان الظفر لهم . وقال علي بن أبي طالب : هي ريح هفافة لها وجه كوجه الإنسان . وروى عنه أنه قال : هي ريح نجوج لها رأسان . وقال مجاهد : حيوان كالهزله جناحان وذنب ولعنيه شعاع ، فإذا نظر الى الجيش انهزم . وقال ابن عباس : طست من ذهب من الجنة ، كان يغسل فيه قلوب الأنبياء ، وقاله السدي . قال ابن عطية : والصحيح أن التابوت كانت فيه أشياء فاضلة من بقايا الأنبياء وآثارهم ، فكانت النفوس تسكن الى ذلك وتأنس به وتقوى .

قلت : وفي صحيح مسلم عن البراء قال : كان رجل يقرأ سورة «الكهف» وعنده فرس مربوط بشطين فتغشته سحابة فجعلت تدور وتدور وجعل فرسه ينفّر منها ، فلما أصبح أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال : «تلك السكينة تنزل للقرآن» . وفي حديث أبي سعيد الخدري أن أسيد بن الحضير بينما هو ليلة يقرأ في مِرْبَدَةٍ (٣) الحديث . وفيه : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «تلك الملائكة كانت تستمع لك ولو قرأت لأصاحت يراها الناس ما تستتر منهم» أخرجه البخاري ومسلم . فأخبر صلى الله عليه وسلم عن نزول السكينة مرة ومرة عن نزول الملائكة ؛ فدل أن السكينة كانت في تلك الظلة وأنها تنزل أبدا مع الملائكة . وفي هذا حجة لمن قال إن السكينة روح أو شيء له روح ؛ لأنه لا يصح استماع القرآن إلا لمن يعقل ، والله أعلم .

قوله تعالى : « وَبَقِيَّةٌ » اختلف في البقية على أقوال ؛ ف قيل : عصى موسى وعصى هارون ورضاض الألواح لأنها انكسرت حين ألقاها موسى ؛ قاله ابن عباس . زاد عكرمة :

(١) ريح خجوج : شديدة المرور في غير استواء . (٢) الشطن : الجبل ، وجمعه أشططان .

(٣) المربد (بكسر فسكون ففتح) : الموضع الذي يبيت فيه القمر . (٤) رضاض الشيء (بضم الراء) : فثاته .

التوراة . وقال أبو صالح : البقية عصا موسى وثيابه وثياب هارون ولوحان من التوراة .
وقال عطية بن سعد : هي عصا موسى وهارون وثيابهما ورُضاض الألواح . وقال
الثوري : من الناس من يقول البقية قفسيان في طُست من ذهب وعصا موسى وعمامة
هارون ورُضاض الألواح . ومنهم من يقول : العصي والنعلان . ومعنى هذا ما روى عن
موسى لما جاء قومه بالألواح فوجدهم قد عبدوا العجل ألقى الألواح غضبا فتكسرت؛ فترع
منها ما كان صحيحا وأخذ رُضاض ما تكسر فجعله في التابوت . وقال الضحاك : البقية الجهاد
وقتل الأعداء . قال ابن عطية : أى الأمر بذلك في التابوت، إما أنه مكتوب فيه وإما
أن نفس الإتيان به كالأمر بذلك، وأسند التَّرك إلى موسى وهارون من حيث كان الأمر
مُندرجا من قوم إلى قوم وكلهم آل موسى وآل هارون . وآل الرجل قرابته . وقد تقدّم^(١) .

قوله تعالى : فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بَنَهَرٍ فَمَنْ
شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً
بِيَدِهِ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ
قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلْكُوا
اللَّهِ كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٢٤٩﴾
فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ ﴾ «فصل» معناه خرج بهم .
فَصَلَّتْ الشَّيْءَ فأنفصل، أى قطعت فأنقطع . قال وهب بن مُنبه : فلما فصل طالوت قالوا
له إن المياه لا تحملنا فادْعُ الله أن يُجري لنا نهرا ؛ فقال لهم طالوت : إن الله مُبْتَلِيكُمْ بَنَهَرٍ .
وكان عدد الجنود في قول السدي ثمانين ألفا لم يتخلف عنه إلا ذو عذر من صغر أو كبر
أو مرض . والابتلاء الاختبار . والنهر والنهر لغتان ، واشتقاقه من السعة؛ ومنه النهار وقد

(١) راجع المسألة الثانية والثالثة ج ١ ص ٣٨١ طبعة ثانية أو ثالثة .

(١) تقدّم . قال قتادة : النهر الذي ابتلاههم الله به هو نهر بين الأردنّ وفلسطين . وقرأ الجمهور « نهر » بفتح الهاء . وقرأ مجاهد وحُميد الأعرج « بَنَر » بإسكان الهاء . ومعنى هذا الابتلاء أنه اختبار لهم ، فمن ظهرت طاعته في ترك الماء علم أنه مطيع فيما عدا ذلك . ومن غلبته شهوته وعصى الأمر فهو في العصيان في الشدائد أخرى ؛ فروى أنهم أتوا النهر وقد نالهم عطش وهو في غاية العذوبة والحسن فلذلك رخص في المطيعين في الغرّة ليرتفع عنهم أذى العطش بعض الارتفاع وليكسروا نزاع النفس في هذه الحال . ويبيّن أن الغرّة كافّة ضرر العطش عند الحرّمة الصابرين على شطف العيش الذين همهم في غير الرفاهية ؛ كما قال عُروة :
 ■ وأحسّوا قراح الماء والماء بارد ■

قلت : ولهذا المعنى قوله عليه السلام : « حَسْبُ الْمَرْءِ لُقِيَّاتٌ يُقَمِّنُ صِلْبَهُ » . وقال بعض من يتعاطى غوامض المعاني : هذه الآية مثل ضربه الله للدنيا فشبهها الله بالنهر والشارب منه والمائل إليها والمستكثر منها ، والتارك لشربه بالمنحرف عنها والزاهد فيها ، والمُغْتَرَف بيده غرّة بالآخذ منها قدر الحاجة ، وأحوال الثلاثة عند الله مختلفة .

قلت : ما أحسن هذا لولا ما فيه من التحريف في التأويل والخروج عن الظاهر ، لكن معناه صحيح من غير هذا .

الثانية — استدّل من قال إن طالوت كان نبياً بقوله : « إن الله مبتليكم » وأن الله أوحى إليه بذلك وألهمه ، وجعل الإلهام ابتلاء من الله لهم . ومن قال لم يكن نبيا قال : أخبره نبيهم شمويل بالوحي حين أخبر طالوت قومه بهذا ، وإنما وقع الابتلاء لتمييز الصادق من الكاذب . وقد ذهب قوم إلى أن عبد الله بن حذافة السهمي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أمر أصحابه بإيقاد النار والدخول فيها تجربة لطاعتهم ؛ لكنه حمل مزاحه على تخشين الأمر الذي كلفهم ، وسيأتي بيانه في « النساء » (٢) إن شاء الله تعالى .

(١) راجع ج ١ ص ٢٣٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأول الأمر منكم » آية ٥٩ .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿مَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي﴾ شرب قيل معناه كَرَعَ . ومعنى «ليس مِنِّي» أي ليس من أصحابي في هذه الحرب ، ولم يخرجهم بذلك من الإيمان . قال السُّدِّي : كانوا ثمانين ألفاً ، ولا محالة أنه كان فيهم المؤمن والمنافق والمُحِدِّ والكسلان ؛ وفي الحديث «من غشنا فليس منا» أي ليس من أصحابنا ولا على طريقتنا وهدينا . قال :^(١)

إذا حاولت في أسد بجوراً * فإني لستُ منك ولستَ مِنِّي

وهذا مهيع في كلام العرب ؛ يقول الرجل لابنه إذا سلك غير أسلوبه : ليس مِنِّي .^(٢)

الرابعة - قوله تعالى : ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ يقال : طَعِمْتُ الشيء أي ذقته . وأطعمته الماء أي أذقته ولم يقل ومن لم يشربه لأن من عادة العرب إذا كرروا شيئاً أن يكرروه بلفظ آخر ، ولغة القرآن أفصح اللغات ؛ فلا عبرة بقَدْح من يقول : لا يقال طعمت الماء .

الخامسة - استدلل علماءنا بهذا على القول بسدِّ الذرائع لأن أدنى الذوق يدخل في لفظ الطعم ، فإذا وقع النهي عن الطعم فلا سبيل إلى وقوع الشرب ممن يتجنب الطعم ، ولهذا المبالغة لم يأت الكلام «ومن لم يشرب منه» .

السادسة - لما قال تعالى : ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ﴾ دلَّ على أن الماء طعام وإذا كان طعاماً كان قوتاً لبقائه واقتيات الأبدان به فوجب أن يجري فيه الرِّبَا . قال ابن العربي : وهو الصحيح من المذهب . قال أبو عمر قال مالك : لا بأس ببيع الماء على الشَّطِّ بالماء متفاضلاً وإلى أجل ؛ وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف . وقال محمد بن الحسن : هو مما يُكَال ويوزن ؛ فعلى هذا القول لا يجوز عنده التفاضل ، وذلك عنده فيه رِبَاً لأن علته في الرِّبَا الكيل والوزن . وقال الشافعي : لا يجوز بيع الماء متفاضلاً ولا يجوز فيه الأجل ، وعلته في الرِّبَا أن يكون مأْكولاً جنساً .

(١) هو النابغة الذبياني ، يقول هذا العيينة بن حصن الفزاري ، وكان قد دعاه وقومه إلى مقاطعة بني أسد ونقض حلقهم فأبى عليه وتوعده بهم ، وأراد بالفجور نقض الحلف . (عن شرح الشواهد) .

(٢) المهيع : الواضح الواسع البين .

السابعة - قال ابن العربي قال أبو حنيفة: من قال إن شرب عبدى فلان من الفرات فهو حُرٌّ فلا يعتق إلا أن يكرَّع فيه . والكرَّع أن يشرب الرجل بفيه من النهر، فإن شرب بيده أو اغترف بالإناء منه لم يعتق؛ لأن الله سبحانه فرق بين الكرَّع في النهر وبين الشرب باليد . قال : وهذا فاسد لأن شرب الماء يطلق على كل هيئة وصفة في لسان العرب من غَرْفٍ باليد أو كَرَّعٍ بالفم انطلاقاً واحداً . فإذا وُجد الشرب المحلوف عليه لغة وحقيقة حَثَّ، فأعلمه .

قلت : قول أبي حنيفة أصح ، فإن أهل اللغة فرقوا بينهما كما فرق الكتاب والسنة . قال الجوهري وغيره : وكَرَّع في الماء كُرُوعاً إذا تناوله بفيه من موضعه من غير أن يشرب بكفيه ولا بإناء، وفيه لغة أخرى « كَرَّع » بكسر الراء كَرَّعاً . والكرَّع: ماء السماء يُكَّرَّع فيه . وأما السنة فذكر ابن ماجه في سننه حدثنا واصل بن عبد الأعلى حدثنا ابن فضيل عن ليث عن سعيد بن عامر عن ابن عمر قال : مررنا على بركة فجعلنا نكرع فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لا تَكْرَعُوا ولكن اغسلوا أيديكم ثم اشربوا فيها فإنه ليس إناء أطيب من اليد " وهذا نص . وليث بن أبي سليم خرج له مسلم وقد ضَعَّف .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ عُرْفَةً بِيَدِهِ ﴾ الاعتراف : الأخذ من الشيء باليد وبآلة؛ ومنه المِعرَفة ، والغَرْفُ مثلُ الاعتراف . وقرئ « غَرْفَةٌ » بفتح الغين وهي مصدر، ولم يقل اعترافة لأن معنى الغَرْف والاعتراف واحد . والغَرْفَةُ المَرَّةُ الواحدة . وقرئ « غَرْفَةٌ » بضم الغين وهي الشيء المِعرَف . وقال بعض المفسرين : الغَرْفَةُ بالكف الواحد والغَرْفَةُ بالكُفَّين . وقال بعضهم : كلاهما لغتان بمعنى واحد . وقال علي رضي الله عنه : الأَكْفُفُ أنظفُ الأنية ؛ ومنه قول الحسن :

لا يَدْلِفُونَ إلى ماء بآنية * إلا اغترافاً من الغُدْران بالتراح

الدَّليْف : المشى الرَّويد .

قلت : ومن أراد الحلال الصَّرف في هذه الأزمان دون شبهة ولا آمتراء ولا آرتياب فليشرب بكفيه الماء من العيون والأنهار المسخَّرة بالحرَّيان آناء الليل والنهار ، مُبتغيا بذلك من الله كسب الحسنات ووضع الأوزار والمخوق بالأئمة الأبرار ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” مَنْ شَرِبَ بِيَدِهِ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى إِيْنَاءٍ يُرِيدُ بِهِ التَّوَاضُّعَ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِعَدَدِ أَصَابِعِهِ حَسَنَاتٍ وَهُوَ إِيْنَاءُ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ إِذْ طَرَحَ الْقَدَحَ فَقَالَ أَفْ هَذَا مَعَ الدُّنْيَا “ .

نَحَرَّجُهُ ابْنُ مَاجَهٍ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍ قَالَ : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُشْرَبَ عَلَى بَطُونِنَا وَهُوَ الْكَرَّجُ ، وَهَئَانَا أَنْ نَغْتَرِفَ بِالْيَدِ الْوَاحِدَةِ ، وَقَالَ : ” لَا يَلْغُ أَحَدُكُمْ كَمَا يَلْغُ الْكَلْبُ وَلَا يَشْرَبُ بِالْيَدِ الْوَاحِدَةِ كَمَا يَشْرَبُ الْقَوْمُ الَّذِينَ سَخَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَا يَشْرَبُ بِاللَّيْلِ فِي إِيْنَاءٍ حَتَّى يَحْزُكَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ إِيْنَاءُ حُجَّتْرَا وَمَنْ شَرِبَ بِيَدِهِ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى إِيْنَاءٍ “ الْحَدِيثُ كَمَا تَقَدَّمَ ، وَفِي إِسْنَادِهِ بَقِيَّةُ ابْنِ الْوَلِيدِ . قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : يَكْتُبُ حَدِيثُهُ وَلَا يَحْتَجُّ بِهِ . وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ : إِذَا حَدَّثَ بَقِيَّةٌ عَنِ الثَّقَاتِ فَهُوَ ثِقَةٌ .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ﴾ قال ابن عباس : شَرِبُوا عَلَى قَدَرِ يَقِينِهِمْ ، فَشَرِبَ الْكَفَّارُ شَرْبَ الْهِيمِ^(١) وَشَرِبَ الْعَاصُونَ دُونَ ذَلِكَ ، وَانصَرَفَ مِنَ الْقَوْمِ سِتَّةٌ وَسَبْعُونَ أَلْفًا وَبَقِيَ بَعْضُ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ يَشْرَبْ شَيْئًا وَأَخَذَ بَعْضُهُمُ الْغُرْفَةَ ، فَأَمَّا مَنْ شَرِبَ فَلَمْ يَرَوْا بَلْ بَرَّحَ بِهِ الْعَطَشُ ، وَأَمَّا مَنْ تَرَكَ الْمَاءَ خَسُنَتْ حَالُهُ وَكَانَ أَجْلَدَ مَنْ أَخَذَ الْغُرْفَةَ .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ ﴾ الْمَاءُ تَعُودُ عَلَى النَّهْرِ ، « وَهُوَ » توكيد .

« وَالَّذِينَ » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ عَطْفًا عَلَى الْمَضْمَرِ فِي جَاوَزَهُ ؛ يُقَالُ : جَاوَزْتَ الْمَكَانَ مَجَاوِزَةً وَجَوَازًا . وَالْمَجَازُ فِي الْكَلَامِ مَا جَازَ فِي الْإِسْتِعْمَالِ وَنَفَذَ وَاسْتَمَرَّ عَلَى وَجْهِهِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالسُّدِّيُّ : جَازَ مَعَهُ فِي النَّهْرِ أَرْبَعَةُ آلَافٍ رَجُلٌ فِيهِمْ مَنْ شَرِبَ ، فَلَمَّا نَظَرُوا إِلَى جَالُوتَ وَجَنُودِهِ وَكَانُوا مِائَةَ أَلْفٍ كُلُّهُمْ شَاكُونَ فِي السَّلَاحِ رَجَعَ مِنْهُمْ ثَلَاثَةُ آلَافٍ وَسِتَّمِائَةٌ وَبِضْعَةٌ وَثَمَانُونَ ؛ فَعَلِيَ هَذَا الْقَوْلُ قَالَ الْمُؤْمِنُونَ الْمُوقِنُونَ بِالْبَعْثِ وَالرَّجُوعِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَ ذَلِكَ وَهُمْ عِدَّةُ أَهْلِ

(١) الهيم : الإبل التي يصيبها داء فلا تروى من الماء ، واحداها هيم ، والأنثى هياء .

بدر : « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله » . قال المفسرون : على أنه إنما جاز معه النهر من لم يشرب جملة ؛ فقال بعضهم : كيف نطبق العدو مع كثرتهم ! فقال أولوا العزم منهم : « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله » . قال البراء بن عازب : كما نتحدث أن عدة أهل بدر كمدة أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر ثلاثمائة وبضعة عشر رجلا — وفي رواية وثلاثة عشر رجلا — وما جاز معه إلا مؤمن .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ ﴾ والظن هنا بمعنى اليقين . ويجوز أن يكون شكاً لا علماً ، أى قال الذين يتوهمون أنهم يقتلون مع طالوت فيلقون الله شهداء ؛ فوقع الشك في القتل .

قوله تعالى : ﴿ كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً ﴾ الفئة الجماعة من الناس والقطعة منهم ، من فأوت رأسه بالسيف وفأيته أى قطعته . وفي قولهم رضى الله عنهم : « كم من فئة قليلة » الآية ، تحريض على القتال واستشعاراً للصبر واقتداءً بمن صدق ربه .

قلت : هكذا يجب علينا نحن أن نفعل ؟ لكن الأعمال القبيحة والنيات الفاسدة منعت من ذلك حتى ينكسر العدد الكبير منا قدام اليسير من العدو كما شاهدناه غير مرة ، وذلك بما كسبت أيدينا ! وفي البخارى : وقال أبو الدرداء إنما تقاتلون بأعمالكم . وفيه مسند أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « هل تُرزقون وتنصرون إلا بضعفائكم » . فالأعمال فاسدة والضعفاء مهملون والصبر قليل والاعتماد ضعيف والتقوى زائلة ! . قال الله تعالى : « اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَاقِبُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ » وقال : « وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا » وقال : « إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ » وقال : « وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ » وقال : « إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ » . فهذه أسباب النصر وشروطه وهى معدومة عندنا غير موجودة فينا ، فإننا لله وإنا اليه راجعون على ما أصابنا وحل بنا ! بل لم يبق من الإسلام إلا ذكره ، ولا من الدين إلا رسمه لظهور الفساد ولكثرة الطغيان وقلة الرشاد حتى استولى العدو شرقاً وغرباً برا وبحرا ، وعمت الفتن وعظمت المحن ولا عاصم إلا من رحم ! .

قوله تعالى : وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أقدامنا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٥٠﴾

« برزوا » صاروا في البراز وهو الأفسح من الأرض المتسع . وكان جالوت أمير العمالة ومليكهم ظله ميل . ويقال : إن البربر من نسله ، وكان فيما روى في ثلاثمائة ألف فارس . وقال عكرمة : في تسعين ألفا ، ولما رأى المؤمنون كثرة عدوهم تضرعوا إلى ربهم ؛ وهذا كقوله : « وَكَانَ مِنْ نَبِيِّ قَاتِلٍ مَعَهُ رِيبُونَ كَثِيرٌ » إلى قوله : « وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا » الآية . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لقي العدو يقول في القتال : « اللَّهُمَّ بِكَ أَصُولٌ وَأُجُولٌ » وكان صلى الله عليه وسلم يقول إذا لقي العدو : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ وَأَجْعَلْكَ فِي نَحْوِهِمْ » ودعا يوم بدر حتى سقط رداؤه عن منكبيه لِيَسْتَنْجِزَ اللَّهُ وَعْدَهُ عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ فِي « آل عمران » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٥١﴾

قوله تعالى : « فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ » أي فأنزل الله عليهم النصر ؛ فهزمهم : فكسروهم . والهزم : الكسر ؛ ومنه سقاء متهزم ، أي انثنى بعضه على بعض مع الجفاف . ومنه ما قيل في زمزم : إنها هزيمة جبريل ، أي هزمها جبريل برجله فخرج الماء . والهزم : ما تكسر من يابس الخطب .

قوله تعالى : « وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ » وذلك أن طالوت الملك اختاره من بين قومه لقتال جالوت ، وكان رجلا قصيرا مستقاما مضغارا أصفر أزرق ، وكان جالوت من أشد الناس وأقواهم وكان يهزم الجيوش وحده ، وكان قتل جالوت وهو رأس العمالة على يده وهو داود

ابن إيشى بكسر الهمزة، ويقال : داود بن زكريا بن رشوى وكان من سبط يهوذا بن يعقوب
ابن إسحاق بن إبراهيم عليه السلام ، وكان من أهل بيت المقدس جمع له بين النبوة والملوك
بعد أن كان راعيا وكان أصغر إخوته وكان يرعى غنما، وكان له سبعة إخوة في أصحاب
طالوت ؛ فلما حضرت الحرب قال في نفسه : لأذهبن إلى رؤية هذه الحرب ، فلما نهض
في طريقه مرّ بجعر فناداه : يا داود خذني فبي تقتل جالوت ، ثم ناداه جعر آخر ثم آخر فأخذهم
وجعلهم في مخلاته وسار فخرج جالوت يطلب مبارزا فكمّ الناس^(١) عنه حتى قال طالوت :
من يبرز إليّ ويقتله فأنا أزوجه أبتي وأحكمه في مالي ؛ فجاء داود عليه السلام فقال :
أنا أبرز إليه وأقتله ، فازدراه طالوت حين رآه لصغر سنه وقصر فردّه ، وكان داود أزرق
قصيرا ؛ ثم نادى ثانية وثالثة فخرج داود ، فقال طالوت له : هل جربت نفسك بشيء ؟ قال
نعم ؛ قال بماذا ؟ قال : وقع ذئب في غنمي فضربته ثم أخذت رأسه فقطعته من جسده .
قال طالوت : الذئب ضعيف ، هل جربت نفسك في غيره ؟ قال نعم ، دخل الأسد في غنمي
فضربته ثم أخذت بلحيّته فشققتهما ؛ أفترى هذا أشد من الأسد ! قال لا ؛ وكان عند
طالوت درع لا تستوى إلا على من يقتل جالوت فأخبره بها وألقاها عليه فاستوت ؛ فقال
طالوت : فاركب فرسي وخذ سلاحى ففعل ؛ فلما مشى قليلا رجع فقال الناس : جبن
الفتى ! فقال داود : إن الله إن لم يقتله لى ويُعني عليه لم ينفعنى هذا الفرس ولا هذا السلاح ،
ولكنى أحب أن أقاتله على عادتي . قال : وكان داود من أرمى الناس بالمقلاع ، فزّل وأخذ
مخلاته فتقلدها وأخذ مقلاعه ونحرج إلى جالوت وهو شاك في سلاحه على رأسه بيضة فيها
ثلاثمائة رطل فيما ذكر الماوردى وغيره ؛ فقال له جالوت : أنت يا فتى تخرج إلى ! قال نعم ؛
قال : هكذا كما تخرج إلى الكلب ! قال نعم ، وأنت أهون . قال : لأطعمن لحمك اليوم
للطير والسباع ؛ ثم تدانيا وقصد جالوت أن يأخذ داود بيده استخفافا به ، فأدخل داود يده
إلى الحجارة فرؤى أنها التأمّت فصارت حجرا واحدا فأخذه فوضعه في المقلاع وسمّى الله وأداره

(١) كع : جبن وضعف .

ورماه فأصاب به رأس جالوت فقتله ، وجز رأسه وجعله في مخلاته واختلط الناس وحمل أصحاب طالوت فكانت الهزيمة . وقد قيل : إنما أصاب بالحجر من البيضة موضع أنفه ، وقيل عينه ، وخرج من قفاه ، وأصاب جماعة من عسكره فقتلهم . وقيل : إن الحجر تفتت (١) حتى أصاب كل من في العسكر شيء منه ؛ وكان كالقبضة التي رمى بها النبي صلى الله عليه وسلم هوازن يوم حنين ، والله أعلم . وقد أكثر الناس في قصص هذه الآي ، وقد ذكرت لك منها المقصود والله المحمود .

قلت : وفي قول طالوت : « من يبرزله ويقتله فأنا أزوجه ابنتي وأحكمه في مالي » معناه ثابت في شرعنا وهو أن يقول الإمام : من جاء برأس فله كذا أو أسير فله كذا على ما يأتي بيانه في « الأنفال » إن شاء الله تعالى . وفيه دليل على أن المبارزة لا تكون إلا بإذن الإمام ، كما يقوله أحمد وإسحاق وغيرهما . واختلف فيه عن الأوزاعي فحكي عنه أنه قال : لا يحمل أحد إلا بإذن إمامه . وحكي عنه أنه قال : لا بأس به ، فإن نهى الإمام عن البراز فلا يبارز أحد إلا بإذنه . وأباح طائفة البراز ولم تذكر بإذن الإمام ولا بغير إذنه ؛ هذا قول مالك . سئل مالك عن الرجل يقول بين الصّفين : من يبارز ؟ فقال : ذلك إلى نيته إن كان يريد بذلك الله فأرجو ألا يكون به بأس ، قد كان يفعل ذلك فيما مضى . وقال الشافعي : لا بأس بالمبارزة . قال ابن المنذر : المبارزة بإذن الإمام حسن ، وليس على من بارز بغير إذن الإمام حرج ، وليس ذلك بمكروه لأنّي لا أعلم خبراً يمنع منه .

((وَأَتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ)) قال السدي : أتاه الله ملك طالوت ونُبُوّة شمعون . والذي علمه هو صنعة الدروع ومنطق الطير وغير ذلك من أنواع ما علمه صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس : هو أن الله أعطاه سلسلة موصولة بالبحر والفلّك ورأسها عند صومعة داود ؛ فكان لا يحدث في الهواء حدث إلا صلصلت السلسلة فيعلم داود ما حدث ، ولا يسمّها ذو عاهة إلا برأ ؛ وكان علامة دخول قومه في الدين أن يمسوها بأيديهم ثم يمسحون أكفهم على صدورهم ، وكانوا يتحكون إليها بعد داود عليه السلام إلى أن رفعت .

(١) في بعض نسخ الأصل : « وفقاً عينه » . (٢) في المسألة الخامسة من الآية الأولى .

قوله تعالى : ﴿ مِمَّا يَشَاءُ ﴾ أى مما شاء ، وقد يوضع المستقبل موضع الماضى ، وقد تقدم .
قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ ﴾ كذا قراءة الجماعة ، إلا نافعا فإنه قرأ « دِفَاع » ويجوز أن يكون مصدرا لفعل كما يقال : حسبت الشيء حسابا ، وآب إيابا ، ولقيته لقاء ، ومثله كتبه كتابا ، ومنه « كَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ » . النحاس : وهذا حسن ، فيكون دفاع ودفع مصدرين لدفع وهو مذهب سيبويه . وقال أبو حاتم : دافع ودفع بمعنى واحد ، مثل طرقت النعل وطارقت ، أى خَصَفَتْ إحداها فوق الأخرى ، والخصف : الخرز . واختار أبو عبيدة قراءة الجمهور « وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ » . وأنكر أن يقرأ « دفاع » وقال : لأن الله عز وجل لا يغالبه أحد . قال مكي : هذا وهم توهم فيه باب المفاعلة وليس به .
واسم الله في موضع رفع بالفعل ، أى لولا أن يدفع الله . ودفع مرفوع بالابتداء عند سيبويه .
« النَّاسَ » مفعول ، « بَعْضَهُمْ » بدل من الناس ، « بَعْضُ » في موضع المفعول الثانى عند سيبويه ، وهو عنده مثل قولك : ذهبت بزيد ، فزيد في موضع مفعول فأعلمه .

الثانية — وأختلف العلماء في الناس المدفوع بهم الفساد من هم ، بقيل : هم الأبدال فهم أربعون رجلا كلما مات رجل بَدَّلَ الله آخره ، فإذا كان عند القيامة ماتوا كلهم ؛ اثنان وعشرون منهم بالشام وثمانية عشر بالعراق . وروى عن علي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الأبدال يكونون بالشام وهم أربعون رجلا كلما مات منهم رجل أبدل الله مكانه رجلا يسقى بهم الغيث وينصر بهم على الأعداء ويصرف بهم عن أهل الأرض البلاء » ذكره الترمذى الحكيم في « نوادر الأصول » . وخرج أيضا عن أبي الدرداء قال : إن الأنبياء كانوا أوتاد الأرض ، فلما انقطعت النبوة أبدل الله مكانهم قوما من أمة محمد صلى الله عليه وسلم يقال لهم الأبدال ، لم يَفْضُلُوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة ولكن بحسن الخلق وصدق الورع وحسن النية وسلامة القلوب لجميع المسلمين والنصيحة لهم ابتغاء مرضاة الله بصبر وحلم ولُبِّ

وتواضع في غير مَدَلَّة ، فهم خلفاء الأنبياء قوم اصطفاهم الله لنفسه واستخلصهم بعلمه لنفسه ،
 وهم أربعون صديقاً منهم ثلاثون رجلاً على مثل يقين إبراهيم خليل الرحمن ، يدفع الله بهم
 المكاره عن أهل الأرض والبلايا عن الناس ، وبهم يمطرون ويرزقون ، لا يموت الرجل منهم
 حتى يكون الله قد أنشأ من خلفه . وقال ابن عباس : ولولا دفع الله العدو بجنود المسلمين
 لغلب المشركون فقتلوا المؤمنين وخرّبوا البلاد والمساجد . وقال سُفيان الثوري : هم الشهود
 الذين تستخرج بهم الحقوق . وحكى مكّي أن أكثر المفسرين على أن المعنى : لولا أن الله
 يدفع بمن يصلي عن لا يصلي وبمن يتقى عن لا يتقى لأهلك الناس بذنوبهم ، وكذا ذكر النحاس
 والتعلي أيضاً . وقال سائر المفسرين : ولولا دفع الله بالمؤمنين الأبرار عن الفجار والكفار
 لفسدت الأرض ، أى هلكت . وذكر حديثاً أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله
 يدفع العذاب بمن يصلي من أمتي عن لا يصلي وبمن يُزكى عن لا يُزكى وبمن يصوم عن
 لا يصوم وبمن يحج عن لا يحج وبمن يجاهد عن لا يجاهد ، ولو اجتمعوا على ترك هذه
 الأشياء ما أنظرهم الله طرفة عين — ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم — ولولا دفع الله
 الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض " . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله
 ملائكة تنادي كل يوم لولا عباد رُكّع وأطفال رُضّع وبهائم رُتّع لَصَبَّ عليكم العذاب صَبّاً " .
 خرّجه أبو بكر الخطيب بمعناه من حديث الفضيل بن عياض . حدّثنا منصور عن إبراهيم عن
 علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لولا فيكم رجال خُشّع وبهائم
 رُتّع وصبيان رُضّع لَصَبَّ العذاب على المؤمنين صَبّاً " . أخذ بعضهم هذا المعنى فقال :

لولا عبادُ الإله رُكّع * وصبية من اليتامى رُضّع

ومُهَمَّلَات في الفلاة رُتّع * صَبَّ عليكم العذاب الأوجع

وروى جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله ليُصلح بصلاح الرجل ولده
 وولده ولده وأهل دُويرته ودويرات حوله ولا يزالون في حفظ الله ما دام فيهم " . وقال قتادة :
 يَبْتَلِي الله المؤمنَ بالكافر ويعافي الكافر بالمؤمن . وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم :

«إن الله ليدفع بالمؤمن الصالح عن مائة من أهل بيته وجيرانه البلاء». ثم قرأ ابن عمر «ولولا دفعُ اللهِ النَّاسَ بعضهم ببعض لفسدت الأرض». وقيل : هذا الدفع بما شرع على السنة الرسل من الشرائع، ولولا ذلك لتسالب الناس وتناهبوا وهلكوا، وهذا قول حسن فإنه عموم في الكف والدفع وغير ذلك فتأمل. (وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ) . بين سبحانه أن دفعه بالمؤمنين شر الكافرين فضلاً منه ونعمة .

قوله تعالى : تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٥٢﴾

« تلك » ابتداء « آيات » خبره، وإن شئت كان بدلاً والخبر « نتلوها عليك بالحق » . « وإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » ، خبر إن أى وإِنَّكَ لمرسل . نبه الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن هذه الآيات التي تقدم ذكرها لا يعلمها إلا نبي مرسل .

قوله تعالى : تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَتَلْنَا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَهُمْ مِنْ ءَٰمِنٍ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿٢٥٣﴾

قوله تعالى : « تِلْكَ الرُّسُلُ » قال تلك ولم يقل ذلك مراعاة لتأنيث لفظ الجماعة، وهي رَفَعٌ بالابتداء . و « الرسل » نعته، وخبر الابتداء الجملة . وقيل : الرسل عطف بيان، و « فَضَّلْنَا » الخبر . وهذه آية مشككة والأحاديث ثابتة بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تُخَيِّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ وَلَا تُفَضِّلُوا بَيْنَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ » رواها الأئمة الثقات، أى لا تقولوا فلان خير من فلان، ولا فلان أفضل من فلان . يقال : خير فلان بين فلان وفلان، وفضل

(مشدداً) إذا قال ذلك . وقد اختلف العلماء في تأويل هذا المعنى ؛ فقال قوم : إن هذا كان قبل أن يُوحى إليه بالترفضيل ، وقبل أن يعلم أنه سيّد ولد آدم ، وأن القرآن ناسخ للنع من التفضيل . وقال ابن قتيبة : إنما أراد بقوله : "أنا سيّد ولد آدم يوم القيامة" لأنه الشافع يومئذ وله لواء الحمد والحوض . وأراد بقوله : « لا تخيرونى على موسى » على طريق التواضع ؛ كما قال أبو بكر : وليتكم ولست بخيركم . وكذلك معنى قوله : "لا يُقْل أحد أنا خير من يونس بن مَتَّى" على معنى التواضع . وفي قوله تعالى : «وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ» مما يدل على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل منه ، لأن الله تعالى يقول : ولا تكن مثله ؛ فدَل على أن قوله : "لا تفضّلونى عليه" من طريق التواضع . ويجوز أن يريد لا تفضّلونى عليه في العمل فلعلة أفضل عملاً منى ، ولا في البلوى والامتحان فإنه أعظم محنة منى . وليس ما أعطاه الله لنبيّنا محمد صلى الله عليه وسلم من السُّودد والفضل يوم القيامة على جميع الأنبياء والرسل بعمله بل بتفضيل الله إيّاه واختصاصه له ؛ وهذا التأويل اختاره المُهلَّب . ومنهم من قال : إنما نهى عن الخوض في ذلك ، لأن الخوض في ذلك ذريعة إلى الجدال وذلك يؤدى إلى أن يُذكر منهم ما لا ينبغي أن يُذكر ويقل احترامهم عند المماراة . قال شيخنا فلا يقال : النبيّ أفضل من الأنبياء كلهم ولا من فلاّن ولا خير ؛ كما هو ظاهر النهى لما يتوهم من النقص في المفضول ، لأن النهى اقتضى منع إطلاق اللفظ لا منع اعتقاد ذلك المعنى فإن الله أخبر بأن الرسل متفاضلون ، فلا تقول : نبيّنا خير من الأنبياء ولا من فلاّن النبيّ اجتناباً لما نهى عنه وتأديباً به وعملاً باعتقاد ما تضمّنه القرآن من التفضيل ، والله بحقائق الأمور عليم .

قلت : وأحسن من هذا قول من قال : إن المنع من التفضيل إنما هو من جهة النبوة التى هى خصلة واحدة لا تفاضل فيها ، وإنما التفضيل فى زيادة الأحوال والخصوص والكرامات والألطف والمعجزات المتباينات ، وأما النبوة فى نفسها فلا تتفاضل وإنما تتفاضل بأمور أخر زائدة عليها ، ولذلك منهم رُسل وأولوا عِزَم ومنهم من أُتخذ خليلاً ومنهم من كَلَّمَ الله

ورفع بعضهم درجات، قال الله تعالى : « وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ ذُبُورًا » وقال : « تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ » .

قلت : وهذا قول حسن ، فإنه جمع بين الآي والأحاديث من غير نسخ ، والقول بتفضيل بعضهم على بعض إنما هو بما مُنح من الفضائل وأعطى من الوسائل ، وقد أشار ابن عباس الى هذا فقال : إن الله فضل محمداً على الأنبياء وعلى أهل السماء ؛ فقالوا : بيم يابن عباس فضله على أهل السماء ؟ فقال : إن الله تعالى قال : « وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ » . وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم : « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا . لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » . قالوا : فما فضله على الأنبياء ؟ قال قال الله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ » وقال الله عز وجل لمحمد صلى الله عليه وسلم : « وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ » فأرسله الى الجن والانس ؛ ذكره أبو محمد الدارمي في مسنده . وقال أبو هريرة : خير بنى آدم نوح وإبراهيم وموسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وهم أولوا العزم من الرسل . وهذا نص من ابن عباس وأبي هريرة في التعيين ، ومعلوم أن من أرسل أفضل ممن لم يرسل ، فإن من أرسل فضل على غيره بالرسالة واستتوا في النبوة الى ما يلقاه الرسل من تكذيب أممهم وقتلهم إياهم ، وهذا مما لا خفاء به ؛ إلا أن ابن عطية أبا محمد عبد الحق قال : إن القرآن يقتضى التفضيل ، وذلك في الجملة دون تعيين أحد مفضول ، وكذا هي الأحاديث ، ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَنَا أَكْرَمُ وَلَدِ آدَمَ عَلَى رَبِّي » وقال : « أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ » ولم يعين ، وقال عليه السلام : « لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ أَنَا خَيْرُ مَنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى » وقال : « لَا تَفْضُلُونِي عَلَى مُوسَى » . قال ابن عطية : وفي هذا نهى شديد عن تعيين المفضول لأن يونس عليه السلام كان شاباً وتفسخ تحت أعباء النبوة . فاذا كان هذا التوقيف لمحمد صلى الله عليه وسلم فغيره أخرى .

(١) يقال : تفسخ البعير تحت الحمل الثقيل إذا لم يطقه .

قلت : ما اخترناه أولى إن شاء الله تعالى فإن الله تعالى لما أخبر أنه فضل بعضهم على بعض جعل يبين بعض المتفاضلين ويذكر الأحوال التي فضلوا بها فقال : « مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ » وقال « وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا » وقال تعالى : « وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ » « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرَى لِمَتَّقِينَ » وقال تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا » وقال : « وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ » فعم ثم خص وبدأ بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وهذا ظاهر .

قلت : وهكذا القول في الصحابة إن شاء الله تعالى اشتركوا في الصَّحبة ثم تباينوا في الفضائل ، بما منحهم الله من المواهب والوسائل ، فهم متفاضلون بتلك مع أن الكل شملتهم الصَّحبة والعدالة والثناء عليهم ، وحسبك بقوله الحق : « مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ » إلى آخر السورة . وقال : « وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا » ثم قال : « لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلْ » وقال : « لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ » فعم وخص ، ونفى عنهم الشين والنقص ، رضى الله عنهم أجمعين ونفعنا بحبهم آمين .

قوله تعالى : « مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ » المُكَلَّم موسى عليه السلام ، وقد سُئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آدم أنبي مرسل هو؟ فقال : « نعم نبي مكلم » . قال ابن عطية : وقد تأول بعض الناس أن تكليم آدم كان في الجنة ، فعلى هذا تبقى خاصية موسى . وحذفت الهاء لطول الاسم ، والمعنى من كلمه الله .

قوله تعالى : « وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ » قال النحاس : بعضهم هنا على قول ابن عباس والشعبي ومجاهد محمد صلى الله عليه وسلم ، قال صلى الله عليه وسلم : « بُعثت إلى الأحمر والأسود وجُعِلت لي الأرض مسجدا وطهورا ونُصرت بالرُّعب ^(١) مسيرة شهر وأحلَّت لي الغنائم وأُعطيْتُ

(١) الرعب : الخوف والفرع . كانت أعداء النبي صلى الله عليه وسلم قد أوقع الله تعالى في قلوبهم الخوف ، فاذا كان بينه وبينهم مسيرة شهر هابوه وفرغوا منه . (عن النهاية) .

الشفاعة". ومن ذلك القرآن وانشقاق القمر وتكليمه الشجر وإطعامه الطعام خلقا عظيما من ثميرات ودرور شاة أم معبد بعد جفاف . وقال ابن عطية معناه ، وزاد : وهو أعظم الناس أمة وخُتم به النبيون إلى غير ذلك من الخلق العظيم الذي أعطاه الله . ويحتمل اللفظ أن يراد به محمد صلى الله عليه وسلم وغيره ممن عظم آياته ، ويكون الكلام تأكيدا . ويحتمل أن يريد به رفع أدريس المكان المجلّى ، ومراتب الأنبياء في السماء كما في حديث الإسراء ، وسيأتي . وبيّنات عيسى هي إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص وخلق الطير من الطين كما نُصّ عليه في التنزيل . (وَأَيَّدْنَاهُ) قَوَيْنَاهُ . (رُوحُ الْقُدُسِ) جبريل عليه السلام ، وقد تقدّم .

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ) أى من بعد الرسل . قيل : الضمير لموسى وعيسى والاثنا عشر جمع . وقيل : من بعد جميع الرسل ، وهو ظاهر اللفظ . وقيل : إن القتال إنما وقع من الذين جاءوا بعدهم وليس كذلك المعنى ، بل المراد ما اقتتل الناس بعد كل نبي ؛ وهذا كما تقول : اشتريت خيلا ثم بعته ، فجاءت هذه العبارة وأنت إنما اشتريت فرسا وبعته ثم آخرو ببعته ثم آخرو ببعته ؛ وكذلك هذه النوازل إنما اختلف الناس بعد كل نبي فمنهم من آمن ومنهم من كفر بقيا وحسدا وعلى حطام الدنيا ، وذلك كله بقضاء وقدر وإرادة من الله تعالى ، ولو شاء خلاف ذلك لكان ولكنه المستأثر بسر الحكمة في ذلك الفعل لما يريد . وكسرت النون من « وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا » لالتقاء الساكنين ، ويجوز حذفها في غير القرآن ؛ وأنشد سيبويه :

فَلَسْتُ بِأَتِيهِ وَلَا أَسْتَطِيعُهُ * وَلَاكِ أَسْقَى إِنْ كَانَ مَأْؤُكَ ذَا فَضْلٍ^(٢)

(فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ) مَنْ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ وَالصِّفَةِ .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ

يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ^(٣) وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٥٤﴾

(١) ج ٢ ص ٢٤ طبعة ثانية . (٢) البيت للنجاشي وصف أنه اصطحب ذبّا في فلاة مضلة لا ماء

فيها ، وزعم أن الذئب رد عليه فقال « لست بأت ما دعوتني إليه من الصحبة ولا أستطيعه لأتني وحشى وأنت إنسى ولكن اسقني إن كان مأوك فاضلا عن ريك » (عن شرح الشواهد للشمري) .

قال الحسن : هي الزكاة المفروضة . وقال ابن جريح وسعيد بن جبير : هذه الآية تجمع الزكاة المفروضة والتطوع . قال ابن عطية . وهذا صحيح ، ولكن ما تقدم من الايات في ذكر القتال وأن الله يدفع بالمؤمنين في صدور الكافرين يترجح منه أن هذا النذب إنما هو في سبيل الله ، ويقوى ذلك في آخر الآية قوله : « وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ » أى فكافوهم بالقتال بالأنفس وإنفاق الأموال .

قلت : وعلى هذا التأويل يكون إنفاق المال مرة واجبا ومرة تدباً بحسب تعيين الجهاد وعدم تعيينه . وأمر تعالى عباده بالإنفاق مما رزقهم الله وأنعم به عليهم ، وحذرهم من الإمساك الى أن يحيى يوم لا يمكن فيه بيع ولا شراء ولا استدراك نفقة ، كما قال : « فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ » . والخلة : خالص المودة ، مأخوذة من تخلل الأسرار بين الصديقين . والخلالة والخلالة : الصداقة والمودة ، قال الشاعر :

وكيف تواصل من أصبحت * خلالته كإني مرحب

وأبو مرحب هو كنية الظل ، ويقال : هو كنية عرقوب الذى قيل فيه : مواعيد عرقوب . والخلة (بالضم أيضا) ، ما خلا من التبت ، يقال : الخلة خبز الإبل والحمص فاكهتها . والخلة (بالفتح) : الحاجة والفقر . والخلة : ابن مخاض ، عن الأصمعي . يقال : أتاها بقرص كأنه فرسن خلة . والأثني خلة أيضا . ويقال لليت : اللهم أصلح خلتها ، أى الثلثة التى ترك . والخلة : الخمرة الحامضة . والخلة (بالكسر) : واحدة خلل السيف ، وهى بطائن كانت تُغشى بها أجفان السيف منقوشة بالذهب وغيره . وهى أيضا سيور تلبس ظهر سبتي القوس . والخلة أيضا : ما يبقى بين الأسنان . وسيأتى فى « النساء » اشتقاق الخليل ومعناه . فأخبر الله تعالى ألا خلة فى الآخرة ولا شفاعة إلا بإذن الله . وحقيقتها رحمة منه تعالى شرف بها الذى أذن له فى أن يشفع . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « لا بيع فيه ولا خلة »

(١) هو النايبة الجعدي ، في اللسان . (٢) الفرسن (بكسر الفاء والسين وسكون الراء) : عظم قليل

الحم ، وهو خف البعير ، كالخافر للدابة . (٣) سية القوس : ما عطف من طرفها .

(٤) فى قوله تعالى : « ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله ... » آية ١٢٥ .

ولا شفاعَةَ « بالنصب من غير تنوين ، وكذلك في سورة « ابراهيم » « لا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَالَ »
وفي « الطور » « لَا لَغْوَ فِيهَا وَلَا تَأْنِيمَ » وأنشد حسان بن ثابت :

أَلَا طِعَانٌ وَلَا فُرْسَانَ عَادِيَةً * إِلَّا تَجَشُّؤُكُمْ عِنْدَ التَّنَائِيرِ^(١)

وألف الاستفهام غير مغيرة عمل « لا » كقولك : أَلَا رَجُلٌ عِنْدَكَ ؛ ويجوز ألا رجل ولا
أمرأة كما جاز في غير الاستفهام فاعلمه . وقرأ الباقون جميع ذلك بالرفع والتنوين ؛ كما
قال الراعي :

وَمَا صَرْمُكَ حَتَّى قَلْتَ مُعْلَنَةً * لَا نَاقَةً لِي فِي هَذَا وَلَا بَحْلٌ

ويروى « وما هَجَرْتُكَ » فالفتح على النفي العام المستغرق لجميع الوجوه من ذلك الصنف ؛
كأنه جواب لمن قال هل فيه من بيع ؟ فسأل سؤالا عاما فأجيب جوابا عاما بالنفي . و « لا »
مع الاسم المنفى بمنزلة اسم واحد في موضع رفع بالابتداء ، والخبر « فيه » . وإن شئت جعلته
صفة ليوم ، ومن رفع جعل « لا » بمنزلة ليس . وجعل الجواب غير عام ؛ وكأنه جواب
من قال هل فيه بيع ؛ بإسقاط من ، فأتى الجواب غير مغير عن رفعه ، والمرفوع مبتدأ
أو اسم ليس و « فيه » الخبر . قال مكي : والاختيار الرفع لأن أكثر القراء عليه ، ويجوز في غير
القرآن لا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَةً برفع خلة ؛ وأنشد سيبويه لرجل من مدحج :

هَذَا لَعَمْرُكَ الصَّغَارُ بَعِينَهُ * لَا أُمٌّ لِي إِنْ كَانَ ذَاكَ وَلَا أَبٌ

ويجوز أن تنبي الأول وتنصب الثاني وتنونه فتقول : لَا رَجُلَ فِيهِ وَلَا أَمْرَأَةً ؛ وأنشد
سيبويه :

لَا نَسَبَ الْيَوْمَ وَلَا خِلَةً * أَسْعَ الْخَرْقُ عَلَى الرَّاقِعِ

فلا زائدة في الموضعين ، الأول عطف على الموضع والثاني على اللفظ . ووجه خامس أن
ترفع الأول وتنبي الثاني كقولك : لَا رَجُلًا فِيهَا وَلَا أَمْرَأَةً ؛ قال أمية :

فَلَا لَغْوٌ وَلَا تَأْنِيمٌ فِيهَا * وَمَا فَاهُوَا بِهِ أَبَدًا مَقِيمٌ

(١) يقول هذا البني الحارث بن كعب ومنهم النجاشي وكان يهاجيه فجعلهم أهل نهم وحرص على الطعام لا أهل
غارة وقتال . والعادية « المستطيلة » . ويروى غادية (بالعين المعجمة) وهي التي تغدو للغارة ؛ وعادية أعم لأنها تكون
بالغداة وغيرها . (عن شرح الشواهد للشنمري) .

وهذه الخمسة الأوجه جائزة في قولك : لا حول ولا قوة إلا بالله ، وقد تقدّم هذا والحمد لله .
« والكافرون » ابتداء . « هم » ابتداء ثان ، « الظالمون » خبر الثاني ؛ وإن شئت كانت
« هم » زائدة للفصل و « الظالمون » خبر « الكافرون » . قال عطاء بن دينار : والحمد لله
الذي قال والكافرون هم الظالمون ولم يقل والظالمون هم الكافرون .

قوله تعالى : **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ**
وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ
إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ
إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ
الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾

قوله تعالى : **(اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ)** هذه آية الكرسي سيّدة آي القرآن وأعظم
آية ، كما تقدم بيانه في الفاتحة ، ونزلت ليلاً ودعا النبي صلى الله عليه وسلم زيداً فكتبها . روى
عن محمد بن الحنفية أنه قال : لما نزلت آية الكرسي خثر كل صنم في الدنيا وخثر كل ملك في الدنيا
وسقطت التيجان عن رؤوسهم ، وهربت الشياطين يضرب بعضهم على بعض إلى أن أتوا إبليس
فأخبروه بذلك فأمرهم أن يمحوا عن ذلك ، ففأوا إلى المدينة فبلغهم أن آية الكرسي نزلت .
وروى الأئمة عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا أبا المنذر أتدرى
أى آية من كتاب الله معك أعظم ؟ " قال قلت : الله ورسوله أعلم ؛ قال : " يا أبا المنذر
أتدرى أى آية من كتاب الله معك أعظم ؟ " قال قلت : الله لا اله إلا هو الحي القيوم ؛ فضرب
في صدرى وقال : " لِيَهَيِّئَ الْعِلْمَ يَا أبا المنذر " . زاد الترمذي الحكيم أبو عبد الله : فوالذي
نفسى بيده إن لهذه الآية للساناً وشفعتين تقدس الملك عند ساق العرش . قال أبو عبد الله :
فهذه آية أنزلها الله جل ذكره ، وجعل ثوابها لقارئها عاجلاً وآجلاً ؛ فأما في العاجل فهي حارسه
لمن قرأها من الآفات . وروى لنا عن توفى البكالى أنه قال : آية الكرسي تُدعى في التوراة

وليّة الله . يريد يدعى قارئها في ملكوت السموات والأرض عزيزا . قال : فكان عبد الرحمن ابن عوف إذا دخل بيته قرأ آية الكرسي في زوايا بيته الأربع ؛ معناه كأنه يلتمس بذلك أن تكون له حارسا من جوانبه الأربع ، وأن تنفي عنه الشيطان من زوايا بيته . وروى عن عمر أنه صارع جنيا فصرعه عمر ، فقال له الحنّ : خلّ عني حتى أعلمك ما تمنعون به منا ؛ فخلّى عنه وسأله فقال : إنكم تمنعون منا بآية الكرسي .

قلت : هذا صحيح ، وفي الخبر : من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة كان الذي يتولّى قبض روحه ذو الجلال والإكرام ، وكان كمن قاتل مع أنبياء الله حتى يُستشهد . وعن عليّ رضي الله عنه قال : سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول وهو على أعواد المنبر : ” من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت ولا يواظب عليها إلا صديق أو عابد ومن قرأها إذا أخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والآيات حوله “ . وفي البخاري عن أبي هريرة قال : وكُنّي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان ، وذكر قصة وفيها : فقلت يا رسول الله ، زعم أنه يعلمني كلمات ينفعني الله بها فخلّيت سبيله ؛ قال : ” ماهي ؟ “ قلت قال لي : إذا أويت إلى فراشك فأقرأ آية الكرسي من أولها حتى تحتم الله لا إله إلا هو الحى القيوم . وقال لي : لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح ، وكانوا أحرص شيء على الخير . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أما إنه قد صدّقك وهو كذوب تعلم من تخاطب منذ ثلاث ليل يا أبا هريرة ؟ قال لا ؛ قال : ” ذاك شيطان “ . وفي مُسند الدارميّ أبي محمد قال الشعبيّ قال عبد الله بن مسعود : لقي رجل من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم رجلا من الجنّ فصارعه فصرعه الإنسي ، فقال له الإنسي : إني لأراك ضئيلا شحينا كأن ذرّيتك ذرّيتنا كلب فكذلك أنتم معشر الجن ، أم أنت من بينهم كذلك ؟ قال : لا والله ! إني منهم لضليع ولكن عاودني الثانية فإن صرعتني علمتُك شيئا ينفعك ؛ قال نعم ، فصرعه ؛ قال :

(١) الضمير في « كانوا » راجع إلى الصحابة . قال القسطلاني : « وكان الأصل أن يقول ” وكنا “ لكنه على

طريق الالتفات ، وقيل : هو مدرج من كلام بعض رواة . »

تقرأ آية الكرسي : الله لا إله إلا هو الحى القيوم ؟ قال نعم ؛ قال : فانك لا تقرأها فى بيت إلا نخرج منه الشيطان له خبيج تخبيج الحمار ثم لا يدخله حتى يصبح . أخرجه أبو نعيم عن أبي عاصم الثقفى عن الشعبي . وذكره أبو عبيدة فى غريب حديث عمر حدثاه أبو معاوية عن أبي عاصم الثقفى عن الشعبي عن عبد الله قال : فليل لعبد الله : أهو عمر ؟ فقال : ما عسى أن يكون إلا عمرا ! . قال أبو محمد الدارمى : الضئيل الدقيق ، والشخيت : المهزول ، والضليع : جيد الأضلاع ، والخبيج : الريح . وقال أبو عبيدة : الخبيج : الضراط ، وهو الخبيج أيضا بالخاء . وفى الترمذى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قرأ حم - المؤمن - الى اليه المصير وآية الكرسي حين يصبح حفظ بهما حتى يمسي ومن قرأهما حين يمسي حفظ بهما حتى يصبح " قال : حديث غريب . وقال أبو عبد الله الترمذى الحكيم : وروى أن المؤمنين ندبوا الى المحافظة على قراءتها فى دبر كل صلاة . عن أنس رفع الحديث الى النبى صلى الله عليه وسلم قال : " أوحى الله الى موسى عليه السلام من داوم على قراءة آية الكرسي دبر كل صلاة أعطيته فوق ما أعطى الشاكرين وأجر النبيين وأعمال الصديقين وبسطت عليه يمينى بالرحمة ولم يمنعه أن أدخله الجنة إلا أن يأتيه ملك الموت " قال موسى عليه السلام : يا رب من سمع بهذا لا يداوم عليه ؟ قال : " إني لا أعطيه من عبادى إلا لنبي أو صديق أو رجل أحبه أو رجل أريد قتله فى سبيل " . وعن أبي بن كعب قال قال الله تعالى : " يا موسى من قرأ آية الكرسي فى دبر كل صلاة أعطيته ثواب الأنبياء " قال أبو عبد الله . معناه عندى أعطيته ثواب عمل الأنبياء ، فأما ثواب النبوة فليس لأحد إلا للأنبياء . وهذه الآية تضمنت التوحيد والصفات العلا وهى خمسون كلمة وفى كل كلمة خمسون بركة وهى تعدل ثلث القرآن ، ورد بذلك الحديث ذكره ابن عطية . و « الله » مبتدأ ، و « لا إله » مبتدأ ثان وخبره محذوف تقديره معبود وموجود . و « إلا هو » بدل من موضع لا إله . وقيل : « الله لا إله الا هو » ابتداء وخبر ، وهو مرفوع محمول على المعنى ، أى ما إله إلا هو ، ويجوز فى غير القرآن لا إله إلا إياه ، نصب على

(١) فى الأصول : « ... أعطيته قلوب الشاكرين » والتصويب عن كتاب « السر القدسى فى تفسير آية الكرسي » .

الاستثناء . قال أبو ذَرٍّ في حديثه الطويل : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى آية أنزل الله عليك من القرآن أعظم ؟ فقال : " الله لا إله الا هو الحى القيوم " . وقال ابن عباس : أشرف آية في القرآن آية الكرسي . قال بعض العلماء : لأنه يكرر فيها اسم الله تعالى بين مضممر وظاهر ثمان عشرة مرة .

(الْحَى الْقَيُّومُ) نعت لله عز وجل ، وإن شئت كان بدلا من « هو » ، وإن شئت كان خبرا بعد خبر ، وإن شئت على إضمار مبتدأ . ويجوز في غير القرآن النصب على المدح . و « الحى » اسم من أسمائه الحسنى يسمى به ، ويقال : إنه اسم الله تعالى الأعظم . ويقال : إن عيسى ابن مريم عليه السلام كان إذا أراد أن يحيى الموتى يدعو بهذا الدعاء : يا حى يا قيوم . ويقال : إن آصف بن برخيا لما أراد أن يأتى بعرش بلقيس الى سليمان دعا بقوله يا حى يا قيوم . ويقال : إن بنى إسرائيل سألوا موسى عن اسم الله الأعظم فقال لهم : أيا هيا شرا هيا ، يعنى يا حى يا قيوم . ويقال : هو دعاء أهل البحر إذا خافوا الغرق يدعون به . قال الطبري عن قوم : إنه يقال حى قيوم كما وصف نفسه ، وتسلم ذلك دون أن ينظر فيه . وقيل : سمى نفسه حيا لصرفه الأمور مصارفها وتقديره الأشياء مقاديرها . وقال قتادة : الحى الذى لا يموت . وقال السدى : المراد بالحى الباقي . قال لبيد :

فإما ترينى اليوم أصبحت سالما * فليست بأحيا من كلاب وجعفر

وقد قيل : إن هذا الاسم هو اسم الله الأعظم . (القيوم) من قام ؛ أى القائم بتدبير ما خلق ؛ عن قتادة . وقال الحسن : معناه القائم على كل نفس بما كسبت حتى يحاذيها بعملها من حيث هو عالم بها لا يخفى عليه شئ منها . وقال ابن عباس : معناه الذى لا يحول ولا يزول ؛ قال أمية بن أبى الصلت :

لم تخلق السماء والنجوم * والشمس معها قمرٌ يقومُ
قدره مهيمٌ قيوم * والحشر والجنة والنعم
* إلا لأمر شأنه عظيم *

قال البيهقي: ورأيت في «عيون التفسير» لإسماعيل الضرير في تفسير القيوم قال: ويقال هو الذي لا ينام، وكأنه أخذه من قوله عز وجل عقيب في آية الكرسي: «لا تأخذه سنة ولا نوم». وقال الكلبي: القيوم الذي لا بدى له؛ ذكره أبو بكر الأنباري. وأصل قيوم قيُوم اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون فأدغمت الأولى في الثانية بعد قلب الواو ياء؛ ولا يكون قيوم فعولا لأنه من الواو فكان يكون قووما. وقرأ ابن مسعود وعلقمة والأعمش والنخعي «الحى القيام» بالالف، ورؤى ذلك عن عمر. ولا خلاف بين أهل اللغة في أن القيوم أعرف عند العرب وأصح بناء وأثبت علة. والقيام منقول عن القوام إلى القيام، صرف عن الفعال إلى الفيعال، كما قيل للصَّوَاعِ الصَّيَّاع؛ قال الشاعر:

إن ذا العرش الذي يرزق النا ■ س وحى عليهم قيوم

ثم نفى عز وجل أن تأخذه سنة ولا نوم. والسنة: النعاس؛ النعاس في قول الجميع. والنعاس ما كان من العين فإذا صار في القلب صار نوما؛ قال عدي بن الرقاع يصف امرأة بفتور النظر:

وسنان أقصده النعاس فرثت * في عينه سنة وليس بنائم

وفرق المفضل بينهما فقال: السنة من الرأس، والنعاس في العين، والنوم في القلب. وقال ابن زيد: الوسنان الذي يقوم من النوم وهو لا يعقل، حتى ربما جرد السيف على أهله. قال ابن عطية: وهذا الذي قال ابن زيد فيه نظر، وليس ذلك بمفهوم من كلام العرب. وقال السددي: السنة ريح النوم الذي يأخذ في الوجه فينعس الإنسان.

قلت: وبالجمله فهو فتور يعتري الإنسان ولا يفقد معه عقله. والمراد بهذه الآية أن الله تعالى لا يدركه خلل ولا يلحقه ملل بحال من الأحوال. والأصل في سنة وسنة حذفت الواو

(١) في الأصول: «لا بد له» والتصويب عن اللسان. (٢) هذا البيت في وصف ظبي، وقبل هذا البيت:

لولا الحياء وأن رأيت قد عسا * فيه المشيب لزرت أم القاسم

وكأنها وسط النساء أعارها * عينه أحور من جاذر جاسم

(٣) ريق النوم في عينه: خالطها.

كما حذفت من يَسِين^(١) . والنوم هو المستثقل الذي يزول معه الذهن في حق البشر . والواو للعطف و «لا» توكيد .

قلت : والناس يذكرون في هذا الباب عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكى عن موسى على المنبر قال : " وقع في نفس موسى هل ينام الله جل ثناؤه فأرسل الله اليه ملكا فأرقه ثلاثا ثم أعطاه قارورتين في كل يد قارورة وأمره أن يحتفظ بهما قال بفعل ينام وتكاد يداه تلتقيان ثم يستيقظ فينحى إحداهما عن الأخرى حتى نام نومة فاصطفقت يداه فانكسرت القارورتان — قال — ضرب الله له مثلا أن لو كان ينام لم تمتسك السماء والأرض " ولا يصح هذا الحديث ، ضعفه غير واحد منهم البيهقي .

قوله تعالى : ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى بالملك فهو مالك الجميع وربّه . وجاءت العبارة بما وإن كان في الجملة من يعقل من حيث المراد الجملة والموجود . قال الطبري : نزلت هذه الآية لما قال الكفار : ما نعبد أوثاننا إلا ليقربونا الى الله زُلْفَى .

قوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ « من » رفع بالابتداء و « ذا » خبره ، و « الذى » نعت لذا ، وإن شئت بدل ، ولا يجوز أن تكون « ذا » زائدة كما زيدت مع « ما » لأن ما مبهمه فزيدت ذا معها لشبهها بها . وتقرر في هذه الآية أن الله يأذن لمن يشاء في الشفاعة وهم الأنبياء والعلماء والمجاهدون والملائكة وغيرهم ممن أكرمهم وشرفهم الله ثم لا يشفعون إلا لمن ارتضى ؛ كما قال : « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى » قال ابن عطية : والذى يظهر أن العلماء والصالحين يشفعون فيمن لم يصل الى النار وهو بين المنزلتين ، أو وصل ولكن له أعمال صالحة . وفي البخاري في « باب بَقِيَّةِ من أبواب الرؤية » : إن المؤمنين يقولون ربنا إن إخواننا كانوا يُصلّون معنا ويصومون معنا . وهذه شفاعة فيمن يقرب أمره ، وكما يشفع الطفل المحبطين^(٢) على باب الجنة . وهذا إنما هو في قراباتهم ومعارفهم . وإن الأنبياء يشفعون فيمن

(١) الذى في كتب اللغة أن الفعل من باب « فرح » .

(٢) المحبطين : اللارق بالأرض . وفي الحديث « أن السقط يظل محبطينا على باب الجنة » قال ابن الأثير : المحبطين (بالهمز وتركه) : المتغضب المستبطن للشيء . وقيل هو الممتنع امتناع طلبه لا امتناع إياه .

حصل في النار من عصاة أممهم بذنوب دون قُرْبِي ولا معرفة إلا بنفس الإيمان ، ثم تبقى شفاعاة أرحم الراحمين في المستغريقين في الذنوب الذين لم تعمل فيهم شفاعاة الأنبياء . وأما شفاعاة محمد صلى الله عليه وسلم في تعجيل الحساب نخاصة له .

قلت : قد بين مسلم في صحيحه كيفية الشفاعاة بيانا شافيا ، وكأنه رحمه الله لم يقرأه وأن الشافعين يدخلون النار ويُخرجون منها أناسا استوجبوا العذاب ؛ فعلى هذا لا يبعد أن يكون للمؤمنين شفاعتان : شفاعاة فيمن لم يصل الى النار، وشفاعة فيمن وصل اليها ودخلها ؛ أجازنا الله منها . فذكر من حديث أبي سعيد الخدري : ” ثم يُضرب الجسر على جهنم وتُحَلّ الشفاعاة ويقولون اللهم سلم سلم — قيل : يا رسول الله وما الجسر ؟ قال — دَحَضٌ ^(١) مَزَلَّةٌ فيها خطاطيف وكَلَالِبٌ ^(٢) وحسكة تكون بنجد فيها شويكة يقال لها السعدان فيمتر المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجاويد الخيل والركاب ^(٣) فناج ^(٤) مسلم ومخدوش ^(٥) مُرسل ومكدوس في نار جهنم حتى اذا خلص المؤمنون من النار فوالذي نفسى بيده ما من أحد منكم بأشدّ مُناشدة لله في استيفاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلّون ويحجّون فيقال لهم أخرجوا من عرقم فتحرّم صورهم على النار فيُخرجون خلقا كثيرا قد أخذت النار إلى نصف ساقيه وإلى ركبتيه ثم يقولون ربنا ما بقي فيها أحد ممن أمرتنا به فيقول عز وجل أرجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيُخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها أحدا ممن أمرتنا ثم يقول أرجعوا

(١) قال النووي : هو بنون «دحض» وداله مفتوحة والهاء ساكنة ، و «مزلة» بفتح الميم وفي الزاى لفتان الفتح والكسر ، والدحض والمزلة بمعنى واحد وهو الموضع الذي تزل فيه الأقدام ولا تستقر .

(٢) الحسكة (بالتحريك) : واحدة الحسك وهو نبات له ثمرة خشنة تعلق بأصواف الغنم يعمل من الحديد على مثاله ، وهو آلات العسكر تلقى حوله لتتشب في رجل من يدوسها من الخيل والناس الطارقين له . والسعدان منبته سهول الأرض وهو من أطيب مراعى الإبل مادام رطبا . (٣) الركاب : الإبل التي يسار عليها واحدها راحلة ، ولا واحد لها من لفظها . (٤) مخدوش مرسل أى مجروح مطلق من القيد .

(٥) مكدوس أى مدفوع في جهنم . قال ابن الأثير : وتكدس الانساث اذا دفع من ورائه فسقط . ويروى بالشين المعجمة من الكدش وهو السوق الشديد ، والطررد والجرح أيضا .

فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها أحدا ممن أمرتنا ثم يقول أرجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها خيرا — وكان أبو سعيد يقول : إن لم تصدقوني بهذا الحديث فأقرءوا إن شئتم « إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما » — فيقول الله شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط قد عادوا حما^(١) وذكر الحديث . وذكر من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم : « فأقول يارب آئذن لي فيمن قال لا إله إلا الله قال ليس ذلك لك — أو قال ليس ذلك إليك — وعزتي وعظمتي وكبريائي لأخرجن من قال لا إله إلا الله » . وذكر من حديث أبي هريرة عنه عليه الصلاة والسلام : « حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن أراد الله تعالى أن يرحمه ممن يقول لا إله إلا الله فيعرفونهم في النار يعرفونهم بأثر السجود تأكل النار من ابن آدم إلا أثر السجود حرّم الله على النار أن تأكل أثر السجود » الحديث بطوله .

قلت : فدلّت هذه الأحاديث على أن شفاعة المؤمنين وغيرهم إنما هي لمن دخل النار وحصل فيها ، أجازنا الله منها ! وقول ابن عطية « ممن لم يصل أو وصل » يحتمل أن يكون أخذه من أحاديث أخر ، والله أعلم . وقد خرج ابن ماجه في سننه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يُصَفّ الناس يوم القيامة صفوفًا — وقال ابن نمير أهل الجنة — فيمتر الرجل من أهل النار على الرجل فيقول يا فلان أما تذكر يوم استسقيت فسقيتك شربة قال فيشفع له ويمتر الرجل على الرجل فيقول أما تذكر يوم ناولتك طهورا فيشفع له — قال ابن نمير — ويقول يا فلان أما تذكر يوم بعثتني لحاجة كذا وكذا فذهبت لك فيشفع له » .

١٢٠

(١) الحم (بضم الحاء وفتح الميم الأولى المخففة) : القم ، الواحدة حمّة كحطمة .

وأما شفاعات نبيِّنا محمد صلى الله عليه وسلم فاختلَف فيها ؛ فقليل ثلاث ، وقيل اثنتان ، وقيل خمس . يأتي بيانها في «سبحان»^(١) إن شاء الله تعالى . وقد أتينا عليها في كتاب «التذكرة» والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ الضميران عائدان على كل من يعقل ممن تضمنته قوله : « لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » . وقال مجاهد : « ما بين أيديهم » الدنيا « وما خلفهم » الآخرة . قال ابن عطية : وكل هذا صحيح في نفسه لا بأس به ، لأن ما بين اليد هو كل ما تقدّم الإنسان ، وما خلفه هو كل ما يأتي بعده ؛ ونحو قول مجاهد قال السُّدِّي وغيره .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﴾ العلم هنا بمعنى المعلوم ، أي ولا يحيطون بشيء من معلوماته ؛ وهذا كقول الخضر لموسى عليه السلام حين نَقَرَ العصفور في البحر : ما تَقَصَّ علمي وعلمك من علم الله إلا كما تقص هذا العصفور من هذا البحر . فهذا وما شاكلة راجع الى المعلومات لأن علم الله سبحانه الذي هو صفة ذاته لا يتبعص . ومعنى الآية لا معلوم لأحد إلا ما شاء الله أن يعلمه .

قوله تعالى : ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ ذكر ابن عسّاكر في تاريخه عن عليّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الكرسي لؤلؤة والقلم لؤلؤة وطول القلم سبعمائة سنة وطول الكرسي حيث لا يعلمه إلا الله » . وروى حماد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة — وهو عاصم بن أبي النّجود — عن زُرّ بن حُبَيْش عن ابن مسعود قال : بين كل سماء مسيرة خمسمائة عام وبين السماء السابعة وبين الكرسي خمسمائة عام ، وبين الكرسي وبين العرش مسيرة خمسمائة عام . والعرش فوق الماء والله فوق الماء والله فوق العرش يعلم ما أتم فيه وعليه . يقال : كُرْسِيٌّ وكُرْسِيٌّ والجمع كُرَاسِيٌّ . وقال ابن عباس : كُرْسِيَّه علمه . ورجحه الطبري قال : ومنه الكُرَاسَةُ التي تضم العلم ؛ ومنه قيل للعلماء : الكُرَاسِيّ لأنهم المعتمد عليهم ؛ كما يقال : أوتاد الأرض .

(١) أي سورة الإسراء في قوله تعالى : « ومن الليل فتهجد به نافلة لك ... » آية ٧٩

قال الشاعر :

يحفّ بهم بيض الوجوه وعُصبة * كراسي بالأحداث حين تتوب

أى علماء بحوادث الأمور . وقيل : كرسية قدرته التى يمسك بها السموات والأرض ؛ كما تقول : اجعل لهذا الحائط كرسيا ، أى ما تعتمده . وهذا قريب من قول ابن عباس فى قوله « وسع كرسيه » . قال البيهقي : وروينا عن ابن مسعود وابن جبير عن ابن عباس فى قوله « وسع كرسيه » أى علمه . وسائر الروايات عن ابن عباس وغيره تدل على أن المراد به الكرسي المشهور مع العرش . وروى إسرائيل عن السدي عن أبي مالك فى قوله « وسع كرسيه السموات والأرض » قال : إن الصخرة التى عليها الأرض السابعة ومنتهى الخلق على أرجائها ، عليها أربعة من الملائكة لكل واحد منهم أربعة وجوه : وجه إنسان ووجه أسد ووجه ثور ووجه نسر ؛ فهم قيام عليها قد أحاطوا بالأرضين والسموات ، رؤسهم تحت الكرسي والكرسي تحت العرش والله واضع كرسية فوق العرش . قال البيهقي : فى هذا إشارة إلى كرسيين : أحدهما تحت العرش ، والآخر موضوع على العرش . وفى رواية أسباط عن السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود عن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله « وسع كرسية السموات والأرض » فإن السموات والأرض فى جوف الكرسي والكرسي بين يدي العرش . وأرباب الإلحاد يحملونها على عظم الملك وجلالة السلطان ، وينكرون وجود العرش والكرسي وليس بشيء . وأهل الحق يميزونهما ، إذ فى قدرة الله متسع فيجب الإيمان بذلك . قال أبو موسى الأشعري : الكرسي موضع القدمين وله أطيط كأطيط المرجل . قال البيهقي : قد روينا أيضا فى هذا عن ابن عباس وذكريا أن معناه فيما يروى أنه موضوع من العرش موضع القدمين من السرير ، وليس فيه إثبات المكان لله تعالى . وعن ابن بريدة عن أبيه قال : لما قدم جعفر من الحبشة قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أعجب شيء رأيته » ؟ قال : رأيت امرأة على رأسها مِثْلُ طعائم فز فارس فأرداه فقعدت تجمع

طعامها، ثم التفتت اليه فقالت له : وَيَلَّ لك يوم يضع الملك كرسيةً فيأخذ للظالم من الظالم ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصديقاً لقولها : " لا قُدِّست أمة — أو كيف تقدَّس أمة — لا يأخذ ضعيفُها حقَّه من شديدها " . قال ابن عطية : في قول أبي موسى « الكرسي موضع القدمين » يريد هو من عرش الرحمن كموضع القدمين من أسرة الملوكة ، فهو مخلوق عظيم بين يدي العرش نسبته إليه كنسبة الكرسي إلى سرير الملك . وقال الحسن ابن أبي الحسن : الكرسي هو العرش نفسه ؛ وهذا ليس بمرضى ، والذي تقتضيه الأحاديث أن الكرسي مخلوق بين يدي العرش والعرش أعظم منه . وروى أبو إدريس الخولاني عن أبي ذر قال : قلت يا رسول الله ، أى ما أنزل عليك أعظم ؟ قال : " آية الكرسي — ثم قال — يا أبا ذر ما السموات السبع مع الكرسي إلا حلقة ملقاة في أرض فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على الحلقة " . أخرجه الأجرى وأبو حاتم البستي في صحيح مسنده والبيهقي وذكر أنه صحيح . وقال مجاهد : ما السموات والأرض في الكرسي إلا بمنزلة حلقة ملقاة في أرض فلاة . وهذه الآية منبئة عن عظم مخلوقات الله تعالى ، ويستفاد من ذلك عظم قدرة الله إذ لا يثوده حفظ هذا الأمر العظيم .

(وَيُثَوِّدُهُ) معناه يثقله ؛ يقال : آدنى الشيء بمعنى أثقلني وتجلت منه المشقة ، وبهذا فسر اللفظة ابن عباس والحسن وقتادة وغيرهم . قال الزجاج : بجائز أن تكون الهاء لله عز وجل ، وجائز أن تكون للكرسي ؛ وإذا كانت للكرسي فهو من أمر الله تعالى . و (العلي) يراد به علو القدر والمنزلة لا علو المكان لأن الله منزّه عن التحيز . وحكى الطبري عن قوم أنهم قالوا : هو العلي عن خلقه بارتفاع مكانه عن أما كن خلقه . قال ابن عطية : وهذا قول جهلة مجسمين ، وكان الوجه ألا يُحكى . وعن عبد الرحمن بن قُرط أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أُسرى به سمع تسبيحاً في السموات العلأ : سبحان الله العلي الأعلى سبحانه وتعالى . والعلي والعالي : القاهر الغالب للأشياء ؛ تقول العرب : علا فلان فلانا أى غلبه وقهره ؛ قال الشاعر :

فلما علونا واستوينا عليهم * تركاهم صرعى لنسر وكاسير

ومنه قوله تعالى : « إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ » . و (الْعَظِيمُ) صفة بمعنى عظيم القدر والخطر والشرف لا على معنى عظم الأجرام . وحكى الطبري عن قوم أن العظيم معناه المعظم ، كما يقال : العتيق بمعنى المعتق ، وأنشد بيت الأعشى :

* فكأن النحر العتيق من الإسفنط^(١) ممزوجة بماء زلال *

وحكى عن قوم أنهم أنكروا ذلك وقالوا : لو كان بمعنى معظم لوجب ألا يكون عظيما قبل أن يخلق الخلق وبعد فناءهم إذ لا معظم له حينئذ .

قوله تعالى : لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥٦﴾

قوله تعالى : (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ) الدِّين في هذه الآية المعتقد والملة بقرينة قوله : « قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ » . والإكراه الذي في الأحكام من الأيمان والبيع والهبات وغيرها ليس هذا موضعه ، وإنما يجيء في تفسير قوله : « إِلَّا مَنْ أَكْرَه » . وقرأ أبو عبد الرحمن « قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ » وكذا روى عن الحسن والشَّعْبِيِّ ؛ يقال : رَشَدَ يَرُشِدُ رُشْدًا « راء والشين » (الْغَيُّ) مصدر من غَوَى يَغْوِي إذا ضلَّ في معتقد أو رأى ؛ ولا يقال الْغَيُّ في الضلال على الإطلاق .

الثانية — اختلف العلماء في هذا الآية على ستة أقوال :

(١) الإسفنط : ضرب من الأشربة ، فارسي معرب . (٢) آية ١٠٦ سورة النحل .

(الأول) قيل إنها منسوخة لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أكره العرب على دين الإسلام وقتلهم ولم يرض منهم إلا بالإسلام؛ قاله سليمان بن موسى، قال: «نسختها» **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ** . ورؤى هذا عن ابن مسعود وكثير من المفسرين .

(الثاني) ليست بمنسوخة وإنما نزلت في أهل الكتاب خاصة، وأنهم لا يكرهون على الإسلام إذا أدوا الجزية، والذين يكرهون أهل الأوثان فلا يقبل منهم إلا الإسلام فهم الذين نزل فيهم **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ** . هذا قول الشعبي وقتادة والحسن والضحاك . والجمعة لهذا القول ما رواه زيد بن أسلم عن أبيه قال : سمعت عمر بن الخطاب يقول لعجوز نصرانية : اسلمي أيتها العجوز تسلمي ، إن الله بعث محمدا بالحق . قالت : أنا عجوز كبيرة والموت إلى قريب ! فقال عمر : اللهم أشهد، وتلا «لا إكراه في الدين» .

(الثالث) ما رواه أبو داود عن ابن عباس قال : نزل هذا في الأنصار ، كانت تكون المرأة مقلاتا فتجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهود ؛ فلما أجلت بنو النضير كان فيهم كثير من أبناء الأنصار فقالوا : لا ندع أبناءنا ! فأنزل الله تعالى : **لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ** . قال أبو داود : والمقلات التي لا يعيش لها ولد . في رواية : إنما فعلنا ما فعلنا ونحن نرى أن دينهم أفضل مما نحن عليه ، وأما إذا جاء الله بالإسلام فنكرههم عليه فنزلت : **«لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ»** من شاء التحق بهم ومن شاء دخل في الإسلام . وهذا قول سعيد بن جبير والشعبي ومجاهد إلا أنه قال : كان سبب كونهم في بني النضير الاسترضاع . قال النحاس : قول ابن عباس في هذه الآية أولى الأقوال لصحة إسناده ، وأن مثله لا يأخذ بالرأى .

(الرابع) قال السدّي : نزلت الآية في رجل من الأنصار يقال له أبو حصين كان له آبنان ، فقدم تجار من الشام إلى المدينة يحملون الزيت ، فلما أرادوا الخروج أتاهم آبنان حصين فدعوهما إلى النصرانية فتنصرا ومضيا معهم إلى الشام ، فأتى أبوهما رسول الله صلى الله عليه وسلم مشتكا أمرهما ورغب في أن يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من يردّهما فنزلت : **«لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ»** ولم يؤمر يومئذ بقتال أهل الكتاب . وقال : **«أبعدهما الله هما أول من كفر»** ! فوجد

أبو الحصين في نفسه على النبي صلى الله عليه وسلم حين لم يبعث في طلبهما فأنزل الله جل ثناؤه «فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ» الآية، ثم إنه نسخ «لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ» فأمر بقتال أهل الكتاب في سورة «براءة». والصحيح في سبب قوله تعالى : «فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ» حديث الزبير مع جاره الأنصارى في السَّقْيِ، على ما يأتي في «النساء» بيانه إن شاء الله تعالى . وقيل : معناها لا تقولوا لمن أسلم تحت السيف مجبرا مكرها، وهو القول الخامس . وقول سادس وهو أنها وردت في السَّبْيِ متى كانوا من أهل الكتاب لم يُجبروا إذا كانوا بكارا، وإن كانوا مجوسا صغارا أو بكارا أو وثنيين فإنهم يُجبرون على الإسلام لأن من سباهم لا ينتفع بهم مع كونهم وثنيين؛ ألا ترى أنه لا تؤكل ذبائحهم ولا توطأ نسائهم، ويدينون بأكل الميتة والنجاسات وغيرها، ويستقذروهم المالك لهم ويتعذر عليه الانتفاع بهم من جهة الملك بخافز لهم الإيجاب . ونحو هذا روى ابن القاسم عن مالك . وأما أشهب فقال : هم على دين من سباهم، فإذا امتنعوا أُجبروا على الإسلام، والصغار لا دين لهم فلذلك أُجبروا على الدخول في دين الإسلام لئلا يذهبوا إلى دين باطل . فأما سائر أنواع الكفر متى بذلوا الجزية لم نكركهم على الإسلام سواء كانوا عربا أم عجميا قريشا أو غيرهم . وسيأتي بيان هذا وما للعلماء في الجزية ومن تُقبل منه في «براءة» إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : «فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ» جزم بالشرط . والطاغوت مؤنثة من طَغَى يَطْغَى . — وحكى الطبري يَطْغُو — إذا جاوز الحد بزيادة عليه . ووزنه فَعْلُوتٌ، ومذهب سيبويه أنه اسم مذكر مفرد كأنه اسم جنس يقع للقليل والكثير . ومذهب أبي علي أنه مصدر كَرِهَوْتُ وَجَبَرْتُ، وهو يوصف به الواحد والجمع، وقُلبت لامه إلى موضع العين وعينه موضع اللام بكبذ وجذب، فقلبت الواو ألفا لتحركها وتحرك ما قبلها فقلبت طاغوت، واختار هذا القول النحاس . وقيل : أصل طاغوت في اللغة مأخوذ من الطغيان يؤدي معناه من غير اشتقاق، كما قيل لآل من اللؤلؤ . وقال المبرد : هو جمع . وقال ابن عطية : وذلك

مردود . قال الجوهري : والطاغوت الكاهن والشیطان وكل رأس في الضلال ، وقد يكون واحدا قال الله تعالى : «يُرِيدُونَ أَن يُتَحَاكُّوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكْفُرُوا بِهِ» . وقد يكون جمعا قال الله تعالى : «أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ» والجمع الطواغيت . «وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ» عطف . (فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى) جواب الشرط ، وجمع الوثق الوثق مثل الفضلى والفضل ؛ فالوثق فعلى من الوثاقة ، وهذه الآية تشبيه . واختلفت عبارة المفسرين في الشيء المشبه به ؛ فقال مجاهد : العروة الإیمان . وقال السدي : الإسلام . وقال ابن عباس وسعيد بن جبیر والضحاك : لا إله الا الله ؛ وهذه عبارات ترجع إلى معنى واحد . ثم قال : «لَا أَنْفِصَامَ لَهَا» قال مجاهد : أى لا یغیر الله ما يقوم حتى یغیروا ما بانفسهم ، أى لا یزیل عنهم اسم الإیمان حتى یکفروا . والانفصام : الانکسار من غیر بینونة . والقسم : کسر بینونة ؛ وفي صحیح الحديث «فِيْقَصِمُ عَنْهَ الْوَحْيُ وَإِنْ جِئِنْتَهُ لِيَتَفَصَّدَ عَرَقًا» أى یقلع . قال الجوهري : فصم الشيء كسره من غیر أن ینین ، تقول : فصمته فانفصم ؛ قال الله تعالى «لَا أَنْفِصَامَ لَهَا» وتفصم مثله ؛ قال ذو الرمة یدکر غزالا یشبهه بدملج فضة :
 (١)
 كأنه دملج من فضة نبه

کأنه دملج من فضة نبه . فی ملعب من جوارى الحمى مقصوم
 وإنما جعله مقصوما لتثنيه وانحنائه إذا نام . ولم يقل «مقصوم» بالقاف فيكون بائنا
 بأثنين . وأفصم المطر : أقلع . وأفصمت عنه الحمى . ولما كان الكفر بالطاغوت
 والإیمان بالله مما ینطق به اللسان ويعتقده القلب حسن فی الصفات «سمیع» من أجل
 النطق «علیم» من أجل المعتقد .

قوله تعالى : اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ
 أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾

(١) النبه (يفتح النون والباء) : كل شيء سقط من إنسان فنتسبه ولم يهتد إليه . شبه الغزال وهو نائم بدملج فضة
 قد طرح ونسى .

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ الولي فعيل بمعنى فاعل . قال الخطابي : الولي الناصر ينصر عباده المؤمنين ؛ قال الله عز وجل : « اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » ، وقال : « ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ » . قال قتادة : الظلمات الضلالة ، والنور الهدى ، وبمعناه قال الضحاك والتزييع . وقال مجاهد وعبد بن أبي لُبابة : قوله ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ نزلت في قوم آمنوا بعميس فلما جاء محمد صلى الله عليه وسلم كفروا به ، فذلك إخراجهم من النور الى الظلمات . قال ابن عطية : فكان هذا المعتقد أحرز نورا في المعتقد خرج منه الى الظلمات . ولفظ الآية مستغني عن هذا التخصيص . بل هو مترتب في كل أمة كافرة آمن بعضها كالعرب ، وذلك أن من آمن منهم فآله وليه أخرجه من ظلمة الكفر الى نور الإيمان ، ومن كفر بعد وجود النبي صلى الله عليه وسلم الداعي المرسل فشيطانة مغوية ، كأنه أخرجه من الإيمان إذ هو معدٌ وأهل للدخول فيه ، وحكم عليهم بالدخول في النار لكفرهم ؛ عدلا منه ، لا يسأل عما يفعل . وقرأ الحسن « أولياؤهم الطواغيت » يعني الشياطين ، والله أعلم .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٨٠﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ هذه ألف التوقيف ، وفي الكلام معنى التعجب ، أى اعجبوا له . وقال الفراء : « الم تر » بمعنى هل رأيت ، أى هل رأيت الذي حاج إبراهيم ، وهل رأيت الذي مرّ على قرية وهو النمرود بن كوش بن كنعان بن سام بن نوح ملك زمانه

(١) كذا في بعض نسخ الاصل ، وفي بعضها « ... هذا القول » وكذا في تفسير ابن عطية .

وصاحب النار والبعوضة ! هذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والربيع والسدي وابن إسحاق وزيد بن أسلم وغيرهم . وكان إهلاكه لما قصد المحاربة مع الله تعالى بأن فتح الله تعالى عليه بابا من البعوض فستروا عين الشمس وأكلوا عسكره ولم يتركوا إلا العظام ، ودخلت واحدة منها في دماغه فأكلته حتى صارت مثل الفأرة ؛ فكان أعز الناس عنده بعد ذلك من يضرب دماغه بمطرقة عتيدة لذلك ، فبقى في البلاء أربعين يوما . قال ابن جريح : هو أول ملك في الأرض . قال ابن عطية : وهذا مردود . وقال قتادة : هو أول من تجبر وهو صاحب الصرح ببابل . وقيل : إنه ملك الدنيا بأجمعها ؛ وهو أحد الكافرين ، والآخرون مختصرون . وقيل : إن الذي حاج إبراهيم نمرود بن فالخ بن عابر بن شالخ بن أرغشدد بن سام ؛ حكى جميعه ابن عطية . وحكى السهيلي أنه النمرود بن كوش بن كنعان بن حام بن نوح وكان ملكا على السودان وكان ملكه الضحاك الذي يُعرف بالازدهاق واسمه بيوراسب بن اندراست وكان ملك الأقاليم كلها ، وهو الذي قتله أفريدون بن أنفيا ؛ وفيه يقول حبيب :
 وكانه الضحاك من فتكاته * في العالمين وأنت أفريدون^(١)

وكان الضحاك طاغيا جبّارا ودام ملكه ألف عام فيما ذكروا . وهو أول من صلب وأول من قطع الأيدي والأرجل ، وللمنمود ابن لصلبه يسمى « كوشا » أو نحو هذا الاسم ، وله ابن يسمى نمرود الأصغر . وكان ملك نمرود الأصغر عاما واحدا ، وكان ملك نمرود الأكبر أربعين سنة عام فيما ذكروا . وفي قصص هذه الحاجة روايتان : إحداهما أنهم خرجوا الى عيد لهم فدخل إبراهيم على أصنامهم فكسرها ؛ فلما رجعوا قال لهم : « أتعبدون ما تحتون ؟ فقالوا : فن تعبّد ؟ قال : أعبد الذي يحيي ويميت . وقال بعضهم : إن نمرود كان يحتكر الطعام فكانوا اذا احتاجوا الى الطعام يشترونه منه ، فاذا دخلوا عليه سجدوا له ؛ فدخل إبراهيم فلم يسجد له ، فقال : مالك لا تسجد لي ! قال : أنا لا أسجد إلا لربّي . فقال له نمرود : من ربك ! ؟ قال إبراهيم : ربّي الذي يحيي ويميت . وذكر زيد بن أسلم أن النمرود هذا قعد

(١) في البحر لأبي حيان : « قال مجاهد : ملك الأرض مؤمنان سليمان وذو القرنين وكافران نمرود وخنزير » .

(٢) هو أبو تمام حبيب بن أوس .

يأمر الناس بالميرة^(١) ، فكلما جاء قوم يقول : من ربكم وإلهكم ؟ فيقولون أنت ؛ فيقول : ميروهم . وجاء إبراهيم عليه السلام يمتار فقال له : من ربك وإلهك ؟ قال إبراهيم : ربّي الذي يحيي ويميت ؛ فلما سمعها نمrod قال : أنا أحيي وأميت ؛ فعارضه إبراهيم بأمر الشمس فبُهِتَ الذي كفر ، وقال لا تميروه ؛ فرجع إبراهيم الى اهله دون شيء فتر على كَثِيبٍ رَمَلٍ كالدهني فقال في نفسه : لو ملأت غِرَارَتِي من هذا فاذا دخلت به فرح الصبيان حتى أنظر لهم ، فذهب بذلك فلما بلغ منزله فرح الصبيان وجعلوا يلعبون فوق الغرارتين ونام هو من الإعياء ؛ فقالت امرأته : لو صنعتُ له طعاما يحسده حاضرا إذا انتبه ، ففتحت إحدى الغرارتين فوجدت أحسن ما يكون من الحواري^(٢) فخبزته ، فلما قام وضعته بين يديه فقال : من أين هذا ؟ فقالت : من الدقيق الذي سُتت . فعلم إبراهيم أن الله تعالى يسر لهم ذلك .

قلت : وذكر أبو بكر بن أبي شيبة عن أبي صالح قال : انطلق إبراهيم النبي عليه السلام يمتار فلم يقدر على الطعام ، فتر بسهلة حمراء فأخذ منها^(٣) ثم رجع الى أهله فقالوا : ما هذا ؟ فقال : حنطة حمراء ؛ ففتحوها فوجدوها حنطة حمراء ، قال : وكان إذا زرع منها شيئا جاء سنبله من أصلها الى فرعها حبّا متراكبا . وقال التزييع وغيره في هذا القصص : ان النمرود لما قال أنا أحيي وأميت أحضر رجلين فقتل أحدهما وأرسل الآخر فقال : قد أحييت هذا وأمت هذا ؛ فلما رُدَّ عليه بأمر الشمس بُهِت . وروى في الخبر أن الله تعالى قال وعزّني وجلّالي لا تقوم الساعة حتى آتي بالشمس من المغرب ليعلم أنّي أنا القادر على ذلك ؛ ثم أمر نمرود بإبراهيم فألقى في النار ، وهكذا عادة الجبابرة أنهم اذا عورضوا بشيء وعجزوا عن الحجة اشتغلوا بالعقوبة فأنجاه الله من النار ، على ما يأتي . وقال السدّي : إنه لما خرج إبراهيم من النار أدخلوه على الملك — ولم يكن قبل ذلك دخل عليه — فكلّمه وقال له : من ربك ؟ فقال : ربّي

(١) الميرة : الطعام ، قال ابن سيده : الميرة جلب الطعام .

(٢) الحواري (بضم الحاء وتشديد الواو وفتح الراء) : الدقيق الأبيض وهو لباب الدقيق وأجوده وأخلصه .

(٣) السهلة (بكسر السين) : رمل خشن ليس بالدقاق الناعم . والسهلة (بفتح السين) تقيض الحزنة ، وهو

ما غلظ من الأرض .

الذى يحيى ويميت . قال النمرود : أنا أحيى وأميت ، أنا أخذ أربعة نفر فأدخلهم بيتاً ولا يطعمون شيئاً ولا يسقون حتى إذا جاعوا أخرجتهم فأطعمت اثنين فخياً وترك اثنين فماتا . فعارضه إبراهيم بالشمس فبهرت . وذكر الأصوليون فى هذه الآية أن إبراهيم عليه السلام لما وصف ربه تعالى بما هو صفة له من الإحياء والإماتة لكنه أمر له حقيقة وبجاز ، قصد إبراهيم عليه السلام إلى الحقيقة ، وفزع نمرود إلى المجاز وموه على قومه ، فسلم له إبراهيم تسليم الجدل وانتقل معه من المثال وجاءه بأمر لا مجاز فيه . (فَبَيَّتَ الَّذِي كَفَرَ) أى انقطعت حجته ولم يمكنه أن يقول أنا الآتى بها من المشرق ، لأن ذوى الألباب يكذبونه .

الثانية — هذه الآية تدل على جواز تسمية الكافر ملكاً إذا آناه الله الملك والعز والرفعة فى الدنيا ، وتدلل على إثبات المناظرة والمجادلة وإقامة الحججة . وفى القرآن والسنة من هذا كثير لمن تأمله ، قال الله تعالى : « قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ » . « قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ » أى من حجة . وقد وصف خصومة إبراهيم عليه السلام مع قومه وردّه عليهم فى عبادة الأوثان كما فى سورة « الأنبياء » وغيرها . وقال فى قصة نوح عليه السلام : « قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَكُثِرَتْ جِدَالُنَا » الآيات إلى قوله : « وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ » . وكذلك مجادلة موسى مع فرعون إلى غير ذلك من الآى . فهو كله تعليم من الله عز وجل للسؤال والجواب والمجادلة فى الدين ، لأنه لا يظهر الفرق بين الحق والباطل إلا بظهور حجة الحق ودحض حجة الباطل . وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الكتاب و باهلهم^(١) بعد الحججة ، على ما يأتى بيانه فى « آل عمران » . وتحاج آدم وموسى فغلبه آدم بالحجة . وتجادل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم السقيفة وتدافعوا وتقرزوا وتناظروا حتى صدر الحق فى أهله ، وتناظروا بعد مبايعة أبى بكر فى أهل الردة ، إلى غير ذلك مما يكثر إيرادها . وفى قول الله عز وجل : « قُلْ لَمْ تُحَاجُّوْا فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ » دليل على أن الاحتجاج بالعلم مباح شائع لمن تدبر . قال المزمزى صاحب الشافعى : ومن حق المناظرة أن يراد بها الله عز وجل وأن يقبل منها ما تبين . وقالوا :

(١) المباهلة الملاعة . ومعنى المباهلة أن يجتمع القوم إذا اختلفوا فى شئ ، فيقولوا لعنة الله على الظالم منا .

لا تصح المناظرة ويظهر الحق بين المتناظرين حتى يكونوا متقاربين أو مستوين في مرتبة واحدة من الدين والعقل والفهم والإنصاف ، وإلا فهو مراء ومكابرة .

قراءات — قرأ على بن أبي طالب « ألم تر » بجزم الراء ، والجمهور بتحريكها ، وحذفت الياء للجزم . « أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ » في موضع نصب ، أى لأن آتاه الله ، أو من أجل أن آتاه الله . وقرأ جمهور القراء « أَنْ أَحْيَى » بطرح الألف التى بعد النون من « أنا » فى الوصل ، وأثبتها نافع وابن أبى أويس إذا لقيتها همزة فى كل القرآن إلا فى قوله تعالى : « إِنَّ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ » فإنه يطرحها فى هذا الموضع مثل سائر القراء لقلته ذلك ، فإنه لم يقع منه فى القرآن إلا ثلاثة مواضع أجراها مجرى ما ليس بعده همزة لقلته فحذف الألف فى الوصل . قال النحويون : ضمير المتكلم الأسم فيه همزة والنون ، فإذا قلت : أنا أو أنه فالألف والهاء لبيان الحركة فى الوقف ، فإذا اتصلت الكلمة بشئ سقطت ، لأن الشئ الذى نتصل به الكلمة يقوم مقام الألف ، فلا يقال : أنا فعلت بإثبات الألف إلا شاذا فى الشعر كما قال الشاعر :

أنا سيف العشيرة فاعرفونى * حميدا قد تذرّيت السّناما^(١)

قال النحاس : على أن نافعا قد أثبت الألف فقرأ « أَنَا أَحْيَى وَأَمِيتُ » ولا وجه له . قال مكي : والألف زائدة عند البصريين ، والاسم المضمر عندهم همزة والنون وزيدت الألف للتقوية . وقيل : زيدت للوقف لتظهر حركة النون . والاسم عند الكوفيين « أنا » بكالها ، فنافع فى إثبات الألف على قولهم على الأصل ، وإنما حذف الألف من حذفها تخفيفا ، ولأن الفتحة تدل عليها . قال الجوهري : وأما قولهم « أنا » فهو اسم مكنى وهو للتكلم وحده ، وإنما بُنى على الفتح فرقا بينه وبين « أن » التى هى حرف ناصب للفعل ، والألف الأخيرة إنما هى لبيان الحركة فى الوقف فإن توسّطت الكلام سقطت إلا فى لغة رديئة ، كما قال :

أنا سيف العشيرة فاعرفونى * حميدا قد تذرّيت السّناما

(١) كذا فى بعض نسخ الأصل والصحيح للجوهري وذكر الجوهري أن الشاعر هو حميد . وفى البعض الآخر واللسان وشرح القاموس : « جميعا » .

وَبَهَّتَ الرَّجُلَ وَبَهَّتْ وَبُهَّتْ إِذَا انْقَطَعَ وَسَكَتَ مُتَحِيرًا ، عَنْ النُّحَاسِ وَغَيْرِهِ . وَقَالَ الطَّبْرِيُّ : وَحُكِيَ عَنْ بَعْضِ الْعَرَبِ فِي هَذَا الْمَعْنَى « بَهَّتْ » بَفَتْحِ الْبَاءِ وَالْهَاءِ . قَالَ ابْنُ جَنَى قَرَأَ أَبُو حَيَوَةَ : « فَبُهَّتِ الذِّي كَفَر » بَفَتْحِ الْبَاءِ وَضَمِّ الْهَاءِ ، وَهِيَ لُغَةٌ فِي « بُهَّتْ » بِكَسْرِ الْهَاءِ . قَالَ : وَقَرَأَ ابْنُ السَّمِيعِ « فَبَهَّتْ » بَفَتْحِ الْبَاءِ وَالْهَاءِ عَلَى مَعْنَى فَبَهَّتْ إِبْرَاهِيمَ الذِّي كَفَرَ ؛ فَالذِّي فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ . قَالَ : وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَهَّتْ بِفَتْحِهَا لُغَةٌ فِي بُهَّتْ . قَالَ : وَحُكِيَ أَبُو الْحَسَنِ الْأَخْفَشُ قِرَاءَةَ « فَبَهَّتْ » بِكَسْرِ الْهَاءِ كَغَرَقَ وَدَهَشَ . قَالَ : وَالْأَكْثَرُونَ بِالضَّمِّ فِي الْهَاءِ . قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : وَقَدْ تَأَوَّلَ قَوْمٌ فِي قِرَاءَةٍ مِنْ قَرَأَ « فَبَهَّتْ » بِفَتْحِهَا أَنَّهُ بِمَعْنَى سَبٍّ وَقَذْفٍ ، وَأَنْ نَمْرُودَ هُوَ الذِّي سَبَّ حِينَ انْقَطَعَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ حِيلَةٌ .

قوله تعالى : **أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ** ^ط **قَالَ كَمْ لَبِثْتُ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** ^ط (٢٥٩)

قوله تعالى : **(أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا)** «أو» للعطف حملا على المعنى ، والتقدير عند الكسائي والفراء : هل رأيت كالذي حاج إبراهيم في ربه أو كالذي مرَّ على قرية . وقال المبرد : المعنى ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه ، ألم تر من هو ! كالذي مرَّ على قرية . فأضمر في الكلام من هو . وقراء أبو سفيان بن حسين « أو كالذي مرَّ » بفتح الواو ، وهي واو العطف دخل عليها ألف الاستفهام الذي معناه التقرير . وسميت القرية قرية لاجتماع الناس فيها ؛ من قولهم : قرية الماء أى جمعته ، وقد تقدّم ^(١) . قال سليمان بن بريدة

(١) راجع المسألة الثانية ج ١ ص ٤٠٩ طبعه ثانية أو ثالثة .

وناجية بن كعب وقتادة وابن عباس والربيع وعكرمة والضحاك : الذي مر على القرية هو عزيز . وقال وهب بن منبه وعبد الله بن عبيد بن عمير وعبد الله بن بكر بن مضر : هو إرمياء وكان نبياً . وقال ابن اسحاق : إرمياء هو الخضر ، وحكاه النقاش عن وهب بن منبه . قال ابن عطية : وهذا كما نراه إلا أن يكون اسماً وافق اسماً لأن الخضر معاصر لموسى ، وهذا الذي مرّ على القرية هو بعده بزمان من سبط هارون فيما رواه وهب بن منبه .

قلت : إن كان الخضر هو إرمياء فلا يبعد أن يكون هو لأن الخضر لم يزل حياً من وقت موسى حتى الآن على الصحيح في ذلك ، على ما يأتي بيانه في سورة «الكهف»^(١) . وإن كان مات قبل هذه القصة فقول ابن عطية صحيح ، والله أعلم . وحكى النحاس ومكي عن مجاهد أنه رجل من بني إسرائيل غير مسمى . قال النقاش : ويقال هو غلام لوط عليه السلام . وحكى السهيلي عن القتيبي هو شعياً في أحد قوله . والذي أحيها بعد خرابها كوشك الفارسي . والقرية المذكورة هي بيت المقدس في قول وهب بن منبه وقتادة والربيع بن أنس وغيرهم . قال : وكان مقبلاً من مصر ، وطعامه وشرابه المذكوران تين وعنب وركوة من نحر . وقيل من عصير . وقيل : قلّة ماء هي شرابه . والذي أدخل بيت المقدس حينئذ بختنصر وكان والياً على العراق للهراسب ثم ليستاسب بن لهراسب والد اسبندباد . وحكى النقاش أن قوما قالوا هي المؤتفكة . وقال ابن عباس في رواية أبي صالح : إن بختنصر غزا بني إسرائيل فسبى منهم أناساً كثيرة بقاء بهم وفيهم عزيز بن شرخيا وكان من علماء بني إسرائيل بقاء بهم إلى بابل ، فخرج ذات يوم في حاجة له إلى دير هرقل على شاطئ الدجلة ، فنزل تحت ظل شجرة وهو على حمار له ، فربط الحمار تحت ظل الشجرة ثم طاف بالقرية فلم يربها ساكناً وهي خاوية على عروشها فقال : أتني يحيى هذه الله بعد موتها . وقيل : إنها القرية التي خرج منها الألف حذر الموت ، قاله ابن زيد . وعن ابن زيد أيضاً أن القوم الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا مرّ رجل عليهم وهم عظام تلوح فوقف ينظر فقال : أتني يحيى هذه الله بعد موتها ! فأما الله

(١) في قوله تعالى : «فوجدنا عبداً من عبادنا ...» آية ٦٥

(٢) الركوة : إناة صغير من جلد يشرب فيه الماء .

مائة عام . قال : ابن عطية : وهذا القول من ابن زيد مناقض لألفاظ الآية ، إذ الآية إنما تضمّنت قرية خاوية لا أنيس فيها ، والاشارة بهذه إنما هي الى القرية . وإحيائها إنما هو بالعمارة ووجود البناء والسكان . وقال وهب بن منبه وقتادة والضحاك والربيع وعكرمة : القرية بيت المقدس لما حُرِّبها بختنصر البابلي . في الحديث الطويل حين أحدث بنو إسرائيل الأحداث وقف إرمياء أو عُزَيْر على القرية وهي كالتل العظيم وسط بيت المقدس ، لأن بختنصر أمر جنده بنقل التراب إليه حتى جعله كالجبل ، ورأى إرمياء البيوت قد سقطت حيطانها على سُقُفها فقال : أئني يحيى هذه الله بعد موتها .

والعريش : سقف البيت . وكل ما يتهيا ليُظَل أو يُكَن فهو عريش ؛ ومنه عريش الدالية ؛ ومنه قوله : « وَمِمَّا يَعْرِشُونَ » . قال السُّدِّي : يقول هي ساقطة على سُقُفها ، أى سقطت السُّقُف ثم سقطت الحيطان عليها ؛ واختاره الطبري . وقال غير السُّدِّي : معناه خاوية من الناس والبيوت قائمة . وخاوية معناه خالية ؛ وأصل الخَوَاء الخلو ؛ يقال : خَوَتْ الدار وخَوِيَتْ تحوى خواء (ممدود) وخَوِيًا : أَقَوْتُ ، وكذلك إذا سقطت ؛ ومنه قوله تعالى : « فَنِلَكْ بَيُوتُهُمْ خَاوِيَةً » أى خالية ، ويقال ساقطة ؛ كما يقال فهي خاوية على عروشها ، أى ساقطة على سُقُفها . والخَوَاء الجوع نخلو البطن من الغذاء . وخَوِيَتْ المرأة وخَوِيَتْ أيضا خَوَى أى خلا جوفها عند الولادة . وخَوِيَتْ لها تخوية إذا عملت لها خوية تأكلها وهي طعام . والخَوِيَتْ البطن السهل من الأرض على فَعِيل . وخَوَى البعير إذا جافى بطنه عن الأرض في بروكه ، وكذلك الرجل في سبجوده .

قوله تعالى : « أئني يحيى هذه الله بعد موتها » معناه من أى طريق وبأى سبب ، وظاهر اللفظ السؤال عن إحياء القرية بعمارة وسكان ، كما يقال الآن في المدن الخربة التي يبعد أن تعمروا وتسكن ، أئني تعمروها بعد خرابها . فكأن هذا تلهف من الواقف المعبر على مدينته التي عهد فيها أهله وأحبته . وضرب له المثل في نفسه بما هو أعظم مما سأل عنه ، والمثال الذي ضرب له في نفسه يحتمل أن يكون على أن سؤاله إنما كان على إحياء الموتى من بنى آدم ،

أى أنى يحيى الله موتاهها . وقد حكى الطبري عن بعضهم أنه قال : كان هذا القول شكاً في قدرة الله تعالى على الإحياء فلذلك ضرب له المثل في نفسه . قال ابن عطية : وليس يدخل شك في قدرة الله تعالى على إحياء قرية يجلب العارة إليها وإنما يتصور الشك [من جاهل^(١)] في الوجه الآخر، والصواب ألا يتأول في الآية شك .

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ﴾ « مائة » نصب على الظرف . والعام : السنة ؛ يقال : سنون عوم وهو توكيد للأول ؛ كما يقال : بينهم شغل شغل . وقال العجاج :

* مِنْ مَرَّ أَعْوَامِ السَّنِينَ الْعُومِ *

وهو في التقدير جمع عائم ، إلا أنه لا يفرد بالذکر لأنه ليس باسم وإنما هو توكيد ؛ قاله الجوهري . وقال النقاش : العام مصدر كالعوم ؛ سُميَ به هذا القدر من الزمان لأنها عومة . من الشمس في الفلك . والعوم كالسبح ؛ وقال الله تعالى : « كُلُّ فِي قَلْبِكَ يَسْبَحُونَ » . قال ابن عطية : هذا بمعنى قول النقاش ، والعام على هذا كالقول والقال ، وظاهر هذه الإمامة أنها بإخراج الروح من الجسد . وروى في قصص هذه الآية أن الله تعالى بعث لها ملكاً من الملوك يعمرها ويحد في ذلك حتى كان كمال عمارتها عند بعث القائل . وقد قيل : إنه لما مضى لموته سبعون سنة أرسل الله ملكاً من ملوك فارس عظيماً يقال له « كوشك » فعمرها في ثلاثين سنة .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاهُ ﴾ معناه أحياءه ، وقد تقدّم الكلام فيه .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ ﴾ اختلف في القائل له كم لبثت ؛ ف قيل : الله جل وعز ؛ ولم يقل له إن كنت صادقاً كما قال لللائكة على ما تقدم . وقيل : سمع هاتفا من السماء يقول له ذلك . وقيل : خاطبه جبريل . وقيل : نبي . وقيل : رجل مؤمن ممن شاهده من قومه عند موته وعمر إلى حين إحيائه قال له : كم لبثت .

قلت : والأظهر أن القائل هو الله تعالى ؛ لقوله « وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا » والله أعلم . وقرأ أهل الكوفة « كَمْ لَبِثْتَ » بإدغام الشاء في التاء لقربها منها

(١) زيادة عن ابن عطية .

في المخرج . فإن مخرجهما من طرف اللسان وأصول الثنايا وفي أنهما مهموستان^(١) . قال النحاس ؛ والإظهار أحسن لتباين مخرج الشاء من مخرج التاء . ويقال : كان هذا السؤال بواسطة الملك على جهة التقرير . و « كم » في موضع نصب على الظرف .

« قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ » إنما قال هذا على ما عنده وفي ظنه ، وعلى هذا لا يكون كاذبا فيما أخبر به ؛ ومثله أصحاب الكهف « قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ » وإنما لبثوا ثلاثمائة سنة وتسع سنين — على ما يأتي — ولم يكونوا كاذبين لأنهم أخبروا عما عندهم ، كأنهم قالوا الذي عندنا وفي ظنوننا أننا لبثنا يوما أو بعض يوم . ونظيره قول النبي صلى الله عليه وسلم في قصة ذي الـيدين : « لم أقصر ولم أنس » . ومن الناس من يقول : إنه كذب على معنى وجود حقيقة الكذب فيه ولكنه لا مؤاخذه به ، وإلا فالكذب الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو عليه وذلك لا يختلف بالعلم والجهل . وهذا بين في نظر الأصول . فعلى هذا يجوز أن يقال : إن الأنبياء لا يعصمون عن الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو عليه إذا لم يكن عن قصد ، كما لا يعصمون عن السهو والنسيان . فهذا ما يتعلق بهذه الآية ، والقول الأول أصح . قال ابن جريج وقتادة والربيع : أماته الله غدوة يوم ثم بعث قبل الغروب فظن هذا اليوم واحدا فقال : لبثت يوما ، ثم رأى بقية من الشمس فخشى أن يكون كاذبا فقال : أو بعض يوم . فقيل : بل لبثت مائة عام ؛ ورأى من عمارة القرية وأشجارها ومبانيها ما دلّه على ذلك .

قوله تعالى « (فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ) » وهو التين الذي جمعه من أشجار القرية التي مرّ عليها . « (وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّه) » وقرأ ابن مسعود « وهذا طعامك وشرابك لم يتسنّه » . وقرأ طلحة بن مصرف وغيره « وانظر لطعامك وشرابك لمائة سنة » . وقرأ الجمهور بإثبات الهاء في الوصل إلا الآخرين^(٢)

(١) الحروف المهموسة عشرة أحرف يجمعها قولك « حته شخص فسكت » قال ابن جني « فأما حروف الهمس فإن الصوت الذي يخرج معها نفس وليس من صوت الصدر إنما يخرج منسلا وليس كنفخ الزاى والفاء .

(٢) عبارة البحر : وقرأ حزة والكسائي بحذف الهاء في الوصل على أنها هاء السكت وقرأ باقي السبعة بإثبات الهاء في الوصل والوقف .

فانهما يحذفانها، ولا خلاف أن الوقف عليها بالهاء . وقرأ طلحة بن مصرف أيضا «لم يتسن» «وانظر» أدغم التاء في السين ؛ فعلى قراءة الجمهور الهاء أصلية، وحذفت الضمة للجزم، ويكون «يتسنه» من السنة أى لم تغيّر السنون . قال الجوهري : ويقال سنون ، والسنة واحدة السنون ، وفي نقصانها قولان : أحدهما الواو ، والآخر الهاء . وأصلها سنّنة مثل الجبهة لأنها من سنّنت النخلة وتسنّنت إذا أنت عليها السنون . ونخلة سنّاء أى تحمل سنة ولا تحمل أخرى ؛ وسنّاء أيضا ، قال بعض الأنصار ^(١) :

فليست بسنّاء ولا رجّية * ولكن عرايا في السنين الجوانح ^(٢) ^(٣) ^(٤)

وأسنّنت عند بنى فلان أقمت عندهم، وتسنّيت أيضا . وأستأجرته مساناة ومسانهة أيضا . وفي التصغير سُنّية وسُنّية . قال النحاس : من قرأ «لم يتسن» و«انظر» قال في التصغير سنية وحذف الألف للجزم ، ويقف على الهاء فيقول «لم يتسنه» تكون الهاء لبيان الحركة . قال المهدوي : ويجوز أن يكون أصله من سائنته مساناة ، أى عاملته سنة بعد سنة ، أو من ساهنت ؛ فان كان من سائنت فأصله يتسنّى فسقطت الألف للجزم ، وأصله من الواو بدليل قولهم سنوات والهاء فيه للسكت ، وإن كان من ساهنت فالهاء لام الفعل ؛ وأصل سنة على هذا سنّنة . وعلى القول الأول سنّوة . وقيل : هو من أسنّ الماء إذا تغيّر، وكان يجب أن يكون على هذا يتأسن . أبو عمرو الشيباني : هو من قوله «حميا مسنون» فالمعنى لم يتغيّر . الزجاج ، ليس كذلك لأن قوله «مسنون» ليس معناه متغيّر وإنما معناه مصبوب على سنة الأرض . قال المهدوي . وأصله على قول الشيباني «يتسنن» فأبدلت إحدى

(٢) هو سويد بن الصامت (عن اللسان) . (٢) نخلة رجّية (كعمرية وتشدد الجيم) وكلاهما نسب نادر) وترجيها أن تضم أعذاقها (عراجيها) إلى سعاتها ثم تشد بالخوص لئلا ينفضها الريح . وقيل : هو أن يوضع الشوك حوالى الأعذاق لئلا يصل إليها آكل فلا تسرق ، وذلك إذا كانت غريبة طريقة . (٣) العرايا (واحدتها عرية) : النخلة يعربها صاحبها رجلا محتاجا . (٤) في الأصول : «المواحل» والتصويب عن كتب اللغة . وقيل هذا البيت :

أدين ومادني عليكم بمغرم * ولكن على الشم الجلالد القرايح

والجوانح : السنون الشداد التي تنجح المال .

النونين الفا كراهة التضعيف فصار يتسنى، ثم سقطت الألف للجزم ودخلت الهاء للسكت .
وقال مجاهد : « لم يتسنه » لم يتن . قال النحاس : أصح ما قيل فيه أنه من السنة، أى لم تغيره
السّنون . ويحتمل أن يكون من السنة وهى الجذب ؛ ومنه قوله تعالى : « وَلَقَدْ أَخَذْنَا
آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ » وقوله عليه السلام : « اللَّهُمَّ اجْعَلْهُمْ عَلَيْهِمْ سِنِينَ كِسْفِي يَوْسُفَ » .
يقال منه : أسنت القوم أى أجذبوا ؛ فيكون المعنى لم يغير طعامك القحوط والجذوب ،
أو لم تغيره السّنون والأعوام، أى هو باق على طراوته وغضارته .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ ﴾ قال وهب بن منبه وغيره : وانظر إلى اتصال عظامه
ولحيائه جزءا جزءا . ويروى أنه أحياه الله كذلك حتى صار عظاما ملتئمة، ثم كساه لحما حتى
كل حمارا، ثم جاءه ملك فنفخ فيه الروح فقام الحمار ينهق ؛ على هذا أكثر المفسرين .
وروى عن الضحاك وهب بن منبه أيضا أنهما قالا : بل قيل له وأنظر إلى حمارك قائما في مربطه
لم يصبه شيء مائة عام ؛ وإنما العظام التى نظر إليها عظام نفسه بعد أن أحيا الله منه عينيه
ورأسه وسائر جسده ميت، قالا : وأعمى الله العيون عن إرمياء وحماره طول هذه المدة .

قوله تعالى : ﴿ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ ﴾ قال الفراء : إنما أدخل الواو في قوله « ولنجعلك »
دلالة على أنها شرط لفعل بعده، معناه ولنجعلك آية للناس ودلالة على البعث بعد الموت
جعلنا ذلك . وإن شئت جعلت الواو مفعمة زائدة . وقال الأعمش : موضع كونه آية هو
أنه جاء شابا على حاله يوم مات فوجد الأبناء والحفدة شيوخا . عكرمة : وكان يوم مات ابن
أربعين سنة . وروى عن علي رضوان الله عليه أن عذيرا خرج من أهله وخلف أمر أنه حاملا
وله خمسون سنة فأماته الله مائة عام، ثم بعثه فرجع إلى أهله وهو ابن خمسين سنة وله ولدا من
مائة سنة فكان ابنه أكبر منه بخمسين سنة . وروى عن ابن عباس قال : لما أحيا الله عذيرا
ركب حماره فأتى محلته فأنكر الناس وأنكروه ، فوجد في منزله عجوزا عمياء كانت أمة لهم خرج
عنهم عذير وهى بنت عشرين سنة ، فقال لها : أهذا منزل عذير ؟ فقالت نعم ! ثم بكى
وقالت : فارقنا عذيرا منذ كذا وكذا سنة ! قال : فأنا عذير ؛ قالت : إن عذيرا فقدناه منذ

مائة سنة . قال : فآله أمتي مائة سنة ثم بعثني . قالت : فعزير كان مستجاب الدعوة للربض وصاحب البلاء فيفيق ، فادع الله يرد عليّ بصري ، فدعا الله ومسح على عينيه بيده فصحت مكانها كأنما أنشطت من عقال . قالت : أشهد أنك عزير ! ثم انطلقت إلى ملائكة بني إسرائيل وفيهم ابن عزير شيخ ابن مائة وثمانية وعشرين سنة ، وبنو بنيه شيوخ ، فقالت : يا قوم ، هذا والله عزير ! فأقبل إليه ابنه مع الناس فقال ابنه : كانت لأبي شامة سوداء مثل الهلال بين كتفيه ، فنظرها فإذا هو عزير . وقيل : جاء وقد هلك كل من يعرف ، فكان آية لمن كان حياً من قومه إذ كانوا موقنين بحاله سماعاً . قال ابن عطية : وفي إمامته هذه المدة ثم إحيائه بعدها أعظم آية ، وأمره كله آية غابر الدهر ولا يحتاج إلى تخصيص بعض ذلك دون بعض .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشُرُهَا ﴾ قرأ الكوفيون وابن عامر بالزاي والباقون بالراء . وروى أبان عن عاصم « نَشْرُهَا » بفتح النون وضم الشين والراء ، وكذلك قرأ ابن عباس والحسن وأبو حيوة ، فقليل هما لفتان في الإحياء بمعنى ، كما يقال : رَجَعَ وَرَجَعْتُهُ ، وغاض الماء وغضته ، وخسرت الدابة وخسرتها ، إلا أن المعروف في اللغة أنشر الله الموتى فنشروا ، أي أحياهم الله فحيوا ، قال الله تعالى : « ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرُهُ » ويكون نشرها مثل نشر الثوب . نشر الميت ينشرونشورا أي عاش بعد الموت ، قال الأعشى :

حتى يقول الناس مما رأوا * يا عجباً للميت الناشير

فكان الموت طي للعظام والأعضاء ، وكان الإحياء وجمع الأعضاء بعضها إلى بعض نشر . وأما قراءة « ننشرها » بالزاي فعناه نرفعها . والنشر : المرتفع من الأرض ، قال :

تري الثعلب الحولى فيها كأنه * إذا ما علا نشرا حصان مجلل

قال مكى : المعنى : أنظر إلى العظام كيف نرفع بعضها على بعض في التركيب للإحياء ، لأن النشر الارتفاع ، ومنه المرأة النشور ، وهي المرتفعة عن موافقة زوجها ، ومنه قوله تعالى : « وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا » أي ارتفعوا وانضموا . وأيضا فإن القراءة بالراء بمعنى الإحياء ، والعظام لا تحيى على الانفراد حتى ينضم بعضها إلى بعض ، والزاي أولى بذلك المعنى ، إذ هو

بمعنى الانضمام دون الإحياء . فالموصوف بالإحياء هو الرجل دون العظام على انفرادها، ولا يقال هذا عظم حتى، وإنما المعنى فانظر الى العظام كيف نرفعها من أماكنها من الأرض الى جسم صاحبها للإحياء . وقرأ النخعي « نَشْرُهَا » بفتح النون وضم الشين والزاي؛ ورؤى ذلك عن ابن عباس وقتادة . وقرأ أبي بن كعب « ننشها » بالياء .

والكسوة : ما وارى من الثياب، وشبه اللحم بها، وقد استعاره النابغة للإسلام فقال :

* حتى اكتسبت من الإسلام سربالاً *

وقد تقدم أول السورة .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ بقطع الألف . وقد روى أن الله جل ذكره أحيا بعضه ثم أراه كيف أحيا باقي جسده . قال قتادة : إنه جعل ينظر كيف يوصل بعض عظامه الى بعض، لأن أول ما خلق الله منه رأسه وقيل له انظر؛ فقال عند ذلك « أعلم » بقطع الألف، أى أعلم هذا . وقال الطبرى : المعنى فى قوله « فلما تبين له » أى لما اتضح له عيانا ما كان مستنكرا فى قدرة الله عنده قبل عيانه قال أعلم . قال ابن عطية : وهذا خطأ لأنه ألزم ما لا يقتضيه اللفظ ، وفسر على القول الشاذ والاحتمال الضعيف . وهذا عندى ليس بإقرار بما كان قبل ينكره كما زعم الطبرى بل هو قول بعته الاعتبار ؛ كما يقول الإنسان المؤمن اذا رأى شيئا غريبا من قدرة الله تعالى : لا إله إلا الله ونحو هذا . وقال أبو علي : معناه أعلم هذا الضرب من العلم الذى لم أكن علمته .

قلت : قد ذكرنا هذا المعنى عن قتادة ، وكذلك قال مكّي رحمه الله ، قال مكّي : إنه أخبر عن نفسه عندما عين من قدرة الله تعالى فى إحيائه الموتى فتيقن ذلك بالمشاهدة فأقر أنه يعلم أن الله على كل شيء قدير، أى أعلم هذا الضرب من العلم الذى لم أكن أعلمه على معاينة ؛ وهذا على قراءة من قرأ « أعلم » بقطع الألف وهم الأكثر من القراء . وقرأ حمزة والكسائي بوصل الألف ، ويحتمل وجهين : أحدهما قال له الملك أعلم ، والآخر هو أن

ينزل نفسه منزلة المخاطب الأجنبي المنفصل ؛ فالمعنى فلما تبين له قال لنفسه أعلمى يا نفس هذا العلم اليقين الذى لم تكونى تعلمين معانية ؛ وأنشد أبو على فى مثل هذا المعنى .

* ودّع هريرة إن الركب مُرتحلٌ *

* ألم تغتمض عينك ليلة أرمدًا *

قال ابن عطية : وتأنس أبو على فى هذا المعنى بقول الشاعر :

تذكر من أتى ومن أين شربه * يؤامر نفسه كذى الهجمة الإبل^(١)

قال مكى : ويبعد أن يكون ذلك أمرا من الله جل ذكره له بالعلم لأنه قد أظهر إليه قدرته . وأراه أمرا أيقن صحته وأقر بالقدرة فلا معنى لأن يأمر الله بعلم ذلك ، بل هو يأمر نفسه بذلك وهو جائز حسن . وفى حرف عبد الله ما يدل على أنه أمر من الله تعالى له بالعلم على معنى الزم هذا العلم لما عاينت وتيقنت ، وذلك أن فى حرفه قيل اعلم . وأيضا فإنه موافق لما قبله من الأمر فى قوله « انظر الى طعامك » و « انظر الى حمارك » و « انظر الى العظام » فكذلك و « اعلم أن الله » وقد كان ابن عباس يقرأها « قيل اعلم » ويقول أهو خير أم ابراهيم إذ قيل له : واعلم أن الله عزيز حكيم . فهذا يبين أنه من قول الله سبحانه له لما عاين من الإحياء .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُنْخِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لِمَ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦٠﴾

اختلف الناس فى هذا السؤال هل صدر من إبراهيم عن شك أم لا ؛ فقال الجمهور : لم يكن إبراهيم عليه السلام شاكّا فى إحياء الله الموتى قط وإنما طلب المعانية ، وذلك أن النفوس (١) الهجمة (بفتح فسكون) : القطعة الضخمة من الإبل . وقيل هى ما بين الثلاثين والمائة . ورجل أبل (كثف) : حذق مصلحة الإبل .

مستشفرة إلى رؤية ما أخبرت به ؛ ولهذا قال عليه السلام : " ليس الخبر كالمعاينة " رواه ابن عباس لم يروه غيره ؛ قاله أبو عمر . قال الأخفش : لم يرد رؤية القلب وإنما أراد رؤية العين . وقال الحسن وقتادة وسعيد بن جبير والربيع : سأل ليزداد يقينا إلى يقينه . قال ابن عطية : وترجم الطبري في تفسيره فقال : وقال آخرون سأل ذلك ربه لأنه شك في قدرة الله تعالى . وأدخل تحت الترجمة عن ابن عباس قال : ما في القرآن آية أرجى عندي منها . وذكر عن عطاء بن أبي رباح أنه قال : دخل قلب إبراهيم بعض ما يدخل قلوب الناس فقال : رب أرني كيف تحيي الموتى . وذكر حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " نحن أحق بالشك من إبراهيم " الحديث ، ثم رجع الطبري هذا القول .

قلت : حديث أبي هريرة خرجه البخاري ومسلم عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " نحن أحق بالشك من إبراهيم " إذ قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ويرحم الله لوطا لقد كان يأوي إلى ركن شديد ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي . قال ابن عطية : وما ترجم به الطبري عندي مردود ، وما أدخل تحت الترجمة متأول ؛ فأما قول ابن عباس « هي أرجى آية » فمن حيث فيها الإدلال على الله تعالى وسؤال الإحياء في الدنيا وليست مظنة ذلك . ويجوز أن يقول هي أرجى آية لقوله « أولم تؤمن » أي إن الإيمان كاف لا يحتاج معه إلى تنقيح وبحث . وأما قول عطاء « دخل قلب إبراهيم بعض ما يدخل قلوب الناس » فعناه من حيث المعاينة على ما تقدم . وأما قول النبي صلى الله عليه وسلم : " نحن أحق بالشك من إبراهيم " فعناه أنه لو كان شاكا لكانا نحن أحق به ونحن لا نشك إبراهيم عليه السلام أخرى ألا يشك ؛ فالحديث مبني على نفي الشك عن إبراهيم ، والذي روي فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ذلك محض الإيمان وإنما هو في الخواطر التي لا تثبت ، وأما الشك فهو توقف بين أمرين لا مزية لأحدهما على الآخر ، وذلك هو المنفى عن الخليل عليه السلام . وإحياء الموتى إنما يثبت بالسمع وقد كان إبراهيم عليه السلام أعلم به ، يدلك على ذلك قوله « رَبِّ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ » فالشك يبعد على من

ثبت قدمه في الإيمان فقط فكيف بمرتبة النبوة والخلة ، والأنبياء معصومون من الكبائر ومن الصغائر التي فيها رذيلة إجماعاً . وإذا تأملت سؤاله عليه السلام وسائر الألفاظ للآية لم تعط شكاً ، وذلك أن الاستفهام بكيف إنما هو سؤال عن حالة شيء موجود متقرر الوجود عند السائل والمستؤل ؛ نحو قولك : كيف علم زيد؟ وكيف نسج الثوب؟ ونحو هذا . ومتى قلت : كيف ثوبك؟ وكيف زيد؟ فانما السؤال عن حال من أحواله . وقد يكون « كيف » خبراً عن شيء شأنه أن يستفهم عنه بكيف ، نحو قولك : كيف شئت فكن ، ونحو قول البخاري : كيف كان بدء الوحى . و« كيف » في هذه الآية إنما هي استفهام عن هيئة الإحياء والإحياء متقرر ، ولكن لما وجدنا بعض المنكرين لوجود شيء قد يعبرون عن إنكاره بالاستفهام عن حالة لذلك الشيء يعلم أنها لا تصح فيلزم من ذلك أن الشيء في نفسه لا يصح ؛ مثال ذلك أن يقول مدع : أنا أرفع هذا الجبل ؛ فيقول المكذب له : أرى كيف ترفعه ! فهذه طريقة مجاز في العبارة ومعناها تسليم جدل ، كأنه يقول : افرض أنك ترفعه ، فأرى كيف ترفعه ! فلما كانت عبارة الخليل عليه السلام بهذا الاشتراك المجازي خلص الله له ذلك وحمله على أن بين له الحقيقة فقال له : « أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى » فكل الأمر وتخلص من كل شك ، ثم علل عليه السلام سؤاله بالطمانينة .

قلت : هذا ما ذكره ابن عطية وهو بالغ ، ولا يجوز على الأنبياء صلوات الله عليهم مثل هذا الشك فإنه كفر ، والأنبياء متفقون على الإيمان بالبعث . وقد أخبر الله تعالى أن أنبياءه وأوليائه ليس للشيطان عليهم سبيل فقال : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » وقال اللعين : إلا عبادك منهم المخلصين ؛ وإذا لم يكن له عليهم سلطنة فكيف يشككهم ، وإنما سأل أن يشاهد كيفية جمع أجزاء الموتي بعد تفريقها وإيصال الأعصاب والجلود بعد تمزيقها ؛ فأراد أن يترق من علم اليقين إلى عين اليقين ؛ فقلوه « أرى كيف » طلب مشاهدة الكيفية . وقال بعض أهل المعاني : إنما أراد إبراهيم من ربه أن يريه كيف يحيي القلوب ؛ وهذا فاسد

مردود بما تعقبه من البيان ، ذكره الماوردي وليست الألف في قوله « أولم تؤمن »
ألف استفهام وإنما هي ألف إيجاب وتقرير كما قال جرير :
* أَلَسْتُ خَيْرَ مَنْ رَكَبَ الْمَطَايَا *

والواو والواو الحال . و « تُؤْمِنُ » معناه إيماناً مطلقاً ، دخل فيه فضل إحياء الموتي .

((قَالَ بَلَىٰ وَلَئِن لَّا يَظْمَنُ قَلْبِي)) أى سالتك ليظمن قلبي بحصول الفرق بين المعلوم برهانا
والمعلوم عياناً . والظمانينة : اعتدال وسكون ، فظمانينة الأعضاء معروفة ، كما قال عليه السلام :
”ثم أركع حتى تظمن رأكعا“ الحديث . وظمانينة القلب هي أن يسكن فكره في الشيء
المعتقد . والفكر في صورة الإحياء غير محذور كما لنا نحن اليوم أن نفكر إذ هي فكر فيها عبر فأراد
الخليل أن يعاين فتذهب فكره في صورة الإحياء . وقال الطبري : معنى « ليظمن قلبي » ليوقن ؛
وحكى نحو ذلك عن سعيد بن جبير ، وحكى عنه يزيد بن يقينا ؛ وقاله إبراهيم وقتادة . وقال
بعضهم : لأزداد إيماناً مع إيماني . قال ابن عطية : ولا زيادة في هذا المعنى تمكن إلا السكون
عن الفكر وإلا فاليقين لا يتبع . وقال السدي وابن جبير أيضاً : أولم تؤمن بأنك خليل ؟
قال : بلى ولكن ليظمن قلبي بالخلّة . وقيل : دعا أن يريه كيف يحيي الموتي ليعلم هل تستجاب
دعوته ، فقال الله له أولم تؤمن أني أجيب دعاءك ، قال بلى ولكن ليظمن قلبي أنك
تجيب دعائي .

واختلف في المحرك له على ذلك ؛ ف قيل : إن الله وعده أن يتخذة خليلاً فأراد آيةً على
ذلك ؛ قاله السائب بن زيد . وقيل : قول النمرود أنا أحبي وأميت . وقال الحسن : رأى
جيفة نصفها في البر توزعها السباع ونصفها في البحر توزعها دواب البحر ، فلما رأى تفرقها
أحب أن يرى انضمامها فسأل ليظمن قلبه برؤية كيفية الجمع كما رأى كيفية التفريق ؛ ف قيل له :
خذ أربعة من الطير . قيل : هي الديك والطاووس والحمام والغراب ؛ ذكر ذلك ابن اسحاق
عن بعض أهل العلم ، وقاله مجاهد وابن جريج وعطاء بن يسار وابن زيد . وقال ابن عباس
مكان الغراب الكركي ، وعنه أيضاً مكان الحمام النسر . فأخذ هذه الطير حسب ما أمر وذكّاها

ثم قطعها قطعاً صغاراً ■ وخلط لحوم البعض الى لحوم البعض مع الدم والريش حتى يكون
 أعجب ، ثم جعل من ذلك المجموع المختلط جزءاً على كل جبل ، ووقف هو من حيث يرى
 تلك الأجزاء وأمسك رءوس الطير في يده ثم قال : تعالين بإذن الله ، فتطارت تلك
 الأجزاء وطار الدم الى الدم والريش الى الريش حتى التامت كما كانت أولاً وبقيت بلا رءوس ،
 ثم كرر النداء بغائه سعيّاً ، أى عدّوا على أرجلهم . ولا يقال للطائر « سعى » اذا طار إلا على
 التمثيل ؛ قاله النحاس . وكان إبراهيم إذا أشار الى واحد منها بغير رأسه تباعد الطائر ، واذا
 أشار اليه برأسه قُرب حتى لقي كل طائر رأسه ، وطارت بإذن الله . وقال الزجاج : المعنى ثم
 أجعل على كل جبل من كل واحد جزءاً . وقرأ أبو بكر عن عاصم وأبو جعفر « جُرُؤاً » على
 فُعل . وعن أبي جعفر أيضاً « جُرّاً » مشددة الزاى . الباؤون مهموز مخفّف ، وهى لغات ،
 ومعناه النصيب . (يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا) نصب على الحال . و « صرهن » معناه قطعهن ؛ قاله
 ابن عباس ومجاهد وأبو عبيدة وابن الأنبارى ؛ يقال : صار الشيء يَصُوره أى قطعه ؛ وقاله
 ابن اسحاق . وعن أبى الأسود الدؤلى هو بالسريانية التقطيع ؛ قال توبة بن الحمير يصف :
 لما جذبت الجبل أطّت نُسُوعُهُ ■ بأطراف عيدان شديد سيورها
 فأذنت لى الأسباب حتى بلغتها * بنهضى وقد كاد ارتقائى يصورها

أى يقطعها . والصُّور : القطع . وقال الضحاك وعكرمة وابن عباس فى بعض ما روى
 عنه : إنها لفظة بالنبطية معناه قَطَّعَهم . وقيل : المعنى اِملئْهُنَّ إليك ، أى اضممهن وأجمعهن
 إليك ؛ يقال : رجل أَصُور إذا كان مائل العنق . وتقول : إني إليك لَأَصُور ، يعنى مشتاقا
 مائلا . وأمرأة صَوَّراء ، والجمع صور مثل أسود وسود ؛ قال الشاعر :

الله يعلم أَنَّا فى تَلَقُّتِنَا * يومَ الفِراقِ الى جيراننا صُورُ

فقوله « إليك » على تأويل التقطيع متعلق بنخذ ولا حاجة الى مضمهر ، وعلى تأويل الإمالة
 والضم متعلق بصرهن وفى الكلام متروك : فَأَمِلْهُنَّ إليك ثم قطعهن . وفيها خمس قراءات ■
 ثنتان فى السبع وهما ضم الصاد وكسرها وتخفيف الراء . وقرأ قوم « فَصُرْهن » بضم الصاد

وشدّ الراء المفتوحة ، كأنه يقول فشدهن ؛ ومنه صرة الدنانير . وقرأ قوم « فصرهن » بكسر الصاد وشدّ الراء المفتوحة ، ومعناه صيجهن ؛ من قولك : صرّ الباب والقلم إذا صوت ؛ حكاه النقاش . قال ابن جني : هي قراءة غريبة ، وذلك أن يفعل بكسر العين في المضاعف المتعدّي قليل ، وإنما بابه يفعل بضم العين ؛ كشدّ يشدّ ونحوه ، لكن قد جاء منه تمّ الحديث بِنَمَةٍ وَنَمَةٍ ، وَهَرَّ الحَرْبَ يَهْرُها وَيَهْرُها ؛ ومنه بيت الأعشى :

* ليعتورنك القول حتى تهزه *

إلى غير ذلك في حروف قليلة . قال ابن جني : وأما قراءة عكرمة بضم الصاد فيحتمل في الراء الضم والفتح والكسر ؛ كمدّ وشدّ ؛ والوجه ضم الراء من أجل ضمة الهاء من بعد .

القراءة الخامسة « صرهن » بفتح الصاد وشدّ الراء مكسورة ؛ حكاه المهدويّ وغيره عن عكرمة ، بمعنى فاحبسهن ؛ من قولهم : صرّ يصرّ إذا حبس ؛ ومنه الشاة المصراة . وهنا اعتراض ذكره الماورديّ يقال : فكيف أجيب إبراهيم إلى آيات الآخرة دون موسى في قوله « رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ » ؟ فعنه جوابان : أحدهما أن ما سأله موسى لا يصح مع بقاء التكليف ، وما سأله إبراهيم خاص يصح معه بقاء التكليف . الثاني أن الأحوال تختلف فيكون الأصلح في بعض الأوقات الإجابة وفي وقت آخر المنع فيما لم يتقدّم فيه إذن . وقال ابن عباس : أمر الله تعالى إبراهيم بهذا قبل أن يولد له وقبل أن ينزل عليه الصحف ، والله أعلم .

قوله تعالى : مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢١﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — لما قص الله سبحانه ما فيه من البراهين حتّى على الجهاد وأعلم أن من جاهد بعد هذا البرهان الذي لا يأتي به إلا نبيّ فله في جهاده الثواب العظيم . روى البُستيّ في صحيح

مسنده عن ابن عمر قال : لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " رب زد أمتي " فنزلت « من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " رب زد أمتي " فنزلت « إنما يؤق الصابرون أجهم بغير حساب » . وهذه الآية لفظها بيان مثال لشرف النفقة في سبيل الله وحسنها ، وضمنها التحريض على ذلك . وفي الكلام حذف مضاف تقديره مثل نفقة الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة . وطريق آخر : مثل الذين ينفقون أموالهم كمثل زارع زرع في الأرض حبة فأنبتت الحبة سبع سنابل ، يعني أخرجت سبع سنابل في كل سنبل مائة حبة ؛ فشبه المتصدق بالزارع وشبه الصدقة بالبذر فيعطيه الله بكل صدقة له سبعمائة حسنة ، ثم قال تعالى : « والله يضاعف لمن يشاء » يعني على سبعمائة ؛ فيكون مثل المتصدق مثل الزارع ، إن كان حاذقا في عمله ويكون البذر جيدا وتكون الأرض عامرة يكون الزرع أكثر ؛ فكذلك المتصدق إذا كان صالحا والمال طيبا ويضعه موضعه فيصير الثواب أكثر . خلافا لمن قال : ليس في الآية تضعيف على سبعمائة ، على ما نبينه إن شاء الله .

الثانية — روى أن هذه الآية نزلت في شأن عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حث الناس على الصدقة حين أراد الخروج إلى غزوة تبوك جاءه عبد الرحمن بأربعة آلاف فقال : يا رسول الله ، كانت لي ثمانية آلاف فأمسكت لنفسي ولعياي أربعة آلاف ، وأربعة آلاف أقرضتها للربى . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت " . وقال عثمان : يا رسول الله على جهاز من لا جهاز له ؛ فنزلت هذه الآية فيهما . وقيل : نزلت في نفقة التطوع . وقيل : نزلت قبل آية الزكاة ثم نسخت بآية الزكاة ، ولا حاجة إلى دعوى النسخ ؛ لأن الإنفاق في سبيل الله مندوب إليه في كل وقت . وسبل الله كثيرة وأعظمها الجهاد لتكون كلمة الله هي العليا .

الثالثة - قوله تعالى : « كَمَثَلِ حَبَّةٍ » الحبة اسم جنس لكل ما يزرعه ابن آدم ويقتاته ، وأشهر ذلك البرّ كثيرا ما يراد بالحَبّ ؛ ومنه قول المُتَمَسِّس :
آلَيْتَ حَبَّ الْعِرَاقِ الدَّهْرَ أَطْعَمُهُ * وَالْحَبُّ يَأْكُلُهُ فِي الْقَرْيَةِ الشُّوسُ

وحبة القلب : سَوْدَاؤُهُ ، ويقال ثمرته وهو ذاك . والحَبَّةُ (بكسر الحاء) : بذور البقول مما ليس بقوت ؛ وفي حديث الشفاعة : « فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حِمِيلِ السَّيْلِ »^(١) والجمع حَبَبٌ . والحَبَّةُ (بالضم) الحَبُّ ؛ يقال : نَعَمْ وَحَبَّةٌ وَكَرَامَةٌ . والحَبُّ المحبَّةُ ، وكذلك الحَبُّ (بالكسر) . والحَبُّ أيضا الحبيب ؛ مثل خِذْنِ وَخِذِينَ . وسنبلة فُتْعَلَةٌ من أسبَلِ الزرع اذا صار فيه السنبِلُ ، أى استرسل بالسنبِلِ كما يسترسل السَّترُ بالاسبال . وقيل : معناه صار فيه حب مستور كما يُسْتَرُ الشَّيْءُ بِإِرْسَالِ السَّتْرِ عَلَيْهِ . والجمع سنابل . ثم قيل : المراد سنبِلُ الدُّخْنِ فهو الذى يكون فى السَّنْبِلَةِ منه هذا العدد .

قلت : هذا ليس بشيء فإن سنبِلَ الدُّخْنِ يجيء فى السَّنْبِلَةِ منه أكثر من هذا العدد بضعفين وأكثر ، على ما شاهدناه . قال ابن عطية : وقد يوجد فى سنبِلِ القمح ما فيه مائة حبة ، فأما فى سائر الحبوب فأكثر ولكن المِثَالُ وقع بهذا القدر . وقال الطبري فى هذه الآية : إن قوله « فى كل سنبلة مائة حبة » معناه إن وجد ذلك ، وإلا فعلى أن يفرضه ، ثم نقل عن الضحاك أنه قال : « فى كل سنبلة مائة حبة » معناه كل سنبلة أنبتت مائة حبة . قال ابن عطية : بفعل الطبري قول الضحاك نحو ما قال وذلك غير لازم من قول الضحاك . وقال أبو عمرو الداني : وقرأ بعضهم « مائة » بالنصب على تقدير أنبتت مائة حبة .

قلت : وقال يعقوب الحَضْرَمِيُّ : وقرأ بعضهم « فى كل سنبلة مائة حبة » على : أنبتت مائة حبة ؛ وكذلك قرأ بعضهم « وللذين كفروا بربهم عذاب جهنم » على « واعتدنا لهم عذاب السعير » واعتدنا للذين كفروا عذاب جهنم . وقرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي « أنبتت سبع سنابل » بإدغام التاء فى السين لأنهما مهموستان ، ألا ترى أنهما يتعاقبان . وأنشد أبو عمرو :

(١) حِمِيلُ السَّيْلِ : ما يحمل من الغناء والطين .

يَا لَعَنَ اللَّهُ بَنِي السَّعْلَةِ ^(١) * عمرو بن ميمون ^(٢) لثام النَّاتِ

أراد الناس فحول السين تاء . الباكون بالإظهار على الأصل لأنهما كلمتان .

الرابعة — ورد القرآن بأن الحسنة في جميع أعمال البر بعشرة أمثالها، واقتضت هذه الآية أن نفقة الجهاد حسنتها بسبعائة ضعف . واختلف العلماء في معنى قوله « والله يضاعف لمن يشاء » فقالت طائفة . هي مبيّنة مؤكدة لما تقدّم من ذكر السبعائة ، وليس ثمّ تضعيف فوق السبعائة . وقالت طائفة من العلماء : بل هو إعلام بأن الله تعالى يضاعف لمن يشاء أكثر من سبعائة ضعف .

قلت : وهذا القول أصحّ لحديث ابن عمر المذكور أول الآية . وروى ابن ماجه حدثنا هارون بن عبد الله الجمال حدثنا ابن أبي قُديك عن الخليل بن عبد الله عن الحسن بن عليّ ابن أبي طالب وأبي الدرداء وعبد الله بن عمرو وأبي أمامة الباهليّ وعبد الله بن عمرو وجابر ابن عبد الله وعمران بن حصين كلهم يحدّث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من أرسل بنفقة في سبيل الله وأقام في بيته فله بكل درهم سبعائة درهم ومن غزا بنفسه في سبيل الله وأنفق ^(٣) في وجهه فله بكل درهم سبعائة ألف درهم — ثم تلا — والله يضاعف لمن يشاء الله " . وقد روى عن ابن عباس أن التضعيف لمن شاء الله إلى ألفي ألف . قال ابن عطية : وليس هذا بثابت الإسناد عنه .

الخامسة — في هذه الآية دليل على أن اتخاذ الزرع من أعلى الحرف التي يتخذها الناس والمكاسب التي يشتغل بها العمال ؛ ولذلك ضرب الله به المثل فقال : « مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ » الآية . وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم : " ما من مسلم يغرس غرسا أو يزرع زرعاً فإكل منه طير أو إنسان أو بهيمة إلا كان له صدقة " . وروى هشام بن عروة

(١) السعلاة : أخبت الغيلان . فإذا كانت المرأة قبيحة الوجه سيئة الخلق شبهت بالسعلاة .

(٢) الذي في كتب اللغة (مادة نوت) : « عمر بن ربوع » .

(٣) الذي في ابن ماجه : « في وجه ذلك » .

عن أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «التمسوا الرزق في خبايا الأرض»
يعنى الزرع، أخرجه الترمذى. وقال صلى الله عليه وسلم في النخل: «هى الراسخات فى الوحل
المطعمات فى الحُل». وهذا نخرج نخرج المدح. والزراعة من فروض الكفاية فيجب على الإمام
أن يجبر الناس عليها وما كان فى معناها من غرس الأشجار. ولقي عبد الله بن عبد الملك ابن
شهاب الزهرى فقال: دُلّنى على مالٍ أعالجه، فأنشأ ابن شهاب يقول:

أقول لعبد الله يومَ لقيته * وقد شدّ أحلاسَ المطىّ مُشرِّقا

تتبع خبايا الأرض وأدعُ مليكها * لعلك يوما أن تجاب فترزقا

فيؤتيك مالا واسعا ذا مثابة ■ إذا ما مياه الأرض غارت تدفقا

وحكى عن المعتضد أنه قال: رأيت على بن أبى طالب رضى الله عنه فى المنام يناولنى مسحة
وقال: خذها فانها مفاتيح خزائن الأرض.

قوله تعالى: **الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ**
مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى هُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ ﴿٢١٦﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى — قوله تعالى: **(الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ)** قيل: إنها نزلت فى عثمان
ابن عفان رضى الله عنه. قال عبد الرحمن بن سمرة: جاء عثمان بألف دينار فى جيش العسرة فصحبها
فى حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيتُه يدخل يده فيها ويقلبها ويقول: «ما ضرَّ ابن عفان
ما عمل بعد اليوم اللهم لا تنس هذا اليوم لعثمان». وقال أبو سعيد الخدرى: رأيت النبىَّ
صلى الله عليه وسلم رافعا يديه يدعو لعثمان يقول: «يا ربَّ عثمان إني رضىت عن عثمان فأرض
عنه» فما زال يدعو حتى طلع الفجر فنزلت: **(الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ**
مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى) الآية.

الثانية - لما تقدم في الآية التي قبل ذكر الإنفاق في سبيل الله على العموم بين في هذه الآية أن ذلك الحكم والثواب إنما هو لمن لا يتبع إنفاقه منّا ولا أذى^(١)، لأن المن والأذى مبطّان لثواب الصدقة كما أخبر تعالى في الآية بعد هذا، وإنما على المرء أن يريد وجه الله تعالى وثوابه بإنفاقه على المتفق عليه ولا يرجو منه شيئاً ولا ينظر من أحواله في حال سوى أن يراعى استحقاقه؛ قال الله تعالى: «لَا يُدْرِكُ مِنْكُمْ جَزَاءٌ وَلَا شُكُورًا». ومتى أنفق ليريد من المتفق عليه جزاء بوجه من الوجوه فهذا لم يرد وجه الله؛ فهذا إذا أخلف ظنه فيه من بإنفاقه وأذى. وكذلك من أنفق مضطراً دافع غرم إما لمائة للفق عليه أو لقرينة أخرى من اعتناء معتن فهذا لم يرد وجه الله. وإنما يقبل ما كان عطاؤه لله وأكثر قصده ابتغاء ما عند الله؛ كالذي حكي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن أعرابياً أتاه فقال:

يَا عُمَرُ الْخَيْرِ جُرِيتِ الْجَنَّةُ * أَكُسُ بَنَاتِي وَأُمَهَّنَهُ

وَكُنْ لَنَا مِنَ الزَّمَانِ جُنَّةً * أَقْسِمُ بِاللَّهِ لَتَفْعَلَنَّهُ

قال عمر: إن لم أفعل يكون ماذا؟! قال:

* إِذَا أَبَا حَفِصٍ لَأَذْهَبَنَّهُ *

قال: إذا ذهبت يكون ماذا؟! قال:

تَكُونُ عَنِّي حَالِي لَتُسَآلَنَّهُ * يَوْمَ نَكُونُ الْأَعْطِيَاتُ هَنَةً

وموقف المسئول بينهنَّ ■ إِمَّا إِلَى نَارٍ وَإِمَّا جَنَّةً

(١) عبارة ابن عطية كما في تفسيره: «... وذلك أن المتفق في سبيل الله إنما يكون على أحد ثلاثة أوجه:

إما أن يريد وجه الله تعالى ويرجو ثوابه فهذا لا يرجو من المتفق عليه شيئاً، ولا ينظر من أحواله في حال سوى أن يراعى استحقاقه.

وإما أن يريد من المتفق عليه جزاء بوجه من الوجوه فهذا لم يرد وجه الله، بل نظر إلى هذه الحال من المتفق عليه وهذا هو الذي متى أخلف ظنه من بإنفاقه وأذى.

وإما أن يتفق مضطراً دافع غرم إما لمائة للفق عليه أو لقرينة أخرى من اعتناء معتن ونحوه؛ فهذا قد نظر في حال ليست لوجه الله، وهذا هو الذي متى توبع وجرح بوجه من وجوه الجرح أذى. فالمن والأذى يكشفان عن ظهرا منه أنه إنما كان على ما ذكرناه من المقاصد، وأنه لم يخلص لوجه الله تعالى. فهذا كان المن والأذى مبطلين للصدقة من حيث بين كل واحد منهما أنها لم تكن صدقة».

فبكى عمر حتى اخضلت لحيته، ثم قال : يا غلام، أعطه قميصي هذا لذلك اليوم لا لشعره ! والله لا أملك غيره . قال الماوردي : وإذا كان العطاء على هذا الوجه خاليا من طلب جزاء وشكر وعُرياً عن آمتنان ونشركان ذلك أشرف للبازل وأهنأ للقابل . فأما المعطي إذا التمس بعطائه الجزاء، وطلب به الشكر والثناء، كان صاحب سُمعة ورياء، وفي هذين من الذم ما يُنافي السخاء . وإن طلب الجزاء كان تاجراً مُربحاً لا يستحق حمداً ولا مدحاً . وقد قال ابن عباس في قوله تعالى : «ولا تمنن تستكثر» أى لا تعطي عطية تلتبس بها أفضل منها . وذهب ابن زيد إلى أن هذه الآية إنما هي في الذين لا يخرجون في الجهاد بل ينفقون وهم قعود، وأن الآية التي قبلها هي في الذين يخرجون بأنفسهم ، قال : ولذلك شرط على هؤلاء ولم يشترط على الأولين . قال ابن عطية : وفي هذا القول نظر لأن التحكم فيه بآيد .

الثالثة — قوله تعالى : «مَنَّا وَلَا أَدَى» المَنُّ ذكر النعمة على معنى التعديد لها والتفريع بها؛ مثل أن يقول : قد أحسنت إليك ونعشتك وشبهه . وقال بعضهم : المَنُّ التحدث بما أعطى حتى يبلغ ذلك المعطي فيؤذيه . والمَنُّ من الكثرة، ثبت ذلك في صحيح مسلم وغيره، وأنه أحد الثلاثة الذين لا ينظر الله إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم . وروى النسائي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة العاق لوالديه والمرأة المترجلة تشبه بالرجال والديوث وثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه والمُدْمِنُ والخمر والمُتَّانُ بما أعطى» . وفي بعض طُرُق مُسلم «المتان هو الذي لا يعطي شيئاً إلا منه» . والأذى : السب والتشكى، وهو أعم من المَنِّ لأن المَنَّ جزء من الأذى لكنه نص عليه لكثرة وقوعه . وقال ابن زيد : لئن ظننت أن سلامك يشغل على من أنفقت عليه تريد وجه الله فلا تسلم عليه . وقالت له امرأة : يا أبا أسامة دلني على رجل يخرج في سبيل الله حقاً فإنهم إنما يخرجون يأكلون الفواكه فإن عندى أسهما وجعبة . فقال : لا بارك الله في أسهمك وجعبتك فقد آذيتهم قبل أن تُعطيهم . قال علماؤنا رحمة الله عليهم : فمن أنفق في سبيل الله ولم يتبعه مَنَّا ولا أذى كقوله : ما أشد إلحاحك ! وخلصنا الله منك ! وأمثال هذا فقد تضمن الله له بالأجر، والأجر الجنة،

ونفى عنه الخوف بعد موته لما يستقبل، والحزن على ما سلف من دنياه لانه يغتبط بآخرته فقال : « لم أجرحهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » . وكفى بهذا فضلا وشرفا للنفقة في سبيل الله . وفيها دلالة لمن فضل الغنى على الفقر حسب ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ** ﴿٢١٣﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ)** ابتداء والخبر محذوف ، أى قول معروف أولى وأمثل ؛ ذكره النحاس والمهدوي . قال النحاس : ويجوز أن يكون « قول معروف » خبر ابتداء محذوف ، أى الذى أمرتم به قول معروف . والقول المعروف هو الدعاء والتأليس والترجية بما عند الله خير من صدقة هى فى ظاهرها صدقة وفى باطنها لا شئ ؛ لأن ذكر القول المعروف فيه أجر وهذه لا أجريها . قال صلى الله عليه وسلم : « الكلمة الطيبة صدقة وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق » أخرجه مسلم . فيتلقى السائل بالبشر والترحيب ، ويقابله بالطلاقة والتقريب ؛ ليكون مشكورا إن أعطى ومعدورا إن منع . وقد قال بعض الحكماء : التى صاحب الحاجة بالبشر فإن عِدمت شكره لم تعدم عذره . وحكى ابن لَنَكَّ (١) أن أبا بكر بن دُرَيْد قصد بعض الوزراء فى حاجة فلم يقضها وظهر له منه ضجر فقال :

لا تدخلنك صخرة من سائل * فلخير دهرك أن ترى مسئولا
لا تجبهن بالرد وجه مؤمل * فبقاء عزك أن ترى مأمولا
تلقى الكريم فتستدل ببشره * وترى العبوس على اللثيم دليلا
وأعلم بأنك عن قليل صائر * خيرا فكن خيرا يروق جميلا

(١) هو أبو الحسن محمد بن محمد ؛ فرد البصرة وصدر أدباها . (عن بَيْمَةِ الدهر ج ٢ ص ١١٦) .

وروى من حديث عمر رضى الله عنه قال النبى صلى الله عليه وسلم : "إذا سأل السائل فلا تقطعوا عليه مسأله حتى يفرغ منها ثم ردوا عليه بوقار ولين أو ببذل يسير أو رد جميل فقد يأتكم من ليس بآنس ولا جاك ينظرون صنعكم فيما خولكم الله تعالى " .

قلت : دليله حديث أبرص وأقرع وأعمى ، نخرجه مسلم وغيره . وذلك أن ملكا تصور في صورة أبرص مرة وأقرع أخرى وأعمى أخرى امتحانا للسئول . وقال بشر بن الحارث : رأيت عليا في المنام فقلت : يا أمير المؤمنين ! قل لى شيئا ينفعنى الله به ؛ قال : ما أحسن عطف الأغنياء على الفقراء رغبة فى ثواب الله تعالى وأحسن منه تيه الفقراء على الأغنياء ثقة بموعود الله . فقلت يا أمير المؤمنين زدنى ؛ فولى وهو يقول :

قد كنت ميتا فصرت حيا . وعن قليل تصير ميتا

فأنحرب بدار الفناء بيتا * وأبن بدار البقاء بيتا

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَمَغْفِرَةٌ ﴾ المغفرة هنا الستر للخلّة وسوء حالة المحتاج ؛ ومن هذا قول الأعرابي — وقد سأل قوما بكلام فصيح فقال له قائل ممن الرجل ؟ فقال له : اللهم غفرا ! سوء الاكتساب يمنع من الانتساب . وقيل : المعنى تجاوز عن السائل إذا ألح وأغلظ وجفى خير من التصدق عليه مع المن والأذى ؛ قال معناه النقاش . وقال النحاس : هذا مُشْكِل يبينه الإعراب . « مغفرة » رفع بالابتداء والخبر « خير من صدقة » . والمعنى والله أعلم وفعل يؤدي الى المغفرة خير من صدقة يتبعها أذى ، وتقديره فى العربية وفعل مغفرة . ويجوز أن يكون مثل قولك : تفضل الله عليك أكبر من الصدقة التى تمنى بها ، أى غفران الله خير من صدقتكم هذه التى تمنون بها .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ غَفِيٌّ حَلِيمٌ ﴾ أخبر تعالى بغناه المطلق أنه غنى عن صدقة العباد ؛ وإنما أمرهم بها ليثيبهم ، وعن حلمه بأنه لا يعاجل بالعقوبة من من وأذى بصدقته .

قوله تعالى : يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى
كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَنُفِلَ
كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى
شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢١٤﴾

فيه ثلاث مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ((بِالْمَنِّ وَالْأَذَى)) قد تقدم معناه . وعبر تعالى عن عدم القبول
وحرمان الثواب بالإبطال ، والمراد الصدقة التي يُمنَّ بها ويُؤذى لا غيرها . والعقيدة أن
السيئات لا تبطل الحسنات ولا تُحبطها ؛ فالمن والأذى في صدقة لا يبطل صدقة غيرها .

قال جمهور العلماء في هذه الآية : إن الصدقة التي يعلم الله من صاحبها أنه يمن أو يؤذى
بها فإنها لا تقبل . وقيل : بل قد جعل الله لذلك عليها أمانة فهو لا يكتبها ؛ وهذا حسن .
والعرب تقول لما يمن به : يدٌ سوداء . ولما يعطى عن غير مسألة : يدٌ بيضاء . ولما يعطى عن
مسألة : يدٌ خضراء . وقال بعض البلغاء من من بمعروفه سقط شكره ، ومن أعجب بعمله حبط
أجره . وقال بعض الشعراء :

وصاحب سلفت منه إلى يد * أبطا عليه مكافاتي فعاداني

لما تيقن أن الدهر حاربي * أبدى الندامة فيما كان أولاني

وقال آخر :

أفسدت بالمن ما أسديت من حسن * ليس الكريم إذا أسدى بمنان

وقال أبو بكر الوراق فأحسن :

أحسن من كل حسن * في كل وقت وزمن

صنعة مربية * خالية من المن

وسمع ابن سيرين رجلا يقول لرجل : فعلت اليك وفعلت ! فقال له : اسكت فلا خير في المعروف إذا أُحْصِيَ . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” إياكم والامتنان بالمعروف فإنه يبطل الشكر ويحق الأجر — ثم تلا — لا تبطلوا صدقاتكم بالمتن والأذى ” .

الثانية — قال علماؤنا رحمة الله عليهم : كره مالك لهذه الآية أن يُعطى الرجل صدقته الواجبة أقاربه لئلا يعتاض منهم الحمد والثناء ، ويُظهر مته عليهم ويكافئوه عليها فلا تخلص لوجه الله تعالى . واستحب أن يعطيها الأجانب ، واستحب أيضا أن يولّى غيره تفريقها إذا لم يكن الإمام عدلا لئلا تحبط بالمتن والأذى والشكر والثناء والمكافأة بالخدمة من المُعطى . وهذا بخلاف صدقة التطوع السر لأن ثوابها إذا حبط سَلِمَ من الوعيد وصار في حكم من لم يفعل ، والواجب إذا حبط ثوابه توجه الوعيد عليه لكونه في حكم من لم يفعل .

الثالثة — قوله تعالى : (كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ) الكاف في موضع نصب ، أى إبطالا كالذى ، فهي نعت للصدر المحذوف . ويجوز أن تكون في موضع الحال . مثل الله تعالى الذى يَمُنُّ وَيُؤْذِي بصدقته بالذى ينفق رياء الناس لا لوجه الله تعالى ، وبالكافر الذى ينفق ليقال جواد وليُثَنَّى عليه بأنواع الثناء . ثم مثل هذا المنفق أيضا بصَفْوَانٍ عليه تراب ليظنه الظان أرضا مُنْبَتة طيبة ، فاذا أصابه وابل من المطر أذهب عنه التراب وبقي صَلْدًا ؛ فكذلك هذا المرأى . فالمتن والأذى والرياء يكشف عن النية في الآخرة فيبطل الصدقة كما يكشف الوابل عن الصفوان وهو الحجر الكبير الأملس . وقيل : المراد بالآية إبطال الفضل دون الثواب ، فالقاصد بنفقته الرياء غير مُثَابَّ كالكافر ، لأنه لم يقصد به وَجْهَ الله تعالى فيستحق الثواب . وخالف صاحب المتن والأذى القاصد وجه الله المستحق ثوابه وإن كرر عطاءه وأبطل فضله . وقد قيل : إنما يبطل من ثواب صدقته من وقت منة وإيذائه ، وما قبل ذلك يكتب له ويضاعف ؛ فاذا منّ وآذى انقطع التضعيف ، لأن الصدقة تُرَبَّى لصاحبها حتى تكون أعظم من الجبل ، فاذا خرجت من يد صاحبها خالصة على الوجه المشروع ضُوعِفَتْ ، فاذا جاء المتن بها والأذى وقف بها هناك وانقطع زيادة التضعيف عنها ؛ والقول الأول أظهر والله أعلم .

والصفوان جمع واحد صفوانة ؛ قاله الأخفش . قال وقال بعضهم : صفوان واحد ؛ مثل حجر . وقال الكسائي : صفوان واحد وجمعه صفوان وصفي وصفي ، وأنكره المبرد وقال : إنما صفي جمع صفا كقفا وقفي ، ومن هذا المعنى الصفواء والصفاء ، وقد تقدم ^(١) . وقرأ سعيد بن المسيب والزهرى « صفوان » بتحريك الفاء ، وهى لغة . وحكى قطرب صفوان . قال النحاس : صفوان و صفوان يجوز أن يكون جمعا ويجوز أن يكون واحدا ، إلا أن الأولى به أن يكون واحدا لقوله عز وجل « عليه تراب فأصابه وابل » وإن كان يجوز تكثير الجمع إلا أن الشيء لا يخرج عن بابه إلا بدليل قاطع ؛ فأتى ما حكاه الكسائي فى الجمع فليس بصحيح على حقيقة النظر ، ولكن صفوان جمع صفا ، وصفا بمعنى صفوان ، ونظيره ورل وورلان وأخ وإخوان وكرًا وكروان ؛ كما قال الشاعر :

لنا يوم وللكروان يوم * تطير اليايسات ولا نظير

والضعيف فى العربية كروان جمع كروان ، وصفي وصفي جمع صفا مثل عصا . والوايل المطر الشديد . وقد وبلت السماء تبيل ، والأرض مؤبولة . قال الأخفش : ومنه قوله تعالى : « أَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَيْلًا » أى شديدا . وضرب وبيل ، وعذاب وبيل أى شديد . والصلد الأملس من الحجارة . قال الكسائي : صلد يصلد صلدا بتحريك اللام فهو صلد بالإسكان ، وهو كل ما لا ينبت شيئا ؛ ومنه جبين أصلد ؛ وأنشد الأصمعي لرؤبة :

* براق أصلد الجبين الأجله ^(٢)

قال النقاش : الأصلد الأجرد بلغة هذيل . ومعنى « لا يقدر » يعنى المرائى والكافر والمات على شىء ، أى على الانتفاع بشواب شىء من إنفاقهم وهو كسبهم عند حاجتهم إليه اذ كان لغير الله ؛ فعبر عن النفقة بالكسب لأنهم قصدوا بها الكسب . وقيل : ضرب هذا مثلا للمرائى فى إبطال ثوابه ، ولصاحب المئ والاذى فى إبطال فضله ؛ ذكره الماوردى .

(١) راجع المسألة الثانية ج ٢ ص ١٧٩ طبعة ثانية . (٢) الورل (بالتحريك) دابة على خلقه الضب

إلا أنها أعظم منه تكون فى الرمال والصحارى ، والعرب تستحب الورل وتستقذره فلا تأكله .

(٣) الجله : أشد من الجليح وهو ذهاب الشعر من مقدم الجبين .

قوله تعالى : وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَغَاتَتْ أَكْطَاهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢١٥﴾

قوله تعالى : (وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ) « ابتغاء » مفعول من أجله . « وتثبيتا من أنفسهم » عطف عليه . وقال مكِّي في المشكل : كلاهما مفعول من أجله . قال ابن عطية : وهو مردود ، ولا يصح في « تثبيتا » أنه مفعول من أجله ، لأن الإنفاق ليس من أجل التثبيت . و « ابتغاء » نصب على المصدر في موضع الحال ، وكان يتوجه فيه النصب على المفعول من أجله لكن النصب على المصدر هو الصواب من جهة عطف المصدر الذي هو « تثبيتا » عليه . ولما ذكر تعالى صفة صدقات القوم الذين لا خلاق لصدقاتهم ونهى المؤمنين عن مواقع ما يشبه ذلك بوجه ما عقب في هذه الآية بذكر نفقات القوم الذين تركو صدقاتهم اذ كانت على وفق الشرع ووجهه . و « ابتغاء » معناه طلب . و « مرضات » مصدر من رَضِيَ يَرْضَى . « وتثبيتا » معناه أنهم يثبتون أين يضعون صدقاتهم ؛ قاله مجاهد والحسن . قال الحسن : كان الرجل اذا هم بصدقة تثبت ، فإن كان ذلك لله أمضاه وإن خالطه شك أمسك . وقيل : معناه تصديقا وقينا ؛ قاله ابن عباس . وقال ابن عباس أيضا وقتادة : معناه واحتسابا من أنفسهم . وقال الشعبي والسدي وقتادة أيضا وابن زيد وأبو صالح وغيرهم : وتثبيتا معناه وتيقنا ، أى أن نفوسهم لها بصائر فهي تثبتهم على الإنفاق في طاعة الله تعالى تثبيتا . وهذه الأقوال الثلاث أصوب من قول الحسن ومجاهد ، لأن المعنى الذي ذهب إليه إنما عبارته وتثبيتا مصدر على غير المصدر . قال ابن عطية : وهذا لا يسوغ إلا مع ذكر المصدر والإفصاح بالفعل المتقدم ؛ كقوله : « وَاللَّهُ أَنبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا » ، « وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا » . وأما إذا لم يقع إفصاح بفعل فليس لك أن تأتى بمصدر في غير معناه ثم تقول : أحمله على معنى كذا وكذا ، لفعل لم يتقدم له ذكر . قال ابن عطية : هذا مهيج كلام العرب

فما علمت . وقال النحاس : لو كان كما قال مجاهد لكان وثبتاً من تثبت كترمت تكراً ، وقول قتادة احتساباً لا يعرف ، إلا أن يراد به أن أنفسهم تثبتهم محتسبة ، وهذا بعيد . وقول الشعبي حسن ، أى تثبتنا من أنفسهم لهم على إتيان ذلك فى طاعة الله عز وجل ؛ يقال : تثبت فلان فى هذا الأمر . أى صححت عزمه ، وقويت فيه رأيه ، أثبتته تثبتنا ، أى أنفسهم مؤقنة بوعد الله على تثبتهم فى ذلك . وقيل : «وتثبتنا من أنفسهم» أى يقرون بأن الله تعالى يشيب عليها ، أى وتثبتنا من أنفسهم لثوابها بخلاف المنافق الذى لا يحتسب الثواب .

قوله تعالى : (كَمَثَلِ جَنَّةٍ رِبْوَةٍ) الجنة : البستان ، وهى قطعة أرض تثبت فيها الأشجار حتى تغطيها ، فهى مأخوذة من لفظ الحن والحنين لاستتارهم ، وقد تقدم . والرَبْوَةُ : المكان المرتفع ارتفاعاً يسيراً معه فى الأغلب كثافة تراب ، وما كان كذلك فنباته أحسن ، ولذلك خصَّ الرَبْوَةُ بالذكر . قال ابن عطية : ورياض الحزن ليست من هذا كما زعم الطبرى ، بل تلك هى الرياض المنسوبة الى نجد لأنها خير من رياض تهامة ، ونبات نجد أعطر ونسيمه أبرد وأرق ، ونجد يقال لها حزن . وقبلها يصلح هواء تهامة إلا بالليل ، ولذلك قالت الأعرابية : «زوجى قليل تهامة» . وقال السدسى : «ربوة» أى ربوة ، وهو ما انخفض من الأرض . قال ابن عطية : وهذه عبارة قلقة ، ولفظ الربوة هو مأخوذ من ربا يربو إذا زاد .

قلت : عبارة السدسى ليست بشىء ، لأن بناء «رَبَّ وَ» معناه الزيادة فى كلام العرب ؛ ومنه الرَبْوُ للنفس العالى . رَبَّاً يَرْبُو إذا أخذه الربو . وَرَبَّاً الفرس إذا أخذه الربو من عدو أو فزع . وقال الفراء فى قوله تعالى : «أَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَابِيَةً» أى زائدة ؛ كقولك : أَرَبَيْتَ إذا أخذت أكثر مما أعطيت . وَرَبَوْتُ فى بنى فلات وَرَبَيْتَ أى نشأت فيهم . وقال الخليل : الرَبْوَةُ أرض مرتفعة طيبة وخصَّ الله بالذكر التى لا يجرى فيها ماء من حيث العُرف فى بلاد العرب ، فمثل لهم ما يحسونه ويدركونه . وقال ابن عباس : الربوة المكان المرتفع الذى لا تجرى فيه الأنهار ، لأن قوله «أَصَابَهُ وَابِلٌ» إلى آخر الآية يدل على أنها ليس فيها ماء جار ، ولم يرد جنس التى تجرى فيها الأنهار ، لأن الله تعالى قد ذكر «رَبْوَةً ذَاتَ قَرَارٍ وَمَعِينٍ» .

والمعروف من كلاب العرب أن الربوة ما ارتفع عما جاوره سواء جرى فيها ماء أو لم يجر .
وفيها خمس لغات « رُبوة » بضم الراء، وبها قرأ ابن كثير وحمة والكسائي ونافع وأبو عمرو .
و« رَبوة » بفتح الراء، وبها قرأ عاصم وابن عامر والحسن . « وِرَبوة » بكسر الراء وبها قرأ
ابن عباس وأبو إسحاق السبيعي . و« رِبَاوة » بالفتح، وبها قرأ أبو جعفر وأبو عبد الرحمن؛
وقال الشاعر :

مَنْ مُتَرَى فِي رَوْضَةٍ بِرَبَاوَةٍ ■ بَيْنَ النَّخِيلِ إِلَى بَقِيعِ الْغَرَقِدِ

و« رِبَاوة » بالكسر، وبها قرأ الأشهب العقيلي . قال الفراء : ويقال بِرَبَاوة وبِرَبَاوة، وكله
من الرابية، وفعله رَبَا يَرَبُو .

قوله تعالى : « أَصَابَهَا » يعني الربوة . (وَأَبْلُ) أى مطر شديد؛ قال الشاعر ^(١) .

مَا رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْحَزْنِ مُعْشِبَةٌ * خَضَاءَ جَادَ عَلَيْهَا وَأَبْلٌ هَاطِلٌ

(فَأَتَتْ) أى أعطت . (أَكَلَهَا) بضم الهمزة : الثمر الذى يؤكل؛ ومنه قوله تعالى : « تُؤْتِي
أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ » . والشئ المأكول من كل شئ يقال له أَكُل . والأكلة : اللقمة؛ ومنه
الحديث : « فَإِنْ كَانَ الطَّعَامُ مَشْفُوهًا قَلِيلًا فَلْيَضَعْ فِي يَدِهِ مِنْهُ أَكْلَةً أَوْ أَكْلَتَيْنِ »^(٢) «^(٣)»
أولقمتين، خرجه مسلم . وإضافته الى الجنة إضافة اختصاص، كسرج الفرس وباب الدار .
وإلا فليس الثمران كله الجنة . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو « أَكَلَهَا » بضم الهمزة وسكون
الكاف، وكذلك كل مضاف [الى] مؤنث، وفارقهما أبو عمرو فيما أضيف الى مذكر مثل أكله،
أو كان غير مضاف الى شئ مثل ■ أَكُلِي نَحْمِيَّ » فنقل أبو عمرو ذلك وخففاه . وقرأ عاصم
وآبن عامر وحمة والكسائي فى جميع ما ذكرناه بالثقل . ويقال : أَكُل وَأَكُلُ بِمَعْنَى ■
(ضِعْفَيْنِ) أى أعطت ضعفى ثمر غيرها من الأرضين . وقال بعض أهل العلم : حملت مرتين
فى السنة ؛ والأول أكثر، أى أخرجت من الزرع ما يخرج غيرها فى سنتين .

(١) هو اعشى بن ثعابة (عن اللسان وتفسير الطبرى) . (٢) المشفوه : القليل ؛ وأصله الماء الذى

كثرت عليه الشفا حتى قل . (٣) فى الأصول : « فليطعمه منه ... » والتصويب عن صحيح مسلم .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ ﴾ تأكيد منه تعالى لمُدح هذه الزبوة بأنها إن لم يصبها وابل فإن الطَّلَّ يكفيها وينوب مناب الواابل في إخراج الثمرة ضعفين ، وذلك لكَرَم الأرض وطيبها . قال المبرد وغيره : تقديره فَطَلٌّ يكفيها . وقال الزجاج : فالذى يصبها طَلٌّ . والطل : المطر الضعيف المستدق من القطر الخفيف ؛ قاله ابن عباس وغيره ، وهو مشهور اللغة . وقال قوم منهم مجاهد : الطَّلُّ : الندى . قال ابن عطية : وهو تجوز وتشبيه . قال النحاس : وحكى أهل اللغة وَبَلَّتْ وَأَوْبَلَتْ ، وَطَلَّتْ وَأَطَلَّتْ . وفي الصحاح : الطل أضعف المطر والجمع الطَّلَال ؛ تقول منه : طَلَّتْ الأرض وأطلَّها الندى فهي مَطْلُولَةٌ . قال المسوردي : وزرع الطل أضعف من زرع المطر وأقل رَيْعاً وفيه وإن قَلَّ تماسكٌ ونفعٌ . قال بعضهم : في الآية تقديم وتأخير ، ومعناه كمثل جنة بربوة أصابها وابل فإن لم يصبها وابل فطل فأتت أكملها ضعفين . يعنى أخضرت أوراق البستان وخرجت ثمرتها ضعفين .

قلت : التأويل الأول أصوب ولا حاجة إلى التقديم والتأخير . فشبه تعالى نمو نفقات هؤلاء المخلصين الذين يربى الله صدقاتهم كتربية الفلأو^(١) والفصيل بنمو نبات الجنة بالزبوة الموصوفة ؛ بخلاف الصفوان الذى انكشف عنه ترابه فبقى صليداً . وخرج مسلم وغيره عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يتصدق أحد بثمره من كسب طيب إلا أخذها الله بيمينه فيريها كما يربى أحدكم فُلُوهُ أو فصيله حتى تكون مثل الجبل أو أعظم " خرجه الموطأ أيضا .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ وعد ووعد . وقرأ الزهري « يعملون » بالياء كأنه يريد به الناس أجمع أو يريد المتقين فقط ؛ فهو وعد محض .

(١) الفلأو (بضم الفاء وفتحها مع ضم اللام) وبكسرهما مع سكون اللام) المهر الصغير ، وقيل : هو العظيم من أولاد ذات الخافر .

قوله تعالى : أَيَوَّدُ أَحَدُكُمْ أَنَّ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ
ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ
الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١١﴾

قوله تعالى : (أَيَوَّدُ أَحَدُكُمْ أَنَّ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ) حكى الطبري عن
السُّدِّي أن هذه الآية مثل آخر لنفقة الرياء ، ورجح هو هذا القول .

قلت وروى عن ابن عباس أيضا قال : هذا مثل ضربه الله للرائين بالأعمال يبطلها يوم
القيامة أحوج ما كان إليها ، كمثل رجل كانت له جنة وله أطفال لا ينفعونه فكبر وأصاب
الجنسة إعصار أي ريح عاصف فيه نار فاحترقت ففقدوها أحوج ما كان إليها . وحكى عن
آبن زيد أنه قرأ قول الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والأذى » الآية ،
قال : ثم ضرب في ذلك مثلا فقال : « أيود أحدكم » الآية . قال ابن عطية : وهذا آيين
من الذي رجح الطبري ، وليست هذه الآية بمثل آخر لنفقة الرياء ، هذا هو مقتضى سياق
الكلام . وأما بالمعنى في غير هذا السياق فشبه حال كل منافق أو كافر عمل عملا وهو يحسب
أنه يحسن صنعا فلما جاء الى وقت الحاجة لم يجد شيئا .

قلت قد روى عن ابن عباس أنها مثل لمن عمل لغير الله من منافق وكافر على ما يأتي ،
إلا أن الذي ثبت في البخاري عنه خلاف هذا . نرج البخاري عن عبيد بن عمير قال قال
عمر بن الخطاب يوما لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : فيم ترون هذه الآية نزلت « أيود
أحدكم أن تكون له جنة من نجيل وأعنان » ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ فغضب عمر وقال :
قولوا نعم أولا نعم ! فقال آبن عباس : في نفسى منها شيء يا أمير المؤمنين ؛ قال : يآبن أخى
قل ولا تحقر نفسك ؛ قال ابن عباس : ضربت مثلا لعمل . قال عمر : أى عمل ؟ قال
ابن عباس : لعمل رجل غنى يعمل بطاعة الله ثم بعث الله عز وجل له الشيطان فعمل

في المعاصي حتى أحرق عمله . في رواية فإذا ففي عمره واقترب أجله ختم ذلك بعمل من أعمال الشقاء ؛ فرضى ذلك عمر . وروى ابن أبي مليكة أن عمر تلا هذه الآية . وقال : هذا مثل ضرب للإنسان يعمل عملاً صالحاً حتى إذا كان عند آخر عمره أحوج ما يكون إليه عمل عمل السوء . قال ابن عطية : فهذا نظري يحمل الآية على كل ما يدخل تحت ألفاظها ؛ ونحو ذلك قال مجاهد وقتادة والربيع وغيرهم . وخصّ النخيل والأعناب بالذكر لشرفهما وفضلهما على سائر الشجر . وقرأ الحسن « جنات » بالجمع . « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » تقدم ذكره . « لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ » يريد ليس شيء من الثمار إلا وهو فيها نابت .

قوله تعالى « وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ » عطف ماضياً على مستقبل وهو « تكون » وقيل « يؤد » فقيل : التقدير وقد أصابه الكبر . وقيل إنه محمول على المعنى ، لأن المعنى أيود أحدكم أن لو كانت له جنة . وقيل الواو واو الحال ، وكذا في قوله تعالى « وله » .

قوله تعالى : « فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ » قال الحسن « إعصار فيه نار » ريح فيها برد شديد . الزجاج : الإعصار في اللغة الريح الشديدة التي تهبّ من الأرض الى السماء كالعمود ، وهي التي يقال لها الزوبعة . قال الجوهري : الزوبعة رئيس من رؤساء الحن ؛ ومنه سُمّي الإعصار زوبعة . ويقال : أم زوبعة ، وهي ريح تثير الغبار وترتفع الى السماء كأنها عمود . وقيل : الإعصار ريح تثير سحاباً رعد وبرق . المهدي : قيل لها إعصار لأنها تلتف كالثوب إذا عُصر . ابن عطية : وهذا ضعيف .

قلت : بل هو صحيح لأنه المشاهد المحسوس ، فإنه يصعد عموداً مُتَقَفّاً . وقيل : إنما قيل للريح إعصار لأنه يعصر السحاب ، والسحاب مُعْصِرَاتٌ إما لأنها حوامل فهي كالمعصر من النساء . وإما لأنها تنعصر بالرياح . وحكى ابن سيده أن المعصرات فسرّها قوم بالرياح لا بالسحاب . ابن زيد : الإعصار ريح عاصف وسموم شديدة ؛ وكذلك قال السدي : الإعصار الريح والنار السموم . ابن عباس : ريح فيها سموم شديدة . قال ابن عطية : ويكون

(١)
ذلك في شدة الحر ويكون في شدة البرد، وكل ذلك من فيج جهنم ونفيسها، كما تضمن قول النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة فإن شدة الحر من فيج جهنم وإن النار أشتكت إلى ربها" الحديث. وروى عن ابن عباس وغيره أن هذا مثل ضربه الله تعالى للكافرين والمنافقين، كهيئة رجل غرس بستانا فأكثر فيه من الثمر فأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء — يريد صبيانا بنات وغلما — فكانت معيشته ومعيشة ذريته من ذلك البستان، فأرسل الله على بستانه ريحا فيها نار فأحرقت، ولم يكن عنده قوة فيغرسه ثانية، ولم يكن عند بنيه خير فيعودون على أبيهم. وكذلك الكافر والمنافق إذا ورد إلى الله تعالى يوم القيامة ليست له كرامة يُبعث فيرد ثانية، كما ليست عند هذا قوة فيغرس بستانه ثانية، ولم يكن عند من افتقر إليه عند كبر سنه وضعف ذريته غنى عنه.

(كَذَلِكَ يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون) يريد كي ترجعوا إلى عظمتي وربوبيتي ولا تتخذوا من دوني أولياء. وقال ابن عباس أيضا: تفكرون في زوال الدنيا وفنائها وإقبال الآخرة وبقائها.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِعَاجِزِينَ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٢٦﴾

فيه إحدى عشرة مسألة:

الأولى — قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا) هذا خطاب لجميع أمة محمد صلى الله عليه وسلم. واختلف العلماء في المعنى المراد بالإففاق هنا؛ فقال علي بن أبي طالب وعبيدة السلماني وابن سيرين: هي الزكاة المفروضة، نهى الناس عن إففاق الرديء فيها بدل الجيد. قال ابن عطية: والظاهر من قول البراء بن عازب والحسن وقتادة أن الآية في التطوع، ندبوا إلى

ألا يتطوعوا إلا بختار جيد. والآية تعم الوجهين، لكن صاحب الزكاة تعلق بأنها مأمورها والأمر على الوجوب وبأنه نهى عن الردىء وذلك مخصوص بالفرض، وأما التطوع فكما للراء أن يتطوع بالقليل فكذلك له أن يتطوع بنازل في القدر، ودرهم خير من تمرة. تمسك أصحاب النذب بأن لفظة افعل صالح للنذب صلاحيته للفرض، والزدىء منهى عنه في النفل كما هو منهى عنه في الفرض، والله أحق من أخير له. وروى البراء أن رجلا علق قنوق^(١) حشيف، فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: "بئسما علق" فزلت الآية، خرجه الترمذى وسيأتى بكلامه. والأمر على هذا القول على النذب، ندبوا إلى ألا يتطوعوا إلا بجيد مختار. وجمهور المتأولين قالوا: معنى «من طيبات» من جيد مختار ما كسبتم. وقال ابن زيد: من حلال ما كسبتم.

الثانية — الكسب يكون بتعب بدن وهى الإجارة وسيأتى حكمها، أو مناولة فى تجارة وهو البيع وسيأتى بيانه. والميراث داخل فى هذا لأن غير الوارث قد كسبه. قال سهل بن عبد الله: وسئل ابن المبارك عن الرجل يريد أن يكتسب وينوى باكتسابه أن يصل به الترحم وأن يجاهد ويعمل الخيرات ويدخل فى آفات الكسب لهذا الشأن. قال: إن كان معه قوأم من العيش بمقدار ما يكف نفسه عن الناس فترك هذا أفضل؛ لأنه إذا طلب حلالا وأنفق فى حلال سئل عنه وعن كسبه وعن إنفاقه؛ وترك ذلك زهد فإن الزهد فى ترك الحلال.

الثالثة — قال ابن خويز ممداد: وهذه الآية جاز للوالد أن يأكل من كسب ولده؛ وذلك أن النبى صلى الله عليه وسلم قال: "أولادكم من طيب أكسابكم فكلوا من أموال أولادكم هنيئا".

الرابعة — قوله تعالى: ((وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ)) يعنى النباتات والمعادن والركاز، وهذه أبواب ثلاثة تضمنتها هذه الآية. أما النبات فروى الدارقطنى عن عائشة رضى الله عنها قالت: جرت السنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم "ليس فيما دون خمسة

(١) القنوق (بكسر القاف وضمة وكون النون) العذق (الرجون) بما فيه من الرطب.

أَوْسُقُ زَكَاةً“، وَالْوَسُقُ سِتُونَ صَاعًا، فَذَلِكَ ثَلَاثُمِائَةِ صَاعٍ مِنَ الْخِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالتَّمْرِ وَالزَّرْبِيبِ .
وَلَيْسَ فِيمَا أُنبِتَتِ الْأَرْضُ مِنَ الْخَضِرِ زَكَاةٌ . وَقَدْ أَحْتَجَّ قَوْمٌ لِأَبِي حَنِيفَةَ بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى :
«وَمَا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ» وَإِنْ ذَلِكَ عَمُومٌ فِي قَلِيلٍ مَا تُخْرِجُهُ الْأَرْضُ وَكَثِيرِهِ وَفِي سَائِرِ
الْأَصْنَافِ، وَرَأَوْا ظَاهِرَ الْأَمْرِ الْوَجُوبِ . وَسَيَأْتِي بَيَانُ هَذَا فِي «الْأَنْعَامِ» ^(١) مُسْتَوْفًى . وَأَمَّا الْمَعْدِنُ
فَرَوَى الْأَئِمَّةُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : «الْعِجْمَاءُ جَرَحُهَا جُبَّارٌ ^(٢)
وَالْبَرْ جُبَّارٌ وَالْمَعْدِنُ جُبَّارٌ وَفِي الزَّكَازِ الْخَمْسُ» . قَالَ عُلَمَاؤُنَا : لَمَّا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
«وَفِي الزَّكَازِ الْخَمْسُ» دَلَّ عَلَى أَنَّ الْحَكْمَ فِي الْمَعَادِنِ غَيْرُ الْحَكْمِ فِي الزَّكَازِ؛ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ فَصَلَ بَيْنَ الْمَعَادِنِ وَالزَّكَازِ بِالْوَاوِ الْفَاصِلَةِ، وَلَوْ كَانَ الْحَكْمُ فِيهِمَا سَوَاءً لَقَالَ وَالْمَعْدِنُ جُبَّارٌ
وَفِيهِ الْخَمْسُ، فَلَمَّا قَالَ «وَفِي الزَّكَازِ الْخَمْسُ» عَلِمَ أَنَّ حَكْمَ الزَّكَازِ غَيْرُ حَكْمِ الْمَعْدِنِ فِيمَا يُؤْخَذُ مِنْهُ،
وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَالزَّكَازُ أَصْلُهُ فِي اللُّغَةِ مَا أَرْتَكَزَ بِالْأَرْضِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْجَوَاهِرِ، وَهُوَ عِنْدَ سَائِرِ الْفُقَهَاءِ
كَذَلِكَ؛ لِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ فِي النَّدْرَةِ ^(٣) الَّتِي تَوْجَدُ فِي الْمَعْدِنِ مَرْتَكِزَةً بِالْأَرْضِ لَا تُتَّالُ بِعَمَلٍ وَلَا
بَسْعَى وَلَا نَصَبٍ فِيهَا الْخَمْسُ لِأَنَّهَا زَكَازٌ . وَقَدْ رَوَى عَنْ مَالِكٍ أَنَّ النَّدْرَةَ فِي الْمَعْدِنِ حَكْمُهَا حَكْمُ
مَا يُتَكَلَّفُ فِيهِ الْعَمَلُ مِمَّا يُسْتَخْرَجُ مِنَ الْمَعْدِنِ فِي الزَّكَازِ؛ وَالْأَوَّلُ تَحْصِيلُ مَذْهَبِهِ وَعَلَيْهِ فَتَوَى
بِجَهْوَ الْفُقَهَاءِ . وَرَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الزَّكَازِ قَالَ : «الذَّهَبُ الَّذِي
خَلَقَ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ» . عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ هَذَا مَتْرُوكُ الْحَدِيثِ،
ذَكَرَ ذَلِكَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ . وَقَدْ رَوَى مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَلَا يَصِحُّ، ذَكَرَهُ
الدَّارَقُطْنِيُّ . وَدَفَّنُ الْجَاهِلِيَّةُ لَأَمْوَالِهِمْ عِنْدَ جَمَاعَةِ الْعُلَمَاءِ زَكَازٌ أَيْضًا لَا يَخْتَلِفُونَ فِيهِ إِذَا كَانَ

(١) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : «وَالَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ...» آيَةُ ٩٩ (٢) الْعِجْمَاءُ : الْهَيْمَةُ . وَجُبَّارٌ :
هَدَرٌ . وَالْمَعْدِنُ : الْمَكَانُ مِنَ الْأَرْضِ يُخْرِجُ مِنْهُ شَيْءٌ مِنَ الْجَوَاهِرِ وَالْأَجْسَادِ كَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْحَدِيدِ وَالنَّحَاسِ وَالرَّصَاصِ
وَالْكَبْرِيتِ وَغَيْرِهَا؛ مِنْ عَدَنِ الْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ بِهِ . وَمَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّ تَفَلَّتِ الْهَيْمَةُ فَتَضَيَّبَ مِنْ أَقْلَاتِهَا إِنْسَانًا أَوْ شَيْئًا
فَجَرَحَهَا هَدَرٌ، وَكَذَلِكَ الْبَرْ الْعَادِيَّةُ يَسْقُطُ فِيهَا إِنْسَانٌ فَيَهْلِكُ فَدَمُهُ هَدَرٌ، وَالْمَعْدِنُ إِذَا أَنْهَارَ عَلَى حَافِرِهِ فَقَتَلَهُ فَدَمُهُ هَدَرٌ .
رَاجِعْ مُعَاجِمَ اللُّغَةِ وَكُتُبَ السَّنَةِ . (٣) النَّدْرَةُ (بِفَتْحٍ فَسَكُونٍ) : الْقِطْعَةُ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ تَوْجَدُ فِي الْمَعْدِنِ .

دفنه قبل الإسلام من الأموال العادية ، وأما ما كان من ضرب الإسلام فحكمه عندهم حكم اللقطة .

الخامسة — واختلفوا في حكم الركاز إذا وُجد؛ فقال مالك : ما وُجد من دَفَن الجاهلية في أرض العرب أو في فَيَافِي الأرض التي ملكها المسلمون بغير حرب فهو لواجده وفيه الخمس ، وأما ما كان في أرض الإسلام فهو كاللقطة . قال : وما وُجد من ذلك في أرض العنوة فهو للجماعة الذين افتتحوها دون واجده ، وما وُجد من ذلك في أرض الصلح فإنه لأهل تلك البلاد دون الناس ، ولا شيء للواجد فيه إلا أن يكون من أهل الدار فهو له دونهم . وقيل : بل هو لجملة أهل الصلح . قال إسماعيل : وإنما حكم للركاز بحكم الغنيمة لأنه مال كافر ووجه مسلم فأنزله منزلة من قاتله وأخذ ماله ؛ فكان له أربعة أخماسه . وقال ابن القاسم : كان مالك يقول في العروض والجواهر والحديد والرصاص ونحوه يوجد ركازا إن فيه الخمس ، ثم رجع فقال : لا أرى فيه شيئا ، ثم أتم ما فارقناه أن قال : فيه الخمس . وهو الصحيح لعموم الحديث وعليه جمهور الفقهاء . وقال أبو حنيفة ومحمد في الركاز يوجد في الدار : إنه لصاحب الدار دون الواجد وفيه الخمس . وخالفه أبو يوسف فقال : إنه للواجد دون صاحب الدار ؛ وهو قول الثوري . فإن وجد في الفلاة فهو للواجد في قولهم جميعا وفيه الخمس . ولا فرق عندهم بين أرض الصلح وأرض العنوة ، وسواء عندهم أرض العرب وغيرها ، وجائز عندهم لواجده أن يحتبس الخمس لنفسه إذا كان محتاجا وله أن يعطيه للساكنين . ومن أهل المدينة وأصحاب مالك من لا يفرق بين شيء من ذلك وقالوا : سواء وجد الركاز في أرض العنوة أو أرض الصلح أو أرض العرب أو أرض الحرب إذا لم يكن ملكا لأحد ولم يدعه أحد فهو لواجده وفيه الخمس على عموم ظاهر الحديث ، وهو قول الليث وعبد الله بن نافع والشافعي . وأكثر أهل العلم .

السادسة — وأما ما يوجد من المعادن ويخرج منها فاختلف فيه ؛ فقال مالك وأصحابه : لا شيء فيما يخرج من معادن من ذهب أو فضة حتى يكون عشرين مثقالا ذهباً أو خمس

أوراق فضة ، فإذا بلغنا هذا المقدار وجبت فيهما الزكاة ، وما زاد فبحساب ذلك ما دام في المعدن نيل ؛ فإن انقطع ثم جاء بعد ذلك نيل آخر فانه يتبدأ فيه الزكاة مكانه . والركاز عندهم بمنزلة الزرع تؤخذ منه الزكاة في حينه ولا يُنْتَظَر به حَوْلًا . قال سُخْنُون في رجل له معادن : إنه لا يضم ما في واحد منها إلى غيرها ولا يزكى إلا عن مائتي درهم أو عشرين ديناراً في كل واحد . وقال محمد بن مسلمة : يضم بعضها إلى بعض ويزكى الجميع كالزرع . وقال أبو حنيفة وأصحابه : المعدن كالركاز ، فما وجد في المعدن من ذهب أو فضة بعد إخراج الخمس اعتبر كل واحد منهما ، فمن حصل بيده ما تجب فيه الزكاة زكاه لتقام الحول إن أتى عليه حول وهو نصاب عنده ؛ هذا إذا لم يكن عنده ذهب أو فضة وجبت فيه الزكاة . فإن كان عنده من ذلك ما تجب فيه الزكاة ضمه إلى ذلك وزكاه . وكذلك عندهم كل فائدة تضم في الحول إلى النصاب من جنسها وترزى لحول الأصل ؛ وهو قول الثوري . وذكر المُرْزِيّ عن الشافعي قال : وأما الذي أنا واقف فيه فما يخرج من المعادن . قال المُرْزِيّ : الأولى به على أصله أن يكون ما يخرج من المعدن فائدة يُرْزَى بحوله بعد إخراجها . وقال الليث بن سعد : ما يخرج من المعادن من الذهب والفضة فهو بمنزلة الفائدة يستأنف به حولا ؛ وهو قول الشافعي فيما حصله المُرْزِيّ من مذهبه ، وقال به داود وأصحابه إذا حال عليها الحول عند مالك صحيح الملك ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " من استفاد مالا فلا زكاة عليه حتى يحول عليه الحول " أخرجه الترمذي والدارقطني . واحتجوا أيضا بما رواه عبد الرحمن بن أنعم عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى قوما من المؤلفة قلوبهم ذهبا في تربتها بعثها على رضى الله عنه من اليمن . قال الشافعي : والمؤلفة قلوبهم حقهم في الزكاة ؛ فتبين بذلك أن المعادن سُتِّهَتْ سُنَّةُ الزكاة . وحجة مالك حديث عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن أن النبي صلى الله عليه وسلم أقطع بلال بن الحارث المعادن القبلية وهي من ناحية الفرع ، فتلك المعادن لا يؤخذ منها إلى اليوم إلا الزكاة . وهذا

(١) هي تصغير ذهب . وأدخل الهاء فيها لأن الذهب يؤث ، والمؤث الثلاث إذا صغر ألحق في تصغيره الهاء نحو شبيعة . وقيل : هو تصغير ذهبة على نية القطعة منها فصغرناها على لفظها .

(٢) القبلية (بالتحريك) : منسوبة إلى قبل موضع . والفرع (بضم فسكون) : قرية من نواحي الرعدة عن يسار السقيا بينها وبين المدينة ثمانية برد على طريق مكة ، وقيل أربع ليال ، بها منبر ونخل ومياه كثيرة .

حديث منقطع الإسناد لا يحتاج بمثله أهل الحديث^(١) ولكنه عمل يعمل به عندهم في المدينة . ورواه الدرأوردى عن ربيعة عن الحارث بن بلال المزني عن أبيه . ذكره البزار، ورواه كثير بن عبد الله بن عمر بن عوف عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أقطع بلال بن الحارث المعادن القليلة جلسيها وغوريها^(٢) . وحيث يصلح للزرع من قدس ولم يعطه حق مسلم ؛ ذكره البزار أيضا ، وكثير مجتمع على ضعفه . هذا حكم ما أخرجه الأرض ، وسيأتي في سورة « النحل » حكم ما أخرجه البحر إذ هو قسيم الأرض . ويأتي في « الأنبياء » معنى قوله عليه السلام : « العجاء جرحها جبار »^(٣) كل في موضعه إن شاء الله تعالى .

السابعة — قوله تعالى : (وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ) تيمموا معناه تقصدوا ، وستأتي الشواهد من أشعار العرب في أن التيمم القصد في « النساء » إن شاء الله تعالى . ودلت الآية على أن المكاسب فيها طيب وخبيث . وروى النسائي عن أبي أمامة بن سهل ابن حنيف في الآية التي قال الله فيها : « وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ » قال : هو الجعور ولون حبيق^(٤) ؛ فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يؤخذا في الصدقة . وروى الدارقطني عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة بغاء رجل من هذا السحل بكائس^(٥) — قال سفيان : يعني الشيص — فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جاء بهذا ؟ » ! وكان لا يجيء أحد بشيء إلا أنسب إلى الذي جاء به . فنزلت : « وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ » . قال : ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجعور ولون الحبيق أن يؤخذا في الصدقة — قال الزهري : لو زين من تمر المدينة — وأخرجه

(١) المجلس (يفتح فسكون) : كل مرتفع من الأرض . والغور . ما انخفض منها .

(٢) القدس (بضم القاف وسكون الدال) : جبل معروف . وقيل : هو الموضع المرتفع الذي يصلح للزراعة .

(٣) في قوله تعالى : « وهو الذي ينخر البحر لتأكلوا منه ... » آية ١٤

(٤) في المسألة الرابعة عشرة في قوله تعالى : « وداود وسلیمان اذ يحكان في الحرث ... » آية ٧٨

(٥) الجعور (بضم الجيم وسكون العين وراء مكثرة) : ضرب ردى من التمر يحمل رطبا صغارا لا خيره فيه . وحبيق

(بضم الحاء المهملة وفتح الباء) : نوع ردى من التمر منسوب الى ابن حبيق وهو امم رجل .

(٦) السحل (بضم السين وفتح الحاء مشددة) : الرطب الذي لم يتم ادراكه وقوته .

الترمذى من حديث البراء وصححه، وسأق. وحكى الطبرى والنحاس أن فى قراءة عبد الله «وَلَا تَأْمَمُوا» وهما لغتان. وقرأ مسلم بن جندب «وَلَا تَيْمَمُوا» بضم التاء وكسر الميم. وقرأ ابن كثير ■ تيمموا «بتشديد التاء. وفى اللفظة لغات، منها «أَمَمْتُ الشَّيْءَ» مخففة الميم الأولى و«أَمَمْتُه» بشدّها، و«يَمَمُّهُ وَيَمَمُّهُ» . وحكى أبو عمرو أن ابن مسعود قرأ «وَلَا تُؤْمَمُوا» بهمزة بعد التاء المضمومة .

الثامنة — قوله تعالى : (مِنْهُ تُفْقُونَ) قال الجرجاني فى كتاب « نظم القرآن » : قال فريق من الناس : إن الكلام تم فى قوله تعالى «الْحَيْثَ» ثم ابتدأ خبرا آخر فى وصف الخبيث فقال «منه تفقون» وأتم لا تأخذونه إلا إذا أغمضتم أى تساهلتم ؛ كأن هذا المعنى عتاب للناس وتقريع . والضمير فى «منه» عائذ على الخبيث وهو الدون والردى . قال الجرجاني : وقال فريق آخر : الكلام متصل الى قوله «منه» ؛ فالضمير فى «منه» عائذ على «ما كسبتم» ويحى «تففقون» كأنه فى موضع نصب على الحال ؛ وهو كقولك : أنا أخرج أجاهد فى سبيل الله .

التاسعة — قوله تعالى : (وَلَسْتُمْ بِأَخَذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ) أى لستم بأخذه فى ديونكم وحقوقكم من الناس إلا أن تتساهلوا فى ذلك وتتركوا من حقوقكم ، وتكروهونه ولا ترضونه . أى فلا تفعلوا مع الله مالا ترضونه لأنفسكم ؛ قال معناه البراء بن عازب وابن عباس والضحاك . وقال الحسن : معنى الآية : ولستم بأخذه لو وجدتموه فى السوق يباع إلا أن يهضم لكم من ثمنه . وروى نحوه عن على رضى الله عنه . قال ابن عطية : وهذان القولان يشبهان كون الآية فى الزكاة الواجبة . قال ابن العربى : لو كانت فى الفرض لما قال «ولستم بأخذه» لأن الردى والمعيب لا يجوز أخذه فى الفرض بحال لا مع تقدير الإغماض ولا مع عدمه ، وإنما يؤخذ مع عدم إغماض فى النفل . وقال البراء بن عازب أيضا : ولستم بأخذه لو أهدى لكم إلا أن تغمضوا ، أى تستحى من المهدى فتقبل منه ما لا حاجة لك به ولا قدر له فى نفسه . قال ابن عطية : وهذا يشبه كون الآية فى التطوع . وقال ابن زيد : ولستم بأخذى الحرام إلا أن تغمضوا فى مكروهه .

وهذا كالإغضاء عند المكروه . وقد ذكر النقاش هذا المعنى في هذه الآية وأشار إليه مكّي - وإما من قول العرب : أغمض الرجل إذا أتى غامضا من الأمر ؛ كما تقول : أَعْمَنَ أى أتى عُمَانً ، وَأَعْرَقَ أى أتى العراق ، وأنجد وأغور أى أتى نجد والغور الذى هو يهامة ، أى فهو يطلب التأويل على أخذه . وقرأ الزُّهْرِيُّ بفتح التاء وكسر الميم مخففا ، وعنه أيضا « تُغْمَضُوا » بضم التاء وفتح الغين وكسر الميم وشدها . فالأولى على معنى تهضموا سومها من البائع منكم فيحطكم . والثانية ، وهى قراءة قتادة فى ذكر النحاس ، أى تأخذوا بنقصان . وقال أبو عمرو الداني : معنى قراءة الزُّهْرِيِّ حتى تأخذوا بنقصان . وحكى مكّي عن الحسن « إِلَّا أَنْتَ تُغْمَضُوا » مشددة الميم مفتوحة . وقرأ قتادة أيضا « تُغْمَضُوا » بضم التاء وسكون الغين وفتح الميم مخففا . قال أبو عمرو الداني : معناه إلا أن يغمض لكم ؛ وحكاه النحاس عن قتادة نفسه . وقال ابن جني : معناها تُوجَدُوا قد غمضتم فى الأمر بتأولكم أو بتساهلكم وجريتم على غير السابق الى النفوس . وهذا كما تقول : أحمدت الرجل وجدته محمودا ، الى غير ذلك من الأمثلة . قال ابن عطية : وقراءة الجمهور تخرج على التجاوز وعلى تغميض العين ؛ لأن أغمض بمنزلة غمض . وعلى أنها بمعنى حتى تأتوا غامضا من التأويل والنظر فى أخذ ذلك ؛ إما لكونه حراما على قول ابن زيد ، وإما لكونه مُهْدًى أو مأخوذا فى دين على قول غيره . وقال المهدوي : ومن قرأ تُغْمَضُوا فالمعنى تُغْمَضُوا أَعِينْ بِصَائِرِكُمْ عن أخذه . قال الجوهري : وَغَمَضْتُ عن فلان إذا تساهلت عليه فى بيع أو شراء وأَغْمَضْتُ ، وقال تعالى : « ولستم

يَأْخُذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغَمِّضُوا فِيهِ» . يقال : اَغْمَضْتُ لِي فِيمَا بَعْنِي ؛ كأنك تريد الزيادة منه لرداءته والحط من ثمنه . و « أن » في موضع نصب ، والتقدير إلا بأن .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ تَبَّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَى صِفَةِ الْعَنَى ، أَى لَاحَاجَةٍ بِهِ إِلَى صِدْقَاتِكُمْ ؛ فَمَنْ تَقَرَّبَ وَطَلَبَ مَثُوبَةً فَلْيَفْعَلْ ذَلِكَ بِمَا لَهُ قَدْرٌ وَبَالٍ ، فَإِنَّمَا يَقْدَمُ لِنَفْسِهِ . و « حميد » معناه محمود في كل حال . وقد أتينا على معاني هذين الاسمين في « الكتاب الأسنى » والحمد لله . قال الزجاج في قوله « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ » : أَى لَمْ يَأْمُرْكُمْ أَنْ تَصَدَّقُوا مِنْ عَوَزٍ وَلَكِنَّهُ بَلَا أَخْبَارَكُمْ فَهُوَ حَمِيدٌ عَلَى ذَلِكَ عَلَى جَمِيعِ نِعَمِهِ .
قوله تعالى : الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٦٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

(١) الأولى — قوله تعالى : ﴿ الشَّيْطَانُ ﴾ تقدّم معنى الشيطان واشتقاقه فلا معنى لإعادته . و « يعدكم » معناه يخوفكم الفقر، أَى بِالْفَقْرِ لثَلَا تُنْفَقُوا . فهذه الآية متصلة بما قبلُ ، وأن الشيطان له مدخل في التثبيط للإنسان عن الإنفاق في سبيل الله ، وهو مع ذلك يأمر بالفحشاء وهي المعاصي والإنفاق فيها . وقيل : بأن لا تتصدقوا فتعصوا وتتقاطعوا . وقرئ « الْفُقَرُ » بضم الفاء وهي لغة . قال الجوهري : وَالْفُقَرُ لَغَةٌ فِي الْفَقْرِ ؛ مِثْلُ الضَّعْفِ وَالضَّعْفِ .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا ﴾ الوعد في كلام العرب إذا أطلق فهو في الخير ، وإذا قُيِّدَ بالموعود ما هو فقد يتمدّر بالخير وبالشر كالإشارة . فهذه الآية مما يُقَيَّدُ فيها الوعد بالمعنيين جميعا . قال ابن عباس : في هذه الآية اثنتان من الله تعالى واثنتان من الشيطان . وروى الترميذى عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله

(١) راجع المسألة العاشرة ج ١ ص ٩٠ طبعة ثانية أو ثالثة .

عليه وسلم : « ^(١) إِنْ لِلشَّيْطَانِ لَمَّةٌ بِأَبْنِ آدَمَ وَلِلْمَلَكِ لَمَّةٌ فَأَمَّا لَمَّةُ الشَّيْطَانِ فإِعَادُكَ بِالشَّرِّ وَتَكْذِيبُكَ بِالْحَقِّ وَأَمَّا لَمَّةُ الْمَلَكِ فإِعَادُكَ بِالْخَيْرِ وَتَصْدِيقُكَ بِالْحَقِّ فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ وَمَنْ وَجَدَ الْآخَرَ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ — ثُمَّ قَرَأْ — الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمُ بِالْفَحْشَاءِ » . قال : هذا حسن صحيح . ^(٢) ويجوز في غير القرآن « وَيَأْمُرُكُمُ الْفَحْشَاءَ » بحذف الباء ؛ وأنشد سيبويه :

أمرتك الخيرَ فافعل ما أمرت به ■ فقد تركتك ذا مالٍ وذا نَسَبٍ

والمغفرة هي السَّتر على عباده في الدنيا والآخرة . والفضل هو الرزق في الدنيا والتوسعة والنعم في الآخرة ؛ وبكلٍّ قد وعد الله تعالى .

الثالثة — ذكر النقاش أن بعض الناس تأتس بهذه الآية في أن الفقر أفضل من الغنى ، لأن الشيطان إنما يُعيد العبد من الخير ، وهو يتخويفه الفقر يُبعد منه . قال ابن عطية : وليس في الآية حجة قاطعة بل المعارضة بها قوية . وروى أن في التوراة « عِبدى أنفق من رزقى أنبسط عليك فضلى فإن يدي مبسوطة على كل يد مبسوطة » . وفي القرآن مصداقه وهو قوله : « وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ » ذكره ابن عباس . (^(٣) وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ) تقدم معناه . والمراد هنا أنه سبحانه وتعالى يُعطى من سعة ويعلم حيث يضع ذلك ، ويعلم الغيب والشهادة . وهما اسمان من أسمائه ذكرناهما في جملة الأسماء في « الكتاب الأسنى » والحمد لله .

قوله تعالى : يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ^ص وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ^(٤)

(١) اللة (يفتح اللام) : الهمة والخطرة تقع في القلب . أراد إمام الملك أو الشيطان به والقرب منه ؛ فإكان من خطرات الخير فهو من الملك ، وما كان من خطرات الشر فهو من الشيطان . (عن نهاية ابن الأثير) .

(٢) كذا في الأصل . والذي في سنن الترمذى : « ... حسن غريب » .

(٣) راجع المسألة الخامسة ج ٢ ص ٨ طبعة ثانية .

قوله تعالى : ﴿يُؤْتِ الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ أى يعطيها لمن يشاء من عباده . واختلف العلماء فى الحكمة هنا ؛ فقال السُّدى : هى النبوة . ابن عباس : هى المعرفة بالقرآن فقهه ونسخه ومحكمه ومتشابهه وغريبه ومقدمه ومؤخره . وقال قتادة ومجاهد : الحكمة هى الفقه فى القرآن . وقال مجاهد : الإصابة فى القول والفعل . وقال ابن زيد : الحكمة العقل فى الدين . وقال مالك بن أنس : الحكمة المعرفة بدين الله والفقه فيه والاتباع له . وروى عنه ابن القاسم أنه قال : الحكمة التفكير فى أمر الله والاتباع له . وقال أيضا : الحكمة طاعة الله والفقه فى الدين والعمل به . وقال الربيع بن أنس : الحكمة الخشية . وقال إبراهيم النخعي : الحكمة الفهم فى القرآن ، وقاله زيد بن أسلم . وقال الحسن : الحكمة الورع .

قلت : وهذه الأقوال كلها ما عدا قول السُّدى والربيع والحسن قريب بعضها من بعض ، لأن الحكمة مصدر من الإحكام وهو الاتقان فى قول أو فعل ؛ فكل ما ذكر فهو نوع من الحكمة التى هى الجنس ؛ فكتاب الله تعالى حكمة ، وسنة نبيه حكمة ، وكل ما ذكر من التفضيل فهو حكمة . وأصل الحكمة ما يمتنع به من السَّفه ؛ فقليل للعلم حكمة ، لأنه يمتنع به ، وبه يعلم الإمتناع من السَّفه وهو كل فعل قبيح ، وكذا القرآن والعقل والفهم . وفى البخارى : «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقِهْهُ فِي الدِّينِ» . وقال هنا : «وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا» وكرر ذكر الحكمة ولم يضمها اعتناء بها ، وتنبيها على شرفها وفضلها حسب ما تقدم بيانه عند قوله : «فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا» . وذكر الداريمى أبو محمد فى مسنده حدثنا مروان بن محمد حدثنا رِفْدَةُ الغَسَّانِي قال أخبرنا ثابت بن عجلان الأنصارى قال : كان يقال إن الله يريد العذاب بأهل الأرض فإذا سمع تعليم المعلم الصبيان الحكمة صرف ذلك عنهم . قال مروان : يعنى بالحكمة القرآن .

قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾
يقال : إن من أعطى الحكمة والقرآن فقد أعطى أفضل ما أعطى من جمع علم كتب الأولين من

الصحف وغيرها، لأنه قال لاولئك: «وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا». وسمى هذا خيرا كثيرا لأن هذا هو جوامع الكلم. وقال بعض الحكماء: من أعطى العلم والقرآن ينبغي أن يعرف نفسه، ولا يتواضع لأهل الدنيا لأجل دنياهم؛ فانما أعطى أفضل ما أعطى أصحاب الدنيا؛ لأن الله تعالى سَمَّى الدنيا متاعا قليلا فقال: «قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ» وسمى العلم والقرآن خيرا كثيرا. وقرأ الجمهور «وَمَنْ يُؤْتَ» على بناء الفعل للفعول. وقرأ الزهري ويعقوب «وَمَنْ يُؤْتَ» بكسر التاء على معنى ومن يؤت الله الحكمة، فالفاعل اسم الله عز وجل. و«مَنْ» مفعول أول مقدم، والحكمة مفعول ثان. والألباب: العقول، واحدا لها لب وقد تقدم^(١).

قوله تعالى: «وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا» وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٢٧﴾

شرط وجوابه، وكانت النذور من سيرة العرب تكثر منها؛ فذكر تعالى النوعين، ما يفعله المرء متبرعا، وما يفعله بعد إلزامه لنفسه. وفي الآية معنى الوعد والوعيد، أى من كان خالص النية فهو مثاب، ومن انفق رياء أو لمعنى آخر مما يكسبه المن والاذى ونحو ذلك فهو ظالم، يذهب فعله باطلا ولا يجد له ناصرا فيه. ومعنى «يعلمه» يخصه؛ قاله مجاهد. ووحّد الضمير وقد ذكر شيئين، فقال النحاس: التقدير وما أنفقت من نفقة فإن الله يعلمها، أو نذرت من نذر فإن الله يعلمه، ثم حذف. ويجوز أن يكون التقدير: وما أنفقت فإن الله يعلمه وتعود الهاء على «ما» كما أنشده سيبويه:

فَتَوْضَحَ فَاَلْمَقْرَأَةَ لَمْ يَعْفُ رَسْمُهَا ■ لِمَا نَسَجْتَهَا مِنْ جَنْوِبٍ وَشَمَالٍ^(٢)

ويكون «أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ» معطوفا عليه. قال ابن عطية: ووحّد الضمير في «يعلمه» وقد ذكر شيئين من حيث أراد ما ذكر أو نص.

(١) راجع المسألة الرابعة عشرة ج ٢ ص ١٢ طبعة ثانية.

(٢) البيت لامرئ القيس في معلقته. وتوضيح والمقراة: موضعان، وهما عطف على «حومل» في البيت قبله.

قلت : وهذا حسن : فإن الضمير قد يراد به جميع المذكور وإن كثر . والنذر حقيقة العبارة عنه أن تقول : هو ما أوجبه المكلف على نفسه من العبادات مما لو لم يوجبه لم يلزمه ؛ تقول : نذر الرجل كذا إذا التزم فعله ، ينذر (بضم الدال) وينذر (بكسرهما) . وله أحكام يأتي بيانها في غير هذا الوضع إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ** ﴿٢٧١﴾

ذهب جمهور المفسرين إلى أن هذه الآية في صدقة التطوع لأن الإخفاء فيها أفضل من الإظهار ، وكذلك سائر العبادات الإخفاء أفضل في تطوعها لا انتفاء الزيادة عنها ؛ وليس كذلك الواجبات . قال الحسن : إظهار الزكاة أحسن ، وإخفاء التطوع أفضل ؛ لأنه أدل على أنه يراد الله عز وجل به وحده . قال ابن عباس : جعل الله صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها يقال بسبعين ضعفا ، وجعل صدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها يقال بخمسة وعشرين ضعفا . قال : وكذلك جميع الفرائض والنوافل في الأشياء كلها .

قلت : مثل هذا لا يقال من جهة الرأي وإنما هو توقيف ؛ وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : **«أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة^(١)»** وذلك أن الفرائض لا يدخلها رياء والنوافل عرضة لذلك . وروى النسائي عن عتبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : **«إن الذي يجهر بالقرآن كالذي يجهر بالصدقة والذي يُسر بالقرآن كالذي يُسر بالصدقة»** . وفي الحديث : **«صدقة السر تُطفئ غضب الرب»** .

قال ابن العربي : **«وليس في تفضيل صدقة العلانية على السر ، ولا تفضيل صدقة السر على العلانية»** حديث صحيح ولكنه الإجماع الثابت ؛ فأما صدقة النفل فالقرآن ورد مصرحا

(١) عبارة مسلم كما في صحيحه : **«... فإن خير صلاة المرء في بيته إلا الصلاة المكتوبة»** .

بأنها في السر أفضل منها في الجهر؛ ^(١)بيد أن علماءنا قالوا: إن هذا على الغالب مخرجه. والتحقيق فيه أن الحال [في الصدقة] ^(١)تختلف بحال المعطى [لها] والمعطى لهاها والناس الشاهدين [لها] ^(١). أما المعطى فله فيها فائدة إظهار السنة وثواب القدوة.

قلت: هذا لمن قويت حاله وحسنت نيته وأمن على نفسه الرياء. وأما من ضعف عن هذه المرتبة فالسر له أفضل.

وأما المعطى لهاها فإن السر له أسلم من احتقار الناس له أو نسبته إلى أنه أخذها مع الغنى عنها وترك التعفف، وأما حال الناس فالسر عنهم أفضل من العلانية لهم من جهة أنهم ربما طعنوا على المعطى لها بالرياء وعلى الأخذ لها بالاستغناء، ولهم فيها تحريك القلوب إلى الصدقة؛ لكن هذا اليوم قليل.

وقال يزيد بن أبي حبيب: إنما نزلت هذه الآية في الصدقة على اليهود والنصارى وكان يأمر بقسم الزكاة في السر. قال ابن عطية: وهذا مردود، لا سيما عند السلف الصالح؛ فقد قال الطبري: أجمع الناس على أن إظهار الواجب أفضل.

قلت: ذكر الكيكا الطبري أن في هذه الآية دلالة على قول إخفاء الصدقات مطلقا أولى، وأنها حق الفقير وأنه يجوز لرب المال تفريقها بنفسه، على ما هو أحد قولي الشافعي. وعلى القول الآخر ذكروا أن المراد بالصدقات هنا التطوع دون الفرض الذي إظهاره أولى لثلاث يلحقه ثمة، ولأجل ذلك قيل صلاة النفل فرأى أفضل والجماعة في الفرض أبعد عن التهمة. وقال المهدوي: المراد بالآية فرض الزكاة وما تطوع به، فكان الإخفاء أفضل في مدة النبي صلى الله عليه وسلم، ثم ساءت ظنون الناس بعد ذلك، فاستحسن العلماء إظهار الفرائض لثلاث يظن بأحد المنع. قال ابن عطية: وهذا القول مخالف للآثار، ويشبه في زماننا أن يحسن التستر بصدقة الفرض، فقد كثرت المانع لها وصار إخراجها عرضة للرياء. وقال ابن خويز منداد: وقد يجوز أن يراد بالآية الواجبات من الزكاة والتطوع؛ لأنه ذكر الإخفاء

(١) الزيادة عن ابن العربي.

ومدحه والإظهار ومدحه، فيجوز أن يتوجه إليهما جميعاً. وقال النقاش: إن هذه الآية نسخها قوله تعالى: «الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً» الآية.

قوله تعالى (فَنِعِمَّا هِيَ) ثناء على إبداء الصدقة، ثم حكم على أن الإخفاء خير من ذلك. ولذلك قال بعض الحكماء: إذا اصطنعت المعروف فأستره، وإذا اصطنعت اليك فأنشره. قال دُعَيْلُ الْخَزَائِمِيُّ:

إذا انتقموا أعلنوا أمرهم * وإن أنعموا أنعموا باكتنام

وقال سهل بن هارون:

خُلِّ إذا جئته يوماً لتسأله * أعطاك ما ملكت كفاه واعتذراً
يُخْفِي صنائعه والله يُظْهِرها * إن الجليل إذا أخفيته ظهراً

وقال العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه: لا يتم المعروف إلا بثلاث خصال: تعجيله وتصغيره وستره؛ فإذا أعجلته هينته، وإذا صغّرته عظّمته، وإذا سترته أتمّمته. وقال بعض الشعراء فأحسن:

زاد معروفك عندى عِظْماً * أنه عندك مستور حَقِير

لتناساه كأن لم تأته * وهو عند الناس مشهور خَطِير

واختلف القراء في قوله «فَنِعِمَّا هِيَ» فقرأ أبو عمرو ونافع في رواية ورش وعاصم في رواية حفص وابن كثير «فَنِعِمَّا هِيَ» بكسر النون والعين. وقرأ أبو عمرو أيضاً ونافع في غير رواية ورش وعاصم في رواية أبي بكر والمفضل «فَنِعْمًا» بكسر النون وسكون العين. وقرأ الأعمش وابن عامر وحمة والكسائي «فَنِعِمًّا» بفتح النون وكسر العين، وكلهم سكن الميم. ويجوز في غير القرآن فَنِعَمَ ما هي. قال النحاس: ولكن في السواد متصل فلزم الإدغام. وحكى النحويون في «نعم» أربع لغات: نِعَمَ الرجل زيدٌ، هذا الأصل. ونِعِمَ الرجل، بكسر النون لكسر العين. ونَعَمَ الرجل، بفتح النون وسكون العين، والأصل نِعِمَ حذفت الكسرة لأنها ثقيلة. ونِعَمَ الرجل، وهذا أفصح اللغات، والأصل فيها نِعِمَ. وهي تقع

في كل مدح ، نخفضت وقلبت كسرة العين على النون وأسكنت العين ، فمن قرأ «نِعِمَّا هِيَ»
 فله تقديران : أحدهما أن يكون جاء به على لغة من يقول نِعِم . والتقدير الآخر أن يكون على اللغة
 الجيدة ، فيكون الأصل نِعِم ، ثم كسرت العين لالتقاء الساكنين . قال النحاس : فأما الذي حكي
 عن أبي عمرو ونافع من إسكان العين فحال . حكي عن محمد بن يزيد أنه قال : أما إسكان العين
 والميم مشددة فلا يقدر أحد أن ينطق به ، وإنما يروم الجمع بين ساكنين ويحرك ولا يأبه .
 وقال أبو علي : من قرأ بسكون العين لم يستقم قوله ، لأنه جمع بين ساكنين الأول منهما ليس
 بحرف مد ولين ، وإنما يجوز ذلك عند النحويين إذا كان الأول حرف مد ، إذ المد يصير عوضا
 من الحركة ، وهذا نحو دابة وضوأل ونحوه . ولعل أبا عمرو أخفى الحركة واختلسها كأخذه
 بالإخفاء في «بارئكم ويأمركم» فظن السامع الإخفاء إسكانا للطف ذلك في السمع وخفائه .
 قال أبو علي : وأما من قرأ «نِعِمَّا» بفتح النون وكسر العين فإنما جاء بالكلمة على أصلها ؛
 ومنه قول الشاعر :

ما أقلت قدماي إنيهم ■ نعيم الساعون في الأمر المير

قال أبو علي : و «ما» من قوله تعالى : «نِعِمَّا» في موضع نصب ، وقوله «هي» تفسير
 للفاعل المضمر قبل الذكر ، والتقدير نعم شيئا إبدائها ، والإبداء هو المخصوص بالمدح إلا أن
 المضاف حذف وأقيم المضاف إليه مقامه . ويدل ذلك على هذا قوله «فهو خير» أي الإخفاء خير .
 فكما أن الضمير هنا للإخفاء لا للصدقات فكذلك ، أولا الفاعل هو الإبداء وهو الذي اتصل
 به الضمير ، لحذف الإبداء وأقيم ضمير الصدقات مثله . (وَإِنْ تُخَفَوْهَا) شرط ، فلذلك
 حذفت النون . (وَتُؤْتَوْهَا) عطف عليه . والجواب (فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) . (وَيُكَفِّرُ) اختلف
 القراء في قراءته ؛ فقرأ أبو عمرو وابن كثير وعاصم في رواية أبي بكر وقتادة وابن أبي اسحاق
 «وَنُكْفِرُ» بالنون ورفع الراء . وقرأ الأعمش وحزمة والكسائي بالنون والجزم في الراء ؛ وروى
 مثل ذلك أيضا عن عاصم . وروى الحسين بن علي الجعفي عن الأعمش «يُكَفِّرُ» بنصب الراء .
 وقرأ ابن عامر بالياء ورفع الراء ؛ ورواه حفص عن عاصم ، وكذلك روى عن الحسن ، وروى عنه
 بالياء والجزم . وقرأ ابن عباس «وَنُكْفِرُ» بالتاء وكسر الفاء وجزم الراء . وقرأ عكرمة «وَنُكْفِرُ»

بالتاء وفتح الفاء وجزم الراء . وحكى المَهْدَوِيُّ عن ابن هُرْمُزٍ أنه قرأ « وَتُكْفَرُ » بالتاء ورفع الراء . وحكى عن عكرمة وشَّهْر بن حَوْشَب أنهما قرأا بتاء ونصب الراء . فهذه تسع قراءات أُبْدِيَتْهَا « وَتُكْفَرُ » بالنون والرفع . هذا قول الخليل وسيبويه . قال النحاس قال سيبويه : والرفع ها هنا الوجه وهو الجيّد . لأن الكلام الذى بعد الفاء يجرى مجراه فى غير الجزاء . وأجاز الجزم بحمله على المعنى ، لأن المعنى وإن تحقّقوها وتؤتوها الفقراء يكن خير لكم وتكفّر عنكم . وقال أبو حاتم : قرأ الأعمش « يُكْفَرُ » بالياء دون واو قبلها . قال النحاس : والذى حكاه أبو حاتم عن الأعمش بغير واو جزماً يكون على البدل ، كأنه فى موضع الفاء . والذى روى عن عاصم « وَيُكْفَرُ » بالياء والرفع يكون معناه وَيُكْفَرُ الله ؛ هذا قول أبى عبيد . وقال أبو حاتم : معناه يكفّر الإعطاء . وقرأ ابن عباس « وَتُكْفَرُ » يكون معناه وتكفّر الصدقات . وبالجملّة فما كان من هذه القراءات بالنون فهى نون العظمة ، وما كان منها بالتاء فهى الصدقة فأعلمه ؛ إلا ما روى عن عكرمة من فتح الفاء فإن التاء فى تلك القراءة إنما هى للسّيئات ، وما كان منها بالياء فالله تعالى هو المكفّر ، والإعطاء فى خفاء مكفّر أيضاً كما ذكرنا ، وحكاه مكّي . وأما رفع الراء فهو على وجهين : أحدهما أن يكون الفعل خبر ابتداء تقديره ونحن نكفّر أو وهى تكفّر ، أعنى الصدقة ، أو والله يكفّر . والثانى القطع والاستئناف لا تكون الواو العاطفة للاشتراك لكن بعطف جملة كلام على جملة . وقد ذكرنا معنى قراءة الجزم . فأما نصب « وَتُكْفَرُ » فضعيف وهو على إضمار أن وجاز على بُعد . قال المَهْدَوِيُّ : وهو مشبه بالنصب فى جواب الاستفهام ، إذ الجزاء يجب به الشئ لوجوب غيره كالاستفهام . والجزم فى الراء أفصح هذه القراءات ، لأنها تُؤدّن بدخول التكفير فى الجزاء وكونه مشروطاً إن وقع الإخفاء . وأما الرفع فليس فيه هذا المعنى .

قلت : هذا خلاف ما اختاره الخليل وسيبويه . و « مِنْ » فى قوله « مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ » للتبويض المحض . وحكى الطبرى عن فرقة أنها زائدة . قال ابن عطية : وذلك منهم خطأ . (وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) وعد ووعيد .

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ^ق وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُنْفِسْكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٧٢﴾

قوله تعالى : (لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ) هذا الكلام متصل بذكر الصدقات . فكانه بين فيه جواز الصدقة على المشركين . روى سعيد بن جبيرة ^م سلاً عن النبي صلى الله عليه وسلم في سبب نزول هذه الآية أن المسلمين كانوا يتصدقون على فقراء أهل الذمة . فلما كثر فقراء المسلمين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تتصدقوا إلا على أهل دينكم " . فنزلت هذه الآية مبيحة للصدقة على من ليس من دين الإسلام . وذكر النقاش أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بصدقات بخاء يهودي فقال : أعطني . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ليس لك من صدقة المسلمين شيء " . فذهب اليهودي غير بعيد فنزلت : (ليس عليك هداهم) فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه ، ثم نسخ الله ذلك بآية الصدقات . وروى ابن عباس قال : إنه كان ناس من الأنصار لهم قرابات في بني قريظة والنضير ، وكانوا لا يتصدقون عليهم رغبة منهم في أن يسلموا إذا احتاجوا ، فنزلت الآية بسبب أولئك . وحكى بعض المفسرين أن أسماء ابنة أبي بكر الصديق أرادت أن تصل جدّها أبا حنيفة ثم امتنعت من ذلك لكونه كافراً فنزلت الآية في ذلك . وحكى الطبري أن مقصد النبي صلى الله عليه وسلم بمنع الصدقة إنما كانوا ليسوا في الدين ، فقال الله تعالى : (ليس عليك هداهم) . وقيل : (ليس عليك هداهم) متصل بما قبل ، فيكون ظاهراً في الصدقات وصرفها إلى الكفار ، بل يحتمل أن يكون معناه ابتداء كلام .

الثانية — قال علماؤنا : هذه الصدقة التي أُميت لهم حسب ما تضمنته هذه الآثار هي صدقة التطوع ، وأما المفروضة فلا يُجزئ دفعها لكافر ، لقوله عليه السلام : " أُمِرْتُ أَنْ أَخْذَ الصَّدَقَةَ مِنْ أَغْنِيائِكُمْ وَأُرَدَّهَا عَلَى فَقَرَائِكُمْ " . قال ابن المنذر : أجمع كل من أحفظ عنه

من أهل العلم أن الذمّي لا يُعطى من زكاة الأموال شيئاً؛ ثم ذكر جماعة ممن نصّ على ذلك ولم يذكر خلافاً . وقال المهدويّ : رخص للمسلمين أن يعطوا المشركين من قرايبهم من صدقة الفريضة لهذه الآية . قال ابن عطية : وهذا مردود بالإجماع . والله أعلم . وقال أبو حنيفة : تصرف إليهم زكاة الفطر . ابن العربيّ : "وهذا ضعيف لا أصل له . ودليلنا أنها صدقة طهرة واجبة فلا تصرف إلى الكافر كصدقة المساشية والعين ، وقد قال النبيّ صلى الله عليه وسلم" : "أغنوهم عن سؤال هذا اليوم" يعني يوم الفطر .

قلت : وذلك لتشاغلهم بالعيد وصلاة العيد وهذا لا يتحقق في المشركين . وقد يجوز صرفها إلى غير المسلم في قول من جعلها سنة ، وهو أحد القولين عندنا ، وهو قول أبي حنيفة على ما ذكرنا ، نظراً إلى عموم الآية في البرّ وإطعام الطعام وإطلاق الصدقات . قال ابن عطية : وهذا الحكم متصور للمسلمين مع أهل ذمتهم ومع المسترقين من الحربيين .

قلت : وفي التنزيل « وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا » والأسير في دار الإسلام لا يكون إلا مشركاً . وقال تعالى : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ » . فظواهر هذه الآيات تقتضي جواز صرف الصدقات إليهم جملة . إلا أن النبيّ صلى الله عليه وسلم خصّ منها الزكاة المفروضة ؛ لقوله عليه السلام لمعاذ : "خُذِ الصَّدَقَةَ مِنْ أَغْنِيائِهِمْ وَرَدِّهَا عَلَى فَقَرَائِهِمْ" واتفق العلماء على ذلك على ما تقدّم . فيدفع إليهم من صدقة التطوع إذا احتاجوا ، والله أعلم . قال ابن العربيّ : فأما المسلم العاصي فلا خلاف أن صدقة الفطر تصرف إليه إلا إذا كان يترك أركان الإسلام من الصلاة والصيام فلا تدفع إليه الصدقة حتى يتوب . وسائر أهل المعاصي تصرف الصدقة إلى مرتكبها لدخولهم في اسم المسلمين . وفي صحيح مسلم أن رجلاً تصدّق على غنيّ وسارق وزانية وتقبّلت صدقته ، على ما يأتي بيانه في آية الصدقات .

الثالثة — قوله تعالى : (وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) أي يرشد من يشاء . وفي هذا ردّ على القدرية وطوائف من المعتزلة على ما تقدّم .

(١) في قوله تعالى : « إنما الصدقات للفقراء ... » آية ٦٠ سورة براءة .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ ﴾ شرط وجوابه . والخير في هذه الآية المال لأنه اقترن بذكر الإنفاق ؛ فهذه القرينة تدل على أنه المال ، ومتى لم تقترن بما يدل على أنه المال فلا يلزم أن يكون بمعنى المال ؛ نحو قوله تعالى : « خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا » وقوله : « مِثْقَالُ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ » إلى غير ذلك . وهذا تحرز من قول عكرمة : كل خير في كتاب الله تعالى فهو المال . وحكى أن بعض العلماء كان يصنع كثيرا من المعروف ثم يحلف أنه ما فعل مع أحد خيرا ، ف قيل له في ذلك فيقول : إنما فعلت مع نفسي ؛ ويتلو « وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ » . ثم بين تعالى أن النفقة المعتد بقبولها إنما هي ما كان ابتغاء وجهه . و « ابتغاء » هو على المفعول له . وقيل : إنه شهادة من الله تعالى للصحابة رضي الله عنهم أنهم إنما ينفقون ابتغاء وجهه ؛ فهذا خرج مخرج التفضيل والثناء عليهم . وعلى التأويل الأول هو اشتراط عليهم ، ويتناول الاشتراط غيرهم من الأمة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد بن أبي وقاص : « إنك لن تُتفق نفقة تبغى بها وجه الله تعالى إلا أُجرت بها حتى ما تجعل في امرأتك » .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴾ « يُؤَفَّ إِلَيْكُمْ » تأكيد وبيان لقوله : « وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم » وأن ثواب الإنفاق يُؤَفَّى إلى المنفقين ولا يُخسرون منه شيئا فيكون ذلك البخس ظلما لهم .

قوله تعالى : لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْفَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢٧٢﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ ﴾ اللام متعلقة بقوله « وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ » وقيل :

بمحذوف تقديره الإنفاق أو الصدقة للفقراء . قال السُّدِّي ومجاهد وغيرهما : المراد بهؤلاء

الفقراء فقراء المهاجرين من قريش وغيرهم، ثم تناول الآية كل من دخل تحت صفة الفقراء غابراً الدهر. وإنما خصّ فقراء المهاجرين بالذكر لأنه لم يكن هناك سواهم وهم أهل الصّفة وكانوا نحواً من أربعائة رجل، وذلك أنهم كانوا يقدّمون فقراء على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وما لهم أهل ولا مال فبُنيت لهم صُفّة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقبل لهم: أهل الصّفة. قال أبو ذرّ: كنت من أهل الصّفة وكنا إذا أمسينا حضرنا باب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأمر كلّ رجل فينصرف برجل ويبقى من بقي من أهل الصّفة عشرة أو أقل فيؤتّى النبيّ صلى الله عليه وسلم بعشائه ونتعشّى معه. فإذا فرغنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ناموا في المسجد». وخرج الترمذيّ عن البراء بن عازب «وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ» قال: نزلت فينا معشر الأنصار كنا أصحاب نخل، قال: فكان الرجل يأتي من نخله على قدر كثرتة وقِلّتته، وكان الرجل يأتي بالقنو والقنوين فيعلقه في المسجد، وكان أهل الصّفة ليس لهم طعام؛ فكان أحدهم إذا جاع أتى القنو وضربه بعصاه فيسقط من البسر والتمر فياً كل، وكان ناس ممن لا يرغب في الخير يأتي بالقنوفيه الشيص والحشف والقنو قد انكسر فيعلقه في المسجد، فأنزل الله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ». قال: ولو أن أحداً أهدي إليه مثل ما أعطاه لم يأخذه إلا على إغماض وحياء. قال: فكنا بعد ذلك يأتي الرجل بصالح ما عنده. قال: هذا حديث حسن غريب صحيح. قال علمناؤنا: وكانوا رضى الله عنهم في المسجد ضرورة، وأكلوا من الصدقة ضرورة؛ فلما فتح الله على المسلمين استغنوا عن تلك الحال وخرجوا ثم ملكوا وتأمروا. ثم بين سبحانه من أحوال أولئك الفقراء والمهاجرين ما يوجب الحنو عليهم بقوله تعالى: «الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» والمعنى حبسوا ومنعوا. قال قتادة وابن زيد: معنى «أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» حبسوا أنفسهم عن التصرف في معاشهم خوف العدو؛ ولهذا قال تعالى: «لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ» لكون البلاد كلها كفراً مطبقاً.

وهذا في صدر الإسلام، فقلقتهم تمنع من الاكتساب بالجهاد، وإنكار الكفار عليهم إسلامهم يمنع من التصرف في التجارة فبقوا فقراء . وقيل : معنى « لا يستطيعون ضرباً في الأرض » أى لما قد ألزموا أنفسهم من الجهاد . والأول أظهر . والله أعلم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ ﴾ أى أنهم من الاتقياض وترك المسألة والتوكل على الله بحيث يظنهم الجاهل بهم أغنياء . وفيه دليل على أن اسم الفقر يجوز أن يطلق على من له كسوة ذات قيمة ولا يمنع ذلك من إعطاء الزكاة اليه . وقد أمر الله بإعطاء هؤلاء القوم وكانوا من المهاجرين الذين يقاتلون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مَرْضَى ولا عُمَيَّان . والتعفف تفعل ، وهو بناء مبالغة من عَفَّ عن الشيء إذا أمسك عنه وتتره عن طلبه ؛ وبهذا المعنى فسر قتادة وغيره . وفتح السين وكسرها فى « يحسبهم » لغتان . قال أبو على : والفتح أقيس ، لأن العين من الماضى مكسورة فبابها أن تأتى فى المضارع مفتوحة . والقراءة بالكسر حسنة ، لمحجى السمع به وإن كان شاذاً عن القياس . و « من » فى قوله « من التعفف » لابتداء الغاية . وقيل لبيان الجنس .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ تَعْرِفُهُمْ بِسَيِّئِهِمْ ﴾ فيه دليل على أن للسَّيِّئاً أثراً فى اعتبار من يظهر عليه ذلك ، حتى إذا رأينا ميتاً فى دار الإسلام وعليه زناز وهو غير نختون لا يدفن فى مقابر المسلمين ؛ ويقدم ذلك على حكم الدار فى قول أكثر العلماء ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ﴾ . فدللت الآية على جواز صرف الصدقة إلى من له ثياب وكسوة وزى فى التجميل . واتفق العلماء على ذلك وإن اختلفوا بعده فى مقدار ما يأخذه إذا احتاج . فأبو حنيفة اعتبر مقدار ما تجب فيه الزكاة ، والشافعى اعتبر قوت سنة ، ومالك اعتبر أربعين درهماً ، والشافعى لا يصرف الزكاة الى المكتسب .

السيا (مقصورة) : العلامة ، وقد تمتد فيقال السياء . وقد اختلف العلماء فى تعيينها هنا ؛ فقال مجاهد : هى الخشوع والتواضع . السدى : أثر الفاقة والحاجة فى وجوههم وقلة

(١) الزناز (بضم الزاى وتشديد النون) : ما يشتد الذى على وسطه .

النَّعْمَةُ . ابن زيد : رثاء ثيابهم . وقال قوم وحكاه مكي : أثر السجود . ابن عطية : وهذا حسن ، وذلك لأنهم كانوا متفرغين متوكلين لا شغل لهم في الأغلب إلا الصلاة ، فكان أثر السجود عليهم .

قلت : وهذه السِّيا التي هي أثر السجود اشترك فيها جميع الصحابة رضوان الله عليهم بإخبار الله تعالى في آخر «الفتح» بقوله : «سَيَأْخُذُهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ» فلا فرق بينهم وبين غيرهم ، فلم يبق إلا أن تكون السيأ أثر الخصاصة والحاجة ، أو يكون أثر السجود أكثر فيعرفون بصفرة الوجوه من قيام الليل وصوم النهار . والله أعلم . وأما الخشوع فذلك محله القلب ويشترك فيه الغني والفقير ، فلم يبق إلا ما اخترناه . والموفق الإله .

الرابعة — قوله تعالى : «لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْشَافًا» مصدر في موضع الحال ، أى ملحقين ؛ يقال : ألحف وأحفى وألح في المسألة سواء ؛ ويقال :

* وليس للأُحِفِّ مثل الرد^(١) *

واشتقاق الإلحاف من الإلحاف ، سُمي بذلك لاشتغاله على وجوه الطلب في المسألة كاشتغال الإلحاف من التغطية ، أى هذا السائل يعم الناس بسؤاله فيلحفهم ذلك ؛ ومنه قول ابن أحرر :

فَطَلَّ يَحْفُّهُمْ بِقَفْقَفِيهِ^(٢) * وَيَاحْفُفُهُنَّ هَفْهَفًا نَحِينَا

يصف ذكر النعام يحضن بيضا بجناحيه ويجعل جناحه لها كاللحاف وهو رقيق مع ثخنه . وروى النسائي ومسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ليس المسكين الذي تردّه التمرة والتمرّتان واللاقمة واللقمّتان إنما المسكين المتعفف اقرءوا إن شئتم « لا يسألون الناس إلحافاً » .

الخامسة — واختلف العلماء في معنى قوله «لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْشَافًا» على قولين ؛ فقال قوم منهم الطبري والزجاج : إن المعنى لا يسألون البتّة ، وهذا على أنهم متعففون عن

(١) هذا مجزيت لبشار بن برد وصدده كما في ديوانه واللسان :

* الحَرِّ يلحى والعصا للعبد *

(٢) قفقفا الطائر : جناحه .

المسألة عِقة تامة؛ وعلى هذا جمهور المفسرين؛ ويكون التعفف صفة ثابتة لهم، أى لا يسألون الناس إلحاحاً ولا غير إلحاح . وقال قوم : إن المراد نفى الإلحاف، أى أنهم يسألون غير إلحاف، وهذا هو السابق للفهم، أى يسألون غير ملحفين . وفى هذا تنبيه على سوء حالة من يسأل الناس إلحافاً . روى الأئمة واللفظ لمسلم عن معاوية بن أبى سفيان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تُلْحِفُوا فى المسألة فوالله لا يسألنى أحد منكم شيئاً فتُخْرِجَ له مسألته مَنى شيئاً وأنا له كاره فيُبَارِكْ له فيما أعطيته " . وفى الموطأ « عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن رجل من بنى أسد أنه قال : نزلت أنا وأهلى ببيقع الغرقد فقال لى أهلى : إذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسأله لنا شيئاً نأكله؛ وجعلوا يذكرون من حاجتهم؛ فذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدت عنده رجلاً يسأله ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لا أجد ما أعطيك " فتولَّى الرجل عنه وهو مُغْضَبٌ وهو يقول : لعمري إنك تُعْطِي من شئت! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنه ليغضب على " ألا أجد ما أعطيه من سأل منكم وله أوقية أو عِدْلُها فقد ألحف " . فقال الأسدى : فقلت للفقهاء (٢) لنا خير من أوقية — قال مالك : والأوقية أربعون درهماً — قال : فرجعت ولم أسأله . فقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بشعير وزبيب فقسم لنا منه حتى أغنانا الله » . قال ابن عبد البر : هكذا رواه مالك وتابعه هشام بن سعد وغيره ، وهو حديث صحيح ، وليس حكم الصحابي إذا لم يُسمَّ تحكُّم من دونه إذا لم يُسمَّ عند العلماء ؛ لارتفاع الجُرْحَةِ عن جميعهم وثبوت العدالة لهم . وهذا الحديث يدلُّ على أن السؤال مكروه لمن له أوقية من فضة؛ فمن سأل وله هذا الحد والعدد والقدر من الفضة أو ما يقوم مقامها ويكون عدلاً منها فهو ملحف ، وما علمت أحداً من أهل العلم إلا وهو يكره السؤال لمن له هذا المقدار من الفضة أو عدلها من الذهب على ظاهر هذا الحديث . وما جاء من غير مسألة بفائزله أن يأكله

(١) ببيع الغرقد : مقبرة مشهورة بالمدينة .

(٢) اللقحة (بفتح اللام وكسرهما) : الناقة القريبة العهد بالتاج ، أو التي هى ذات لبن .

(٣) فى الأصول : « صاحب » .

إن كان من غير الزكاة ، وهذا مما لا أعلم فيه خلافاً ، فإن كان من الزكاة ففيه خلاف يأتي بيانه في آية الصدقات إن شاء الله تعالى .

السادسة — قال ابن عبد البر : من أحسن ما روى من أجوبة الفقهاء في معاني السؤال وكراهيته ومذهب أهل الورع فيه ما حكاه الأثرم عن أحمد بن حنبل وقد سئل عن المسألة متى تحل قال : إذا لم يكن عنده ما يُغذّيه ويُعشّيه على حديث سهل بن الحنظلية . قيل لأبي عبد الله : فإن اضطر إلى المسألة ؟ قال : هي مباحة له إذا اضطر . قيل له : فإن تعفّف ؟ قال : ذلك خير له . ثم قال : ما أظن أحدا يموت من الجوع ! الله يأتيه برزقه . ثم ذكر حديث أبي سعيد الخدري "مَنِ اسْتَعْفَّ أَعَفَّهُ اللَّهُ" . وحديث أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : "تعفّف" . قال له أبو بكر : وسمعتك يسأل عن الرجل لا يجد شيئاً يسأل الناس أم يأكل الميتة ؟ فقال : أياً كل الميتة وهو يجد من يسأله ، هذا شنيع . قال : وسمعتك يسأله هل يسأل الرجل لغيره ؟ قال لا ، ولكن يُعرّض ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم حين جاءه قوم حُفّاة عُرّة مُجْتَابِي التَّمَارِ فقال : "تصدّقوا" ولم يقل أعطوهم . قال أبو عمر : قد قال صلى الله عليه وسلم "اسفّعوا تُوجّروا" . وفيه إطلاق السؤال لغيره . والله أعلم . وقال : "ألا رجلٌ يتصدّق على هذا" ؟ قال أبو بكر : قيل له — يعني أحمد بن حنبل — فالرجل يذكر الرجل فيقول : إنه محتاج ؟ فقال : هذا تعريض وليس به بأس ، إنما المسألة أن يقول أعطه . ثم قال : لا يعجبني أن يسأل المرء لنفسه فكيف لغيره ؟ والتعريض هنا أحب إلى .

قلت : قد روى أبو داود والنسائي وغيرهما أن الفراسي^(٢) قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أسأل يا رسول الله ؟ قال : "لا وإن كنت سائلاً لأبَدَ فاسأل الصالحين" . فأباح صلى الله عليه وسلم سؤال أهل الفضل والصلاح عند الحاجة إلى ذلك ، وإن أوقع حاجته

(١) اجتاب فلان ثوبا إذا لبسه . والتمار (بكر النون جمع نمرة) وهي كل شملة مخططة من مآزر الأعراب ؛ كأنها أخذت من لون النمر فيها من السواد والبياض . أراد أنه جاء قوم لا يلبس أزر مخططة من صوف (عن نهاية ابن الأثير) .

(٢) هو من بني فراس بن مالك بن كنانة (عن الاستيعاب) .

بالله فهو أعلى . قال إبراهيم بن أدهم : سؤال الحاجات من الناس هي الحجاب بينك وبين الله تعالى ، فأنزل حاجتك بمن يملك الضر والنفع ، وليكن مَقَرَّعَكَ إلى الله تعالى يكفيك الله ما سواه وتعيش مسرورا .

السابعة — فإن جاءه شيء من غير سؤال فله أن يقبله ولا يردّه ، إذ هو رزق رزقه الله . روى مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل إلى عمر بن الخطاب بعطاء فردّه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لم رددته ؟" فقال : يا رسول الله ، أليس أخبرتنا أن أحدا خيره ألا يأخذ شيئا ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إنما ذاك عن المسألة فأما ما كان من غير مسألة فإنما هو رزق رزقه الله" . فقال عمر بن الخطاب : والذي نفسي بيده لا أسأل أحدا شيئا ولا يأتيني بشيء من غير مسألة إلا أخذته . وهذا نص . وخرج مسلم في صحيحه والنسائي في سننه وغيرهما عن ابن عمر قال سمعت عمر يقول : كان النبي صلى الله عليه وسلم يُعطيني العطاء فأقول : أعطه أفقر إليه مني ، حتى أعطاني مرة مالا فقلت : أعطه أفقر إليه مني ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "خُذْهُ وما جاءك من هذا المال وأنت غير مُشْرِفٍ ولا سائلٍ نخذه ومالا فلا تُتْبِعْهُ نَفْسَكَ" . زاد النسائي — بعد قوله "خذه — فتموِّله أو تصدِّق به" . وروى مسلم من حديث عبد الله ابن السَّعْدِيِّ المالكِي عن عمر فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا أُعْطِيت شيئا من غير أن تسأل فكلِّ وتصدِّق" . وهذا يصحح لك حديث مالك المُرسَل . قال الأثرم سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يُسأل عن قول النبي صلى الله عليه وسلم : "ما أتاكَ من غير مسألة ولا إشراف" أي الإشراف أراد ؟ فقال : أن تستشرفه وتقول : لعله يُبعث إلى بقلبك . قيل له : وإن لم يتعترض ، قال نعم إنما هو بالقلب . قيل له : هذا شديد ! قال : وإن كان شديدا فهو هكذا . قيل له : فإن كان الرجل لم يعودني أن يرسل إلي شيئا إلا أنه قد عرض بقلبي فقلت : عسى أن يبعث إلي . قال : هذا إشراف ، فأما إذا جاءك من غير أن تحتسبه ولا خطر على قلبك فهذا الآن ليس فيه إشراف . قال أبو عمر : الإشراف في اللغة رفع الرأس إلى المَطْمُوع

عنده والطموع فيه ، وأن يَهشَّ الإنسان ويتعَرَّض . وما قاله أحمد في تأويل الإشراف تضيق وتشديد وهو عندي بعيد ، لأن الله عز وجل تجاوز لهذه الأمة عما حدثت به أنفسها ما لم ينطق به لسان أو تعمله جارية . وأما ما اعتقده القلب من المعاصي ما خلا الكفر فليس بشيء حتى يعمل به ؛ وخطرات النفس متجاوز عنها بإجماع .

الثامنة - الإلحاح في المسألة والإلحاف فيها مع الغنى عنها حرام لا يحل . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من سأل الناس أموالهم تكثرًا فإنما يسأل جمرًا فليستقلَّ أو ليستكثر " رواه أبو هريرة خرَّجه مسلم . وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا تزال المسألة بأحدكم حتى يلقي الله وليس في وجهه مُزعة ^(١) لحم " رواه مسلم أيضا .

التاسعة - السائل إذا كان محتاجا فلا بأس أن يكرر المسألة ثلاثا إعدارا وإنذارا والأفضل تركه . فإن كان المسئول يعلم بذلك وهو قادر على ما سألَه وجب عليه الإعطاء ، وإن كان جاهلا به فيعطيه مخافة أن يكون صادقا في سؤاله فلا يفلح في رده .

العاشر - فإن كان محتاجا الى ما يُقيم به سنة كالجملة بثوب يلبسه في العيد والجمعة فذكر ابن العربي : " سمعت بإجماع الخليفة ببغداد رجلا يقول : هذا أخوكم يحضر الجمعة معكم وليس عنده ثياب يُقيم بها سنة الجمعة . فلما كان في الجمعة الأخرى رأيت عليه ثيابا آخر ، فقل لي : كساه إياها أبو الطاهر البرسنى أخذ الثناء " .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧﴾

فيه مسألة واحدة :

رَوَى عن ابن عباس وأبي ذر وأبي أمامة وأبي الدرداء وعبد الله بن بشر الغافقي والأوزاعي أنها نزلت في علف الخيل المربوطة في سبيل الله . وذكر ابن سعد في الطبقات قال : أخبرني عن محمد بن شعيب بن شابور قال أنبأنا سعيد بن سنان عن يزيد بن عبد الله بن عريب عن (١) المزعة (بضم الميم واسكان الزاي) القطعة . قال القاضي عياض : قيل معناه يأتي يوم القيامة ذليلا ساقطا لا وجه له عند الله . وقيل : هو على ظاهره ، فيحشر ووجهه عظم لالحمر عليه ، عقوبة له وعلامة له بذنبه حين طلب وسأل بوجهه .

أبيه عن جدّه عَرِيبُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : « الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » قَالَ : « هُمْ أَصْحَابُ الْخَيْلِ ». وَهَذَا الْإِسْنَادُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْمُنْفِقُ عَلَى الْخَيْلِ كَبَاسِطُ يَدِهِ بِالْصَّدَقَةِ لَا يَقْبِضُهَا وَأَبْوَالُهَا وَأُرْوَالُهَا [عِنْدَ اللَّهِ] يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَكِّي الْمَسْكِ ». وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ : نَزَلَتْ فِي عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، كَانَتْ مَعَهُ أَرْبَعَةُ دِرَاهِمٍ فَتَصَدَّقَ بِدِرْهَمٍ لَيْلًا وَبَدِرْهَمٍ نَهَارًا وَبَدِرْهَمٍ سِرًّا وَبَدِرْهَمٍ جَهْرًا ؛ ذَكَرَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ مَجَاهِدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : ابْنُ جُرَيْجٍ : نَزَلَتْ فِي رَجُلٍ فَعَلَّ ذَلِكَ ، وَلَمْ يُسَمَّ عَلِيًّا وَلَا غَيْرَهُ . وَقَالَ قَتَادَةُ . هَذِهِ الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي الْمُنْفِقِينَ مِنْ غَيْرِ تَبْذِيرٍ وَلَا تَقْتِيرٍ . وَمَعْنَى « بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَدَخَلَتْ الْفَاءُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « فَلَهُمْ » لِأَنَّ فِي الْكَلَامِ مَعْنَى الْجَزَاءِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ . وَلَا يَجُوزُ زَيْدٌ فَمِنْطَاقٌ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : الَّذِينَ يَأْكُونُ الرَّبُّوًّا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرَّبُّوِّ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرَّبُّوًّا فَمَنْ جَاءَهُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧٥﴾ يَمْحَقُ اللَّهُ الرَّبُّوًّا وَيَرْبِي الصَّادِقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَتَيْمِ ﴿٢٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٧﴾ يَتَأَيَّاهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ وَذَرَوْا مَا بَقِيَ مِنَ الرَّبُّوِّ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٧٩﴾

الآيات الثلاث تَضَمَّنَتْ أحكام الربا وجواز عقود المبيعات • والوعيد لمن استحل الربا وأصرَّ على فعله • وفي ذلك ثمان وثلاثون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا ﴾ يَأْكُلُونَ يأخذون ، فعبر عن الأخذ بالأكل لأن الأخذ إنما يراد للأكل • والربا في اللغة الزيادة مطلقاً ، يقال : ربا الشيء يربو إذا زاد ، ومنه الحديث : ” فلا والله ما أخذنا من لقمة إلا رباً من تحتها “ يعني الطعام الذي دعا فيه النبي صلى الله عليه وسلم بالبركة ؛ خرج الحديث مسلم رحمه الله • وقياس كتابته بالياء للكسرة في أوله ، وقد كتبوه في القرآن بالواو • ثم إن الشرع قد تصرف في هذا الإطلاق فقصره على بعض موارد ؛ فمزة أطلقه على كسب الحرام ؛ كما قال تعالى في اليهود : « وَأَخَذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ » • ولم يرد به الربا الشرعي الذي حكم بتحريمه علينا وإنما أراد المال الحرام ؛ كما قال تعالى : « سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ » يعني به المال الحرام من الرشا ، وما استحلوه من أموال الأُمِّيِّينَ حيث قالوا : « لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ » • وعلى هذا فيدخل فيه النهي عن كل مال حرام بأي وجه اكتسب • والربا الذي عليه عُرف الشرع شيئان : تحريم النساء ، والتفاضل في العقود وفي المطعومات على ما نبينه • وغالبه ما كانت العرب تفعله ، من قولها للغريم : أَتَقْضِي أَمْ تُرَبِّي ؟ فكان الغريم يزيد في عدد المال ويصبر الطالب عليه • وهذا كله محرم باتفاق الأمة •

الثانية — أكثر البيوع المتنوعة إنما تجدد منعها لمعنى زيادة إما في عين مال ، وإما في منفعة لأحدهما من تأخير ونحوه • ومن البيوع ما ليس فيه معنى الزيادة ؛ كبيع الثمرة قبل بدو صلاحها ، وكالبيع ساعة النداء يوم الجمعة ؛ فان قيل لفاعلها ؛ آكل الربا فتجوز وتشبيهه •

الثالثة — روى الأئمة واللفظ لمسلم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمِلْحَ بِالْمِلْحِ مِثْلًا بِمِثْلٍ يَدًا بِيَدٍ مَنْ زَادَ أَوْ اسْتَرَادَ فَقَدْ أَرَبَى الْآخِذُ وَالْمُعْطَى فِيهِ سَوَاءٌ “ •

وفي حديث عبادة بن الصّامت : "فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدا بيد" . وروى أبو داود عن عبادة بن الصّامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "الذهب بالذهب تبرها وعينها والفضة بالفضة تبرها وعينها والبر بالبر مدي بمدى والشعير بالشعير مدى بمدى والتمر بالتمر مدى بمدى والملح بالملح مدى بمدى فمن زاد أو ازداد فقد أربى ولا بأس ببيع الذهب بالفضة والفضة أكثرهما يدا بيد وأما نسيئة فلا ولا بأس ببيع البر بالشعير والشعير أكثرهما يدا بيد وأما نسيئة فلا" . وأجمع العلماء على القول بمقتضى هذه السنة وعليها جماعة فقهاء المسلمين إلا في البر والشعير فإن مالكا جعلهما صنفا واحدا ، فلا يجوز منهما اثنان بواحد ، وهو قول الليث والأوزاعي ومعظم علماء المدينة والشام ، وأضاف مالك إليهما السُّلْت . وقال الليث : السلت والدخن والذرة صنف واحد ؛ وقاله ابن وهب . قلت : وإذا ثبتت السنة فلا قول معها . وقد قال عليه السلام : "فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدا بيد" . وقوله : "البر بالبر والشعير بالشعير" داليل على أنهما نوعان مختلفان كمخالفة البر للتمر ، ولأن صفاتهما مختلفة وأسمائهما متباينة ، ولا اعتبار بالمتب والمحصد إذا لم يعتبره الشرع ، بل فصل وبين ؛ وهذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة والثوري وأصحاب الحديث .

الرابعة — كان معاوية بن أبي سفيان يذهب إلى أن النهي والتحريم إنما ورد من النبي صلى الله عليه وسلم في الدينار المضروب والدرهم المضروب لا في التبر من الذهب والفضة بالمضروب ، ولا في المصوغ بالمضروب . وقد قيل : إن ذلك إنما كان منه في المصوغ خاصة ، حتى وقع له مع عبادة ما خرجه مسلم وغيره ، قال : غَرَوْنَا وعلى الناس معاوية فغنمنا غنائم كثيرة ، فكان مما غنمنا آنية من فضة فأمر معاوية رجلا ببيعها في أعطيات الناس ،

(١) أى مكيال بمكيال . والمدى (بضم الميم وسكون الدال وبالياء) قال ابن الأعرابي : هو مكيال خنم لأهل الشام وأهل مصر ، والجمع أمداء . وقال ابن بري : المدى مكيال لأهل الشام يقال له الجريب يسع خمسة وأربعين رطلا . وهو غير المد (بالميم المضمومة والدال المشددة) . قال الجوهري : المد مكيال وهو رطل وثلاث عند أهل الحجاز والشافعي : ورطلان عند أهل العراق وأبي حنيفة .

فتنازع الناس في ذلك فبلغ عبادة بن الصامت ذلك فقام وقال : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح إلا سواءً بسواء عيناً بعين من زاد أو ازداد فقد أربى ؛ فرد الناس ما أخذوا ، فبلغ ذلك معاوية فقام خطيباً فقال : ألا ما بال رجال يتحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث قد كنا نشهده ونصحبه فلم نسمعها منه ! فقام عبادة بن الصامت وأعاد القصة ثم قال : لتحدثن بما سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كره معاوية — أو قال وإن رغب — ما أبالي ألا أصحبه في جُنْدِه ليلة سوداء . قال حماد هذا أو نحوه . قال ابن عبد البر : وقد روي أن هذه القصة إنما كانت لأبي الدرداء مع معاوية . ويحتمل أن يكون وقع ذلك لهما معه ، ولكن الحديث في العرف محفوظ لعبادة ، وهو الأصل الذي عول عليه العلماء في باب « الربا » . ولم يختلفوا أن فعل معاوية في ذلك غير جائز ، وغير تكبير أن يكون معاوية خفي عليه ما قد علمه أبو الدرداء وعبادة فإنهما جليلان من فقهاء الصحابة وبراءهم ، وقد خفي على أبي بكر وعمر ما وجد عند غيرهم ممن هو دونهم ، فمعاوية أخرى . ويحتمل أن يكون مذهبه كمذهب ابن عباس ، فقد كان وهو بجر في العلم لا يرى الدرهم بالدرهمين بأساً حتى صرفه عن ذلك أبو سعيد . وقصة معاوية هذه مع عبادة كانت في ولاية عمر . قال قبيصة بن ذؤيب : إن عبادة أنكر على معاوية شيئاً فقال : لا أسألك بأرض أنت بها ودخل المدينة . فقال له عمر : ما أقدمك ؟ فأخبره . فقال : أرجع إلى مكانك ، فقبح الله أرضاً لست فيها ولا أمثالك ! وكتب إلى معاوية « لا إمارة لك عليه » .

الخامسة — روى الأئمة واللفظ للدارقطني عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم لا فضل بينهما من كانت له حاجة بوزن فليصرفها بذهب وإن كانت له حاجة بذهب فليصرفها بوزن هاء وهاء » . قال العلماء فقوله عليه

(١) هو حماد بن زيد أحد رجال سند هذا الحديث .

(٢) قال ابن الأثير : « هو أن يقول كل واحد من البيعين « ها » فيعطيه ما في يده » يعنى مقابضة في المجلس . وقيل : معناه هالك وهات ، أى خذ وأعط . قال الخطابي : أصحاب الحديث يروونه « هاوها » ساكنة الألف ، =

السلام : ” الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم لا فضل بينهما “ إشارة إلى جنس الأصل المضروب ؛ بدليل قوله : ” الفضة بالفضة والذهب بالذهب “ الحديث . والفضة البيضاء والسوداء والذهب الأحمر والأصفر كل ذلك لا يجوز بيع بعضه ببعض إلا مثلاً بمثل سواء بسواء على كل حال ؛ على هذا جماعة أهل العلم على ما بينا . واختلفت الرواية عن مالك في الفلوس فألحقها بالدرهم من حيث كانت ثمناً للأشياء ، ومنع من إلحاقها مرة من حيث إنها ليست ثمناً في كل بلد وإنما يختص بها بلد دون بلد .

السادسة — لا اعتبار بما قد روى عن كثير من أصحاب مالك وبعضهم يرويه عن مالك في التاجر يحفيه الخروج وبه حاجة إلى دراهم مضروبة أو دنانير مضروبة ، فيأتي دار الضرب بفضته أو ذهبه فيقول للضراب : خذ فضتي هذه أو ذهبي وخذ قدر عمل يدك وادفع إلى دنانير مضروبة في ذهبي أو دراهم مضروبة في فضتي هذه لأنني محفوز للخروج وأخاف أن يفوتني من أخرج معه ، أن ذلك جائز للضرورة ، وأنه قد عمل به بعض الناس . وحكاها ابن العربي في قبسه عن مالك في غير التاجر ، وأن مالكا خفف في ذلك ؛ فيكون في الصورة قد باع فضته التي زنتها مائة وخمسة دراهم أجرة بمائة وهذا محض الربا . والذي أوجب جواز ذلك أنه لو قال له : إضرب لي هذه وقاطعه على ذلك بأجرة ، فلما ضربها قبضها منه وأعطاه أجزتها ؛ فالذي فعل مالك أولاً هو الذي يكون آخره ، ومالك إنما نظر إلى المال فركب عليه حكم الحال ، وأباه سائر الفقهاء . قال ابن العربي : والحجة فيه لمالك بينة . قال أبو عمر رحمه الله : وهذا هو عين الربا الذي حرّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله : ” من زاد أو ازداد فقد أربى “ . وقد ردّ ابن وهب هذه المسألة على مالك وأنكرها . وزعم الأبهري أن ذلك من باب الرفق لطلب التجارة ولئلا يفوت السوق ، وليس الربا إلا على من أراد أن يربى ممن يقصد إلى ذلك ويتغنيه . ونسب الأبهري أصله في قطع الذرائع ، وقوله

= والصواب مدها وفتحها ، لأن أصلها هاء ، أي خذ فحذفت الكاف وعوضت منها المسدّة والهمزة يقال للواحدة هاء وللاثنتين هاءوما وتجمع هاءم . وغير الخطابي يجيز فيها السكون على حذف العوض وتنزل منزلة «ها» التي للتنبيه . وفيها لغات أخرى .

فيمن باع ثوبا بنسيئة وهو لانيّة له في شرائه ثم يبيعه في السوق يباع ، إنه لا يجوز له ابتياعه منه بدون ما يباعه به وإن لم يقصد إلى ذلك ولم يبتغ به ، ومثله كثير . ولولم يكن الربا إلا على من قصده ما حرم إلا على الفقهاء . وقد قال عمر : لا يتجر في سوقنا إلا من فقه وإلا أكل الربا . وهذا بين لمن رزق الإنصاف وألهم رشده .

قلت : وقد بالغ مالك رحمه الله في منع الزيادة حتى جعل المتوهم كالمحقق ، فمنع ديناراً ودرهماً ودينار ودرهم سداً للذريعة وحسماً للتوهمات ، إذ لولا توهم الزيادة لما تبادلا . وقد علل منع ذلك بتعذر المسائلة عند التوزيع ، فانه يلزم منه ذهب وفضة بذهب . وأوضح من هذا منعه التفاضل المعنوي ، وذلك أنه منع ديناراً من الذهب العالى وديناراً من الذهب الدون في مقابلة العالى وألغى الدون ، وهذا من دقيق نظره رحمه الله ، فدل [ذلك] أن تلك الرواية عنه منكرة لا تصح . والله أعلم .

السابعة — قال الخطابي : التبر قطع الذهب والفضة قبل أن تضرب وتطبع دراهم أو دنانير ، وأحدثها تيرة . والعين : المضروب من الدراهم أو الدنانير . وقد حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يباع مثقال ذهب عَيْنٍ بمثقال وشيء من تبر غير مضروب . وكذلك حرم التفاوت بين المضروب من الفضة وغير المضروب منها ، وذلك معنى قوله : " تبرها وعينها سواء " .

الثامنة — أجمع العلماء على أن التمر بالتمر لا يجوز إلا مثلاً بمثل . واختلفوا في بيع التمرة الواحدة بالتمرتين ، والحبة الواحدة من القمح بحبتين ، فمنعه الشافعي وأحمد وإسحاق والثوري ، وهو قياس قول مالك وهو الصحيح ، لأن ما جرى الربا فيه بالتفاضل في كثيره دخل قليله في ذلك قياساً ونظراً . احتج من أجاز ذلك بأن مستهلك التمرة والتمرتين لا تجب عليه القيمة ، قال : لأنه لا مكيل ولا موزون بخاز فيه التفاضل .

التاسعة — أعلم رحمك الله أن مسائل هذا الباب كثيرة وفروعه منتشرة ، والذي يربط لك ذلك أن تنظر إلى ما اعتبره كل واحد من العلماء في علة الربا ، فقال أبو حنيفة :

علة ذلك كونه مكيلا أو موزونا جنسا . وكل ما يدخله الكيل والوزن عنده من جنس واحد ، فإن بيع بعضه ببعض متفاضلا أو نسيئا لا يجوز ؛ فمنع بيع التراب ببعضه ببعض متفاضلا لأنه يدخله الكيل . وأجاز الخبز قُرْصا بقرصين لأنه لم يدخل عنده في الكيل الذي هو أصله ، فخرج من الجنس الذي يدخله الربا إلى ما عداه . وقال الشافعي : العلة كونه مطعوما جنسا . هذا قوله في الحديد ؛ فلا يجوز عنده بيع الدقيق بالخبز ولا بيع الخبز بالخبز متفاضلا ولا نسيئا ، وسواء أكان الخبز نحيرا أو فطيرا . ولا يجوز عنده بيضة ببيضتين ، ولا رمانة برمانتين ، ولا بطيخة ببطيختين لا يدا بيد ولا نسيئة ، لأن ذلك كله طعام مأكول . وقال في القديم : كونه مكيلا أو موزونا . واختلفت عبارات أصحابنا المالكية في ذلك ؛ وأحسن ما في ذلك كونه مقتانا مدخرا للعيش غالبا جنسا كالحنطة والشعير والتمر والملح المنصوص عليها ، وما في معناها كالأرز والذرة والدخن والسمسم ، والقطن كالفول والعدس واللوبياء والحمص ، وكذلك اللحوم والألبان والخلول والزيت ، والثمار كالعنب والزبيب والزيتون . واختلف في التين ، ويلحق بها العسل والسكر . فهذا كله يدخله الربا من جهة النساء . وجائزه التفاضل لقوله عليه السلام : " فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدا بيد " . ولا ربا في رطب الفواكه التي لا تبقى كالنفاخ والبطيخ والرمان والكثير والقثاء والخيار والباذنجان وغير ذلك من الخضراوات . قال مالك : لا يجوز بيع البيض بالبيض متفاضلا لأنه مما يدخر ، ويجوز عنده مثلا بمثل . وقال محمد بن عبد الله بن عبد الحكم : جائز بيضة ببيضتين وأكثر لأنه مما لا يدخر ، وهو قول الأوزاعي .

العاشرة — اختلف النحاة في لفظ « الربا » فقال البصريون : هو من ذوات الواو ، لأنك تقول في ثنيتيه : ربوان ؛ قاله سيبويه . وقال الكوفيون : يكتب بالياء ، وثنيتيه بالياء لأجل الكسرة التي في أوله . قال الزجاج : ما رأيت خطأ أفصح من هذا ولا أشنع ! لا يكفيهم الخطأ في الخط حتى يُخطئوا في الثنية وهم يقرءون « وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبًّا لِيَرْبُو فِي أَمْوَالِ النَّاسِ » قال محمد بن يزيد : كُتب « الربا » في المصحف بالواو فرقا بينه وبين الزنى ، وكان الربا أولى بالواو ؛ لأنه من ربا يربو .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿ لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخْبِطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ﴾ الجملة خبر الابتداء وهو « الذين » . والمعنى من قبورهم ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وابن جُبَيْر وقتادة والربيع والضحاك والسُّدِّي وابن زيد . وقال بعضهم : يجعل معه شيطان يخنقه . وقالوا كلهم : يُبعث كالمجنون عقوبة له وتمقيتاً عند جميع أهل المحشر . ويقوى هذا التأويل المُجمَع عليه أن في قراءة ابن مسعود « لا يقومون يوم القيامة إلا كما يقوم » . قال ابن عطية : وأما ألفاظ الآية فكانت تحتل تشبيه حال القائم بحرص وجشع إلى تجارة الدنيا بقيام المجنون ، لأن الطمع والرغبة تستفزّه حتى تضطرب أعضاؤه ؛ وهذا كما تقول لمسرّع في مشيه يخلط في هيئة حركاته إما من فزع أو غيره : قد جُنّ هذا ! وقد شبه الأعشى ناقته في نشاطها بالمجنون في قوله :

وَتُصْبِحُ عَنْ غِيبِ السَّرَى وَكَأَنَّمَا * أَلَمَّ بِهَا مِنْ طَائِفِ الْجَنِّ أَوْلَقُ

وقال آخر :

* لَعَمْرُكَ بِي مِنْ حُبِّ أَسْمَاءَ أَوْلَقُ *

لكن ما جاءت به قراءة ابن مسعود وتظاهرت به أقوال المفسرين يضعف هذا التأويل . و « يتخبطه » يتفعله من خَبَطَ يَخْبِطُ ؛ كما تقول : تملكه وتعبده . فجعل الله هذه العلامة لأكلة الربا ، وذلك أنه أرباه في بطونهم فأثقلهم ، فهم إذا خرجوا من قبورهم يقومون ويسقطون . ويقال : إنهم يُبعثون يوم القيامة قد انتفخت بطونهم كالحبالى ، وكلما قاموا سقطوا والناس يمشون عليهم . وقال بعض العلماء : إنما ذلك شعار لهم يُعرفون به يوم القيامة ثم العذاب من وراء ذلك ؛ كما أن الغال ينجى بما غلّ يوم القيامة بشهرة يشهر بها ثم العذاب من وراء ذلك . وقال تعالى : « يَا كُلُونِ » والمراد يكسبون الربا ويفعلونه . وإنما خص الأكل بالذكر لأنه أقوى مقاصد الإنسان في المال ، ولأنه دالّ على الجشع وهو أشد الحرص ؛ يقال : رجل جشع بين الجشع وقوم جشعون ؛ قاله في الجمل . فأقيم هذا البعض من توابع الكسب مقام الكسب كله ؛ فاللباس والسكنى والادخار والإنفاق على العيال داخل في قوله : « الذين يأكلون » .

الثانية عشرة — في هذه الآية دليل على فساد إنكار من أنكر الصرع من جهة الجن وزعم أنه من فعل الطباع ■ وأن الشيطان لا يسلك في الإنسان ولا يكون منه مس ، وقد مضى الرد عليهم فيما تقدم من هذا الكتاب . وقد روى النسائي عن أبي اليسر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو فيقول : ” اللهم إني أعوذ بك من التردى والهدم والغرق والحريق وأعوذ بك أن يتخبطني الشيطان عند الموت وأعوذ بك أن أموت في سبيلك مذبراً وأعوذ بك أن أموت لديغا “ . وروى من حديث محمد بن المنفي حدثنا أبو داود حدثنا همام عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول : ” اللهم إني أعوذ بك من الجنون والجذام والبرص وسبي الأسقام “ . والمس الجنون ؛ يقال : مس الرجل وألس ؛ فهو ممسوس ومألوس إذا كان مجنوناً ؛ وذلك علامة الربا في الآخرة . وروى في حديث الإسراء : فانطلق بي جبريل فمررت برجال كثيرة كل رجل منهم بطنه مثل البيت الضخم متصددين على سابلة آل فرعون وآل فرعون يعرضون على النار بكرة وعشياً فيقبلون مثل الإبل المهيومة^(١) يتخبطون الحجارة والشجرة لا يسمعون ولا يعقلون فإذا أحس بهم أصحاب تلك البطون قاموا فتميل بهم بطونهم فيصرعون ثم يقوم أحدهم فتميل به بطنه فيصرع فلا يستطيعون برأحاً حتى يغشاهم آل فرعون فيطئوهم مقبلين ومدبرين فذلك عذابهم في البرزخ بين الدنيا والآخرة وآل فرعون يقولون اللهم لا تقيم الساعة أبداً ؛ فإن الله تعالى يقول : « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » — قلت — يا جبريل من هؤلاء؟ قال : ” هؤلاء الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس “ . والمس الجنون وكذلك الأولق والألس والزود^(٢) .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا) معناه عند جميع المتأولين في الكفار ، ولهم قيل : فله ما سلف ، ولا يقال ذلك لمؤمن عاص بل ينقض بيعه

(١) المهيومة : المصاب بداء الهيام ■ وهو داء يصيب الإبل من ما تشربه مستقعا فتهيم في الأرض لا رعى . وقيل : هو داء يصيبها فتعطش فلا تروى : وقيل : داء من شدة العطش .

(٢) كذا وردت هذه الكلمة في الأصول .

ويرد فعله وإن كان جاهلاً . فلذلك قال صلى الله عليه وسلم : "من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردّ" . لكن قد يأخذ العصاة في الربا بطرف من وعيد هذه الآية .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : « إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا » أى إنما الزيادة عند حلول الأجل أنحرأ كمثل أصل الثمن في أول العقد ، وذلك أن العرب كانت لا تعرف ربا إلا ذلك ؛ فكانت إذا حل دينها قالت للغريم : إما أن تقضى وإما أن تُرْبى ، أى تزيد في الدين . فحزم الله سبحانه ذلك ورد عليهم قولهم بقوله الحق : « وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا » وأوضح أن الأجل إذا حل ولم يكن عنده ما يؤدى أنظر إلى الميسرة . وهذا الربا هو الذى نسخهُ النبي صلى الله عليه وسلم بقوله يوم عرفة لما قال : "ألا إن كل ربا موضوع وإن أول ربا أضعه ربانا ربا عباس بن عبد المطلب فإنه موضوع كله" . فبدأ صلى الله عليه وسلم بعنه وأخص الناس به . وهذا من سنن العدل للإمام أن يفيض العدل على نفسه وخاصة فيستفيض حينئذ في الناس .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : « وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا » هذا من عموم القرآن ، والألف واللام للجنس لا للعهد إذ لم يتقدم بيع مذكور يرجع إليه ؛ كما قال تعالى : « وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ » ثم استثنى « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » . وإذا ثبت أن البيع عام فهو مخصص بما ذكرناه من الربا وغير ذلك مما نهى عنه ومنع العقد عليه ؛ كالخمر والميتة وحبل الحبلة^(١) وغير ذلك مما هو ثابت في السنة وإجماع الأمة انتهى عنه . ونظيره « أَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ » وسائر الظواهر التى تقتضى العمومات ويدخلها التخصيص ، وهذا مذهب أكثر الفقهاء . وقال بعضهم : هو من مجمل القرآن الذى فسر بالمحلل من البيع وبالمحرّم فلا يمكن أن يستعمل في إحلال البيع وتحريمه إلا أن يقترن به بيان من سنة الرسول صلى الله عليه وسلم وإن دل على إباحة البيوع في الجملة دون التفصيل . وهذا فرق ما بين العموم والمجمل ؛

(١) الحبل (بالتحريك) مصدر سمي به المحمول كما سمي بالحمل . وإنما دخلت عليه التاء للاشعار بمعنى الأنوثة فيه ؛ فالحبل الأول يراد به ما في بطون النوق من الحبل . والثاني حبل ما في بطون النوق . وإنما نهى عنه لمعتين : أحدهما أنه غرور وبيع شيء لم يتخلق بعد ، وهو أن يبيع ما سوف يحمله الجنين الذى في بطن الناقة على تقدير أن تكون أنثى ؛ فهو بيع نتاج التاج . وقيل : أراد بحبل الحبل أن يبيعه إلى أجل ينتج فيه الحمل الذى في بطن الناقة ؛ فهو أجل مجهول ولا يصح . (عن نهاية ابن الأثير) .

فالعموم يدل على إباحه البيوع في الجملة والتفصيل ما لم يخص بدليل . والمجمل لا يدل على إباحتها في التفصيل حتى يقترب به بيان . والأول أصح . والله أعلم .

السادسة عشرة — البيع في اللغة مصدر باع كذا بكذا ، أى دفع عوضا وأخذ معاوضا . وهو يقتضى بائعا وهو المالك أو من يُزَلّ منزلته ، ومبتاعا وهو الذى يبذل الثمن ، ومبيعا وهو المثلون وهو الذى يُبذل في مقابلته الثمن . وعلى هذا فأركان البيع أربعة : البائع والمبتاع والثلث والمثلث . ثم المعاوضة عند العرب تختلف بحسب اختلاف ما يضاف إليه ؛ فإن كان أحد المعوضين في مقابلة الرقبة سُميَ بيعا ، وإن كان في مقابلة منفعة رقبة فإن كانت منفعة ، بُضع سُميَ نكاحا ، وإن كان منفعة غيرها سُميَ إجارة ، وإن كان عينا بعين فهو بيع النقد وهو الصرف ، وإن كان بدين مؤجل فهو السلم ، وسيأتى بيانه في آية الدين . وقد مضى حكم الصِّرف ، ويأتى حكم الإجارة في « القصص » وحكم المهر في النكاح في « النساء » كلٌّ في موضعه إن شاء الله تعالى .

السابعة عشرة — البيع قبول وإيجاب يقع باللفظ المستقبل والماضى ؛ فالماضى فيه حقيقة والمستقبل كناية ، ويقع بالصريح والكناية المفهوم منها نقل الملك . فسواء قال : بعثك هذه السلعة بعشرة فقال اشتريتها ، أو قال المشتري اشتريتها وقال البائع بعثتكها ، أو قال البائع أنا أبيعك بعشرة فقال المشتري أنا أشتري أو قد اشتريت ، وكذلك لو قال خذها بعشرة أو أعطيتكها أو دونكها أو بورك لك فيها بعشرة أو سلمتها إليك — وهما يريدان البيع — فذلك كله بيع لازم . ولو قال البائع : بعثك بعشرة ثم رجع قبل أن يقبل المشتري فقد قال ليس له أن يرجع حتى يسمع قبول المشتري أو رده ، لأنه قد بذل ذلك من نفسه وأوجبه عليها ، وقد قال ذلك له لأن العقد لم يتم عليه . ولو قال البائع : كنت لاعبا ، فقد اختلفت الرواية عنه ؛ فقال مرة : يلزمه البيع ولا يلتفت الى قوله . وقال مرة : ينظر الى قيمة السلعة

(١) في قوله تعالى : « قالت إحداهما يا أبت استأجره... » آية ٢٦ (٢) في قوله تعالى : « وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج... » آية ٢٠ (٣) كذا في الأصل . ولم ندر من المستند اليه هذا القول .

فإن كان الثمن يشبه قيمتها فالبيع لازم ■ وإن كان متفاوتا كعبد بدرهم ودار بدينار علم أنه لم يُرد به البيع وإنما كان هازلا فلم يلزمه .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ الألف واللام هنا للعهد، وهو ما كانت العرب تفعله كما بيناه، ثم تناول ما حرّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه من البيع الذى يدخله الربا وما فى معناه من البيوع المنهى عنها .

التاسعة عشرة — عقد الربا مفسوخ لا يجوز بحال ، لما رواه الأئمة واللفظ لمسلم عن أبى سعيد الخدرى قال : جاء بلال بتمر برئى^(١) فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من أين هذا ؟ ” فقال بلال : من تمر كان عندنا ردىء ، فبعت منه صاعين بصاع لمطعم النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك : ” أوه عين الربا لا تفعل ولكن اذا أردت أن تشتري التمر فبعه ببيع آخر ثم اشتريه ” فى رواية ” هذا الربا فردوه ثم بيعوا تمرنا واشتروا لنا من هذا ” . قال علماؤنا : فقوله : ” أوه عين الربا ” . أى هو الربا المحترم نفسه لا ما يشبهه . وقوله : ” فردوه ” يدل على وجوب فسخ صفقة الربا وأنها لا تصح بوجه ، وهو قول الجمهور ، خلافا لأبى حنيفة حيث يقول : إن بيع الربا جائز بأصله من حيث هو بيع ، ممنوع بوصفه من حيث هو ربا ، فيسقط الربا ويصح البيع . ولو كان على ما ذكر لما فسخ النبي صلى الله عليه وسلم هذه الصفقة ، ولأمره برد الزيادة على الصاع واصحح الصفقة فى مقابلة الصاع .

الموفية عشرين — كل ما كان من حرام يبين ففسخ فعلى المبتاع رد السلعة بعينها . فإن تلفت بيده رد القيمة فيما له القيمة ، وذلك كالعقار والعروض والحيوان ، والمثل فيما له مثل من موزون أو مكيل من طعام أو عرّض . قال مالك : يُرد الحرام البين فات أولم يفت ، وما كان مما كره الناس رد إلا أن يفوت فيترك .

(١) البرئ (بفتح الموحدة وسكون الراء فى آخره ياء مشددة) : ضرب من التمر أحمر بصفرة كثير الحما . (وهو ما كسا النواة) عذب الخلاوة . (٢) تراجع هامشة ٣ ص ٢٣٦ من هذا الجزء .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : « فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ » قال جعفر بن محمد الصادق رحمه الله : حرّم الله الربا ليتقارض الناس . وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قَرَضُ مرتين بعديل صدقة مرة » أخرجه البزار ، وقد تقدّم هذا المعنى مستوفى . وقال بعض الناس : حرّمه الله لأنه متلفّة للأموال مهلكة للناس . وسقطت علامة التانيث في قوله تعالى : « فَمَنْ جَاءَهُ » لأن تانيث « الموعظة » غير حقيق وهو بمعنى وعظ . وقرأ الحسن « فَمَنْ جَاءَتْهُ » بإثبات العلامة .

هذه الآية تلتها عائشة لما أخبرت بفعل زيد بن أرقم . روى الدارقطني عن العالية بنت أنفع قالت : خرجت أنا وأم حُجبة إلى مكة فدخلنا على عائشة رضي الله عنها فسلمنا عليها فقالت لنا : ممن أنتن ؟ قلنا من أهل الكوفة . قالت : فكأنها أعرضت عنا . فقالت لها أم حُجبة : يا أم المؤمنين ! كنت لي جارية وإني بعثتها من زيد بن أرقم الأنصاريّ بثمانمائة درهم إلى عطائه وإنه أراد بيعها فابتعتها منه بستائة درهم نقدا . قالت : فأقبلت علينا فقالت : بئسما شريت وما اشتريت ! فأبلغني زيدا أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن يتوب . فقالت لها : أرايت إن لم آخذ منه إلا رأس مالي ؟ قالت : « فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّبَعَهَا فَلَهُ مَا سَلَفَ » . العالية هي زوج أبي إسحاق الهمدانيّ الكوفي السبّعيّ أم يونس بن أبي إسحاق . وهذا الحديث أخرجه مالك من رواية ابن وهب عنه في بيوع الآجال ، وإن كان منها ما يؤدى إلى الوقوع في المحذور منع منه وإن كان ظاهره بيعا جائزا . وخالف مالكا في هذا الأصل جمهور الفقهاء وقالوا : الأحكام مبنية على الظاهر لا على الظنون . ودليلنا القول بسد الذرائع ، فإن سلم وإلا استدللنا على صحته . وقد تقدّم . وهذا الحديث نص ، ولا نقول عائشة « أبلغني زيدا فانه قد أبطل جهاده إلا أن يتوب » إلا بتوقيف ، إذ مثله لا يقال بالرأى فإن إبطال الأعمال لا يتوصل إلى معرفتها إلا بالوحي كما تقدّم . وفي صحيح مسلم عن الثعلبان بن بشير قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور متشابهاً لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى

الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه ألا وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله محارمه . وجه دلالته أنه منع من الإقدام على المتشابهات مخافة الوقوع في المحرمات وذلك سدا للذريعة . وقال صلى الله عليه وسلم : " إن من الكبائر شتم الرجل والديه " قالوا : وكيف يشتم الرجل والديه ؟ قال . " يسب أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه " . فجعل التعريض لسب الآباء كسب الآباء . ولعن صلى الله عليه وسلم اليهود إذا أكلوا ثمن ما نهوا عن أكله . وقال أبو بكر في كتابه : لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة . ونهى ابن عباس عن دراهم بدرهم بينهما جريرة . واتفق علماؤنا على منع الجمع بين بيع وسلف ، وعلى تحريم قليل النحر وإن كان لا يسكر ، وعلى تحريم الخلوة بالأجنبية وإن كان عتيقا ، وعلى تحريم النظر إلى وجه المرأة الشابة إلى غير ذلك مما يكثر ويعلم على القطع والبنات أن الشرع حكم فيها بالمنع لأنها ذرائع المحرمات . والربا أحق ما حثت مرآته وسدت طرائقه . ومن أباح هذه الأسباب فليح حفر البئر ونصب الحبال لهلاك المسلمين والمسلمات ، وذلك لا يقوله أحد . وأيضا فقد اتفقنا على منع من باع بالعينة إذا عُرِف بذلك وكانت عادته ، وهي في معنى هذا الباب . والله الموفق للصواب .

الثانية والعشرون — روى أبو داود عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إذا تبايعتم بالعينة وأخذتم أذناب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه عنكم حتى ترجعوا إلى دينكم " . في إسناده أبو عبد الرحمن الخراساني . ليس بمشهور . وفسر أبو عبيدة الحروري العينة فقال : هي أن يبيع من رجل سلعة بثمن معلوم إلى أجل مسمى ، ثم يشتريها منه بأقل من الثمن الذي باعها به . قال : فإن اشتري بحضرة طالب العينة سلعة من آخر بثمن معلوم وقبضها ثم باعها من طالب العينة بثمن أكثر مما اشتراها إلى أجل مسمى ، ثم باعها المشتري من البائع الأول بالنقد بأقل من الثمن فهذه أيضا عينة ،

(١) في بعض نسخ الأصل : في إسناده أبو عبد الرحمن الخراساني اسمه اسحاق بن أسيد نزيل مصر لا يحتاج به . وفيه أيضا عطاء الخراساني ، وفيه فقال لهم لم يذكره الشيخ رضي الله عنه ليس بمشهور .

وهي أهون من الأولى، وهو جائز عند بعضهم. وسميت عينة لحضور النقد لصاحب العينة، وذلك أن العين هو المال الحاضر والمشتري إنما يشتريها ليبيعها بعين حاضر ليصل اليه من فوره .

الثالثة والعشرون — قال علماؤنا : فمن باع سلعة بثمن إلى أجل ثم ابتاعها بثمن من جنس الثمن الذي باعها به، فلا يخلو أن يشتريها منه بنقد، أو إلى أجل دون الأجل الذي باعها إليه، أو إلى أبعد منه، بمثل الثمن أو بأقل منه أو بأكثر؛ فهذه ثلاث مسائل. فأما الأولى والثانية فإن كان بمثل الثمن أو أكثر جاز، ولا يجوز بأقل على مقتضى حديث عائشة ؛ لأنه أعطى ستمائة ليأخذ ثمانمائة والسلعة لغو، وهذا هو الربا بعينه . وأما الثالثة إلى أبعد من الأجل، فإن كان اشتراها وحدها أو زيادة فيجوز بمثل الثمن أو أقل منه، ولا يجوز بأكثر؛ فإن اشترى بعضها فلا يجوز على كل حال لا بمثل الثمن ولا بأقل ولا بأكثر. ومسائل هذا الباب حصرها علماؤنا في سبع وعشرين مسألة، ومدارها على ما ذكرناه، فاعلم .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ فَلَهُ مَا سَلَفَ ﴾ أي من أمر الربا لا تباعة عليه منه في الدنيا ولا في الآخرة ؛ قاله السدي وغيره . وهذا حكم من الله تعالى لمن أسلم من كفر قريش وتقيف ومن كان يتجر هنالك . وسلف : معناه تقدم في الزمن وانقضى .

الخامسة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ فيه أربع تأويلات : أحدها أن الضمير عائد إلى الربا، وأمر الربا إلى الله في إمرار تحريمه أو غير ذلك . والآخر أن يكون الضمير عائدا على « ما سلف » أي أمره إلى الله في العفو عنه وإسقاط التبعة فيه . والثالث أن يكون الضمير عائدا على ذي الربا، بمعنى أمره إلى الله في أن يثيبه على الانتهاء أو يعذبه على المعصية في الربا . واختار هذا القول النحاس، قال : وهذا قول حسن بين، أي وأمره إلى الله في المستقبل إن شاء ثبته على التحريم وإن شاء أباحه . والرابع أن يعود الضمير على المنتهى، ولكن بمعنى التأنيس له وبسط أمله في الخير؛ كما تقول : وأمره إلى طاعة وخير، وكما تقول : وأمره في نمو وإقبال إلى الله وإلى طاعته .

السادسة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ عَادَ ﴾ يعنى إلى فعل الربا حتى يموت ؛ قاله سفيان . وقال غيره : مَنْ عاد فقال إنما البيع مثل الربا فقد كفر . قال ابن عطية : إن قدرنا الآية في كافر فالخلود خلود تأييد حقيقى ، وإن لحظناها في مسلم عاص فهذا خلود مستعار على معنى المبالغة ؛ كما تقول العرب : مُلْكُ خالد ، عبارة عن دوام ما لا يبقى على التأييد الحقيقى .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا ﴾ يعنى في الدنيا أى يذهب بركته وإن كان كثيرا . روى ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إِنَّ الرِّبَا وَإِنْ كَثُرَ فَعَاقِبَتُهُ إِلَى قُلٍّ » . وقيل : يمحى الله الربا يعنى في الآخرة . وعن ابن عباس في قوله تعالى : « يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا » قال : لا يقبل منه صدقة ولا حج ولا جهاد ولا صلة . والمحقق : النقص والذهاب ؛ ومنه مُحَاق القمر وهو انتقاصه . « وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ » أى يُتِمِّهَا في الدنيا بالبركة ويكثر ثوابها بالتضعيف في الآخرة . وفي صحيح الحديث : « إِنْ صَدَقَ أَحَدُكُمْ لَتَقْعَ فِي يَدِ اللَّهِ فِيرَبِّيَّ لَهُ كَمَا يُرَبِّي أَحَدُكُمْ فَلَوْهُ أَوْ فَصِيلَهُ حَتَّى يَجِيءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِنَّ اللَّقْمَةَ لَعَلَى قَدَرِ أَحَدٍ » . وقرأ ابن الزبير « يَمْحَقُ » بضم الياء وكسر الحاء مشددة « وَيُرَبِّي » بفتح الراء وشد الباء ، ورويت عن النبى صلى الله عليه وسلم كذلك .

الثامنة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴾ ووصف كفار بأثيم مبالغة ؛ من حيث اختلف اللفظان . وقيل : لإزالة الاشتراك في كفار إذ قد يقع على الزارع الذى يستر الحب في الأرض ؛ قاله ابن قورك .

وقد تقدم القول في قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ » . وخص الصلاة والزكاة بالذكر وقد تضمنهما عمل الصالحات تشريفاً لهما وتنبيها على قدرهما إذ هما رأس الأعمال ؛ الصلاة في أعمال البدن ، والزكاة في أعمال المال .

التاسعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ ظاهره أنه أبطل من الربا ما لم يكن مقبوضا وإن كان معقودا قبل

نزول آية التحريم ۝ ولا يتعقب بالفسخ ما كان مقبوضا . وقد قيل : إن الآية نزلت بسبب ثقيف ، وكانوا عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم على أن ما لهم من الربا على الناس فهو لهم وما للناس عليهم فهو موضوع عنهم ؛ فلما أن جاءت آجال رباهم بعثوا إلى مكة للاقتضاء ، وكانت الديون لبنى عبدة وهم بنو عمرو بن عمير من ثقيف وكانت على بنى المغيرة المخزوميين . فقال بنو المغيرة : لا نُعطى شيئا فإن الربا قد رُفِع . ورفعوا أمرهم إلى عتّاب بن أسيد ، فكتب به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونزلت الآية فكتب بها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عتّاب ؛ فعلمت بها ثقيف فكفّت . هذا سبب الآية على اختصار مجموع ما روى ابن إسحاق وابن جرير والسُّدِّي وغيرهم . والمعنى اجعلوا بينكم وبين عذاب الله وقايةً بترككم ما بقي لكم من الربا وَصَفِّحْكم عنه .

المؤوية ثلاثين — قوله تعالى : ﴿ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ شرط محض في ثقيف على بابه ؛ لأنه كان في أول دخولهم في الإسلام . وإذا قدرنا الآية فيمن تقرر إيمانه فهو شرط مجازي على جهة المبالغة ؛ كما تقول لمن تريد إقامة نفسه : إن كنت رجلا فافعل كذا . وحكى النقاش عن مقاتل بن سليمان أنه قال : إن «إن» في هذه الآية بمعنى «إذ» . قال ابن عطية : وهذا مردود لا يعرف في اللغة . وقال ابن قورّك : يحتمل أن يريد يأبى الذين آمنوا بمن قبل محمد من الأنبياء ذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ إذ لا ينفع الأول إلا بهذا . وهذا مردود بما روى في سبب الآية .

الحادية والثلاثون — قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ هذا وعيد إن لم يذروا الربا . والحرب داعية القتل . روى ابن عباس أنه يقال يوم القيامة لا كل الربا : خُذْ سلاحك للحرب . وقال ابن عباس أيضا : مَنْ كان مقيماً على الربا لا يترع عنه فحق على إمام المسلمين أن يستتبهه ، فإن نزع وإلّا ضرب عنقه . وقال قتادة : أوعد الله أهل الربا القتل ، فجعلهم بهرجا أينما تُقِفُوا . وقيل : المعنى إن لم تنتهوا فأنتم حربٌ لله ولرسوله ، أى

(١) الهرج : الشىء المباح . (٢) ثقفه : أخذه أو ظفّره أو صادفه .

أعداء . وقال ابن خُوَيزِمَنْدَاد : ولو أن أهل بلد اصطالحوا على الربا استحلّالاً كانوا مرتدّين ، والحكم فيهم كالحكم في أهل الردّة ، وإن لم يكن ذلك منهم استحلّالاً جازلًا لمام محاربهم .
 ألا ترى أن الله تعالى قد أذن في ذلك فقال : « فَأَذِنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » . وقرأ أبو بكر عن عاصم « فَأَذِنُوا » على معنى فأعلموا غيركم أنكم على حربهم .

الثانية والثلاثون — ذكر ابن بكير قال : جاء رجل إلى مالك بن أنس فقال : يا أبا عبد الله ، إني رأيت رجلاً سكراناً يتعاقر يريد أن يأخذ القمر ، فقلت : امرأتى طالق إن كان يدخل جوف ابن آدم أشراً من الحجر . فقال : ارجع حتى أنظر في مسألتك . فأتاه من الغد فقال له : ارجع حتى أنظر في مسألتك . فأتاه من الغد فقال له : امرأتك طالق ، إني تصفّحت كتاب الله وسنة نبيه فلم أَر شيئاً أشراً من الربا ، لأن الله أذن فيه بالحرب .

الثالثة والثلاثون — دلّت هذه الآية على أن أكل الربا والعمل به من الكبائر ، ولا خلاف في ذلك على ما نبينه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يأتى على الناس زمان لا يبقى أحد إلا أكل الربا ومن لم يأكل الربا أصابه غُبارُه » . وروى الدارقطني عن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لدرهم رباً أشدّ عند الله من ست وثلاثين زنية في الخطيئة » وروى عنه عليه السلام أنه قال : « الربا تسعة وتسعون باباً أدناها كإتيان الرجل بأمّة » يعنى الزنا بأمه . وقال ابن مسعود آكل الربا وموكله وكتابه وشاهده ملعون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم . وروى البخارى عن أبي جحيفة قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الدم وثن الكلب وكسب الأمة ونهى عن الواشمة والموشومة وآكل الربا وموكله ولعن المصور . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اجتنبوا السبع الموبقات ... وفيها وآكل الربا » .

(١) ذكر ابن عبد البر في الاستيعاب أن حنظلة الغسيل قتل يوم أحد شهيدا قتله أبو سفيان . كان قد ألم بأهله في حين خروجه إلى أحد ثم هجم عليه من الخرج في الفير ما أنساه الغسل وأجعله عنه ، فلما قتل شهيدا أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن الملائكة غسلته . (٢) أى أجرة الحجامة ، وأطلق عليه الثمن تجوزاً .

(٣) كذا في صحيح البخارى . والذي في الأصول : « ولعن الواشمة والمستوشمة » .

وفي مصنف أبي داود عن ابن مسعود قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكتبه وشاهده .

الرابعة والثلاثون — قوله تعالى : « وَإِنْ تَبَيَّنَ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ » روى أبو داود عن سليمان بن عمرو عن أبيه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في حجة الوداع : « أَلَا إِنَّ كُلَّ رِبَاٍّ مِنْ رَبَا الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ لَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ » ، وذكر الحديث . فردّهم تعالى مع التوبة إلى رءوس أموالهم وقال لهم : « لَا تَظْلِمُونَ » في أخذ الربا « وَلَا تَظْلَمُونَ » في أَنْ يَتَمَسَّكَ بِشَيْءٍ مِنْ رُءُوسِ أَمْوَالِكُمْ فَتَذْهَبَ أَمْوَالِكُمْ . ويحتمل أن يكون « لَا تَظْلِمُونَ » في مَظْلٍ لِأَنْ مَظْلُ الْغَنَى ظِلْمٌ ؛ فالمنعى أنه يكون القضاء مع وضع الربا ، وهكذا سنة الصلح ، وهذا أشبه شيء بالصلح . ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أشار إلى كعب بن مالك في دين ابن أبي حذَرْدَ بوضع الشطر فقال كعب نعم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نحر . « قُمْ فَأَقِضْهُ » . فتلقى العلماء أمره بالقضاء سنة في المصالحات . وسياق في « النساء » وبيان الصلح وما يجوز منه وما لا يجوز ، إن شاء الله تعالى .

الخامسة والثلاثون — قوله تعالى : « وَإِنْ تَبَيَّنَ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ » تأكيد لإبطال ما لم يُقْبَضْ منه وأخذ رأس المال الذي لا ربا فيه . فاستدل بعض العلماء بذلك على أن كل ما طرأ على البيع قبل القبض مما يوجب تحريم العقد أبطل العقد ؛ كما إذا اشترى مسلم صيدا ثم أحرم المشتري أو البائع قبل القبض بطل البيع لأنه طرأ عليه قبل القبض ما أوجب تحريم العقد ؛ كما أبطل الله تعالى من الربا ما لم يقبض ؛ لأنه طرأ عليه ما أوجب تحريمه قبل القبض ، ولو كان مقبوضا لم يؤثر . هذا مذهب أبي حنيفة ، وهو قول لأصحاب الشافعي . ويستدل به على أن هلاك المبيع قبل القبض في يد البائع وسقوط القبض فيه يوجب بطلان العقد خلافا لبعض السلف ؛ ويروى هذا الخلاف عن أحمد . وهذا إنما يتمشى على قول من يقول : إن العقد في الربا كان في الأصل منعقدا ، وإنما بطل بالإسلام البطاري قبل القبض . وأما من يمنع انعقاد الربا في الأصل لم يكن هذا الكلام

صحيحاً؛ وذلك أن الربا كان محرماً في الأديان والذي فعلوه في الجاهلية كان عادة المشركين وأن ما قبضوه منه كان بمثابة أموال وصلت إليهم بالهبة فلا يتعرض له . فعلى هذا لا يصح الاستشهاد على ما ذكره من المسائل . واشتمال شرائع الأنبياء قبلنا على تحريم الربا مشهور مذكور في كتاب الله تعالى؛ كما حكي عن اليهود في قوله تعالى: «وَأَكْلِهِمُ الرَّبَّاءَ وَقَدْ هُمُ عَنْهُ» . وذكر في قصة شعيب أن قومه أنكروا عليه وقالوا : « انتهانا أن نفعل في أموالنا ما نشاء » فعلى هذا لا يستقيم الاستدلال به . نعم ، يفهم من هذا أن العقود الواقعة في دار الحرب إذا ظهر عليها الإمام لا يعترض عليها بالفسخ إذا كانت معقودة على فساد .

السادسة والثلاثون — ذهب بعض الغلاة من أرباب الورع إلى أن المال الحلال إذا خالطه حرام حتى لم يتميز ثم أخرج منه مقدار الحرام المختلط به لم يحل ولم يطب ؛ لأنه يمكن أن يكون الذي أخرج هو الحلال والذي بقى هو الحرام . قال ابن العربي : وهذا غلو في الدين ؛ فإن كل ما لم يتميز فالمقصود منه ماله لا عينه ، ولولف لقام المثل مقامه والاختلاط إتلاف لتمييزه ؛ كما أن الإهلاك إتلاف لعينه ، والمثل قائم مقام الذاهب ، وهذا بين حساً بين معنى . والله أعلم .

قلت : قال علماؤنا : إن سبيل التوبة مما بيده من الأموال الحرام إن كانت من رباً فليردّها على من أربى عليه ، ويطلبه إن لم يكن حاضراً ، فإن أيس من وجوده فليصدق بذلك عنه . وإن أخذه بظلم فليفعل كذلك في أمر من ظلمه . فإن التمس عليه الأمر ولم يدركم الحرام من الحلال مما بيده ، فانه يتحرى قدر ما بيده مما يجب عليه رده ، حتى لا يشك أن ما يبقى قد خلص له فيرده من ذلك الذي أزال عن يده إلى من عرف بمن ظلمه أو أربى عليه . فإن أيس من وجوده تصدق به عنه . فان أحاطت المظالم بذمته وعلم أنه وجب عليه من ذلك ما لا يطيق أداءه أبداً لكثرة فتوبته أن يُزيل ما بيده أجمع إما إلى المساكين أو إلى ما فيه صلاح المسلمين ، حتى لا يبقى في يده إلا أقل ما يجزئه في الصلاة من اللباس وهو ما يستر العورة وهو من سرته إلى ركبته ، وقوت يومه لأنه الذي يجب له

أن يأخذه من مال غيره إذا اضطر إليه وإن كره ذلك من يأخذه منه . وفارق هاهنا المفلس في قول أكثر العلماء ؛ لأن المفلس لم يصير إليه أموال الناس باعتداء بل هم الذين صيروها إليه ، فترك له ما يواريه وما هو هيئة لباسه . وأبو عبيد وغيره يرى ألا يترك للمفلس من اللباس إلا أقل ما يجزئه في الصلاة وهو ما يواريه من سرته إلى ركبته . ثم كل ما وقع بيد هذا شيء أخرجه عن يده ولم يمسه منه إلا ما ذكرنا حتى يعلم هو ومن يعلم حاله أنه أدى ما عليه .

السابعة والثلاثون — هذا الوعيد الذي وعد الله به في الربا من المحاربة قد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله في المخاربة . روى أبو داود قال أخبرنا يحيى بن معين قال أخبرنا ابن رجاء قال ابن خيثم حدثني عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " مَنْ لَمْ يَذَرِ الْمُخَابَرَةَ فَلْيُؤَذَّنْ بِحَرْبٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ " . وهذا دليل على منع المخاربة وهي أخذ الأرض بنصف أو ثلث أو ربع ، ويسمى المزارعة . وأجمع أصحاب مالك كلهم والشافعي وأبو حنيفة وأتباعهم وداود على أنه لا يجوز دفع الأرض على الثلث والربع ولا على جزء مما تخرج لأنه مجهول ؛ إلا أن الشافعي وأصحابه وأبا حنيفة قالوا يجوز كراء الأرض بالطعام إذا كان معلوما ؛ لقوله عليه السلام : " فَأَمَّا شَيْءٌ مَعْلُومٌ مَضْمُونٌ فَلَا بَأْسَ بِهِ " أخرجه مسلم . وإليه ذهب محمد بن عبد الله بن عبد الحكم ؛ ومنعه مالك وأصحابه ، لما رواه مسلم أيضا عن رافع بن خديج قال : كُنَّا نَحَاقِلُ بِالْأَرْضِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتُكْرِمُهَا بِالثَلَاثِ وَالرَّبْعِ وَالطَّعَامِ الْمُسَمَّى ، بِغَاءِهَا ذَاتَ يَوْمٍ رَجُلٌ مِنْ عَمُومَتِي فَقَالَ : نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَمْرِ كَانَ لَنَا نَافِعًا ، وَطَوَاعِيَةً اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَنْفَعُ لَنَا ، نَهَانَا أَنْ نَحَاقِلَ بِالْأَرْضِ فَتُكْرِمُهَا عَلَى الثَلَاثِ وَالرَّبْعِ وَالطَّعَامِ الْمُسَمَّى ، وَأَمْرُ رَبِّ الْأَرْضِ أَنْ يَزْرِعَهَا أَوْ يَزَارِعَهَا . وَكَرِهَ كِرَاءَهَا وَمَا سِوَى ذَلِكَ . قَالُوا : فَلَا يَجُوزُ كِرَاءُ الْأَرْضِ بِشَيْءٍ مِنَ الطَّعَامِ مَا كَوَلَا كَانَ أَوْ مَشْرُوبًا عَلَى حَالٍ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ فِي مَعْنَى بَيْعِ الطَّعَامِ بِالطَّعَامِ نَسِيئًا . وَكَذَلِكَ لَا يَجُوزُ عِنْدَهُمْ كِرَاءُ الْأَرْضِ بِشَيْءٍ مِمَّا يَخْرُجُ مِنْهَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ

(١) في الأصول : «أبو رجاء» . والتصويب عن سنن أبي داود .

طعاماً ما كولا ولا مشروباً ، سوى الخشب والقصب والحطب ؛ لأنه عندهم في معنى المزابنة^(١) . هذا هو المحفوظ عن مالك وأصحابه . وقد ذكر ابن شُحْنُون عن المغيرة بن عبد الرحمن المخزوميّ المدني أنه قال : لا بأس بكراء الأرض بطعام لا يخرج منها . وروى يحيى بن عمر عن المغيرة أن ذلك لا يجوز ؛ لقول سائر أصحاب مالك . وذكر ابن حبيب أن ابن كنانة كان يقول : لا تكرر الأرض بشئ إذا أُعيد فيها نبت ، ولا بأس أن تكرر بما سوى ذلك من جميع الأشياء مما يؤكل ومما لا يؤكل كل خرج منها أو لم يخرج منها ؛ وبه قال يحيى بن يحيى ، وقال : إنه من قول مالك . قال : وكان ابن نافع يقول : لا بأس أن تُكرر الأرض بكل شيء من طعام وغيره نخرج منها أو لم يخرج ، ماعدا الحنطة وأخواتها فإنها المحاقلة المنهى عنها . وقال مالك في الموطأ : فأما الذي يعطى أرضه البيضاء بالثلث والرّبع مما يخرج منها فذلك مما يدخله القَرَر ؛ لأنّ الزرع يقل مرةً ويكثر أخرى ، وربما هلك رأساً فيكون صاحب الأرض قد ترك كراء معلوماً ؛ وإنما مثل ذلك مثل رجل استأجر أجيراً لسفر بشيء معلوم ، ثم قال الذي استأجر للأجير : هل لك أن أعطيك عشر ما أربح في سفرى هذا إجارةً لك . فهذا لا يحل ولا ينبغي . قال مالك : ولا ينبغي لرجل أن يؤاجر نفسه ولا أرضه ولا سفينته ولا دابته إلا بشيء معلوم لا يزول . وبه يقول الشافعي وأبو حنيفة وأصحابهما . وقال أحمد بن حنبل والليث والثوري والأوزاعي والحسن بن حي وأبو يوسف ومحمد : لا بأس أن يعطى الرجل أرضه على جزء

(١) المزابنة : كل شيء من الخراف الذي لا يعلم كيله ولا وزنه ولا عدده أُتبع بشيء مسمى من الكيل أو الوزن أو العدد . وذلك أن يقول الرجل للرجل يكون له الطعام المصبر الذي لا يعلم كيله من الحنطة أو التمر أو ما أشبه ذلك من الأطعمة . أو يكون للرجل السلعة من الحنطة أو النوى أو القصب أو العصفراو الكنان أو ما أشبه ذلك من السلع لا يعلم كيل شيء من ذلك ولا وزنه ولا عدده ؛ فيقول الرجل لرب تلك السلعة : كل سلعتك هذه أو مَرٍّ من كيلها أو وزن من ذلك يوزن أو عد منها ما كان يُعدّ فما نقص عن كيل كذا وكذا صاعاً لتسمية يسميها ، أو وزن كذا وكذا رطلاً أو عدد كذا وكذا فما ينقص من ذلك فعلى غُرمه حتى أوفيك تلك التسمية ، وما زاد على تلك التسمية فهو لى أضن ما نقص من ذلك ، على أن يكون لى ما زاد . فليس ذلك بيعاً ولكنه المخاطرة والضرر والقمار يدخل هذا . وقيل : المزابنة اسم لبيع التمر بالتمر كيلاً ورطب كل جنس بياضه . ومجهول منه معلوم (عن الموطأ) . (٢) المحاقلة : بيع الزرع قبل بدو صلاحه . وقيل بيع الزرع في سنبله بالحنطة . وقيل : المزارعة على نصيب معلوم بالثلث أو الربع أو أقل من ذلك أو أكثر . وقيل : اكتراء الأرض بالحنطة .

مما تخرجه نحو الثالث والرابع ، وهو قول ابن عمر وطاؤس . واحتجوا بقصة خيبر وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم عامل أهلها على شطير ما تخرجه أرضهم وثمارهم . قال أحمد : حديث رافع بن خديج في النهي عن كراء المزارع مضطرب الألفاظ ولا يصح ، والقول بقصة خيبر أولى وهو حديث صحيح . وقد أجاز طائفة من التابعين ومن بعدهم أن يعطى الرجل سفينته ودابته كما يعطى أرضه بجزء مما يرزقه الله في العلاج بها . وجعلوا أصلهم في ذلك القراض^(١) المجمع عليه على ما يأتي بيانه في « المزمّل » ان شاء الله تعالى عند قوله تعالى : « وَأَخْرُوجَ يَصْرِفُونَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ » . وقال الشافعي في قول ابن عمر : كنا نخاير ولا نرى بذلك بأسا حتى أخبرنا رافع بن خديج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها ، أى كنا نكرى الأرض ببعض ما يخرج منها . قال : وفي ذلك نسخ لسنة خيبر .

قلت : ومما يصحح قول الشافعي في النسخ ما رواه الأئمة واللفظ للدارقطني عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المحاقلة والمزابنة والمخابرة وعن الثني^(٢) إلا أن تعلم . صحيح . وروى أبو داود عن زيد بن ثابت : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المخابرة . قلت : وما المخابرة ؟ قال : أن تأخذ الأرض بنصف أو ثلث أو ربع .

الثامنة والثلاثون — في القراءات . قرأ الجمهور « مَا بَقِيَ » بتحرير الياء ، وسكنها الحسن ؛ ومثله قول جرير :

هو الخليفة فَارَضُوا مَا رَضَى لَكُمْ ■ ماضى العزيمة ما في حُكْمِهِ جَنَفٌ

وقال عمر بن أبي ربيعة :

كم قد ذكرتِك لو أبجَزى بذِكْرِكُم * يا أشبه الناس كلَّ الناس بالقمرِ
لمنى لأجْدُلْ انْ أُمْسِي مُقَابِلَهُ * حُبًّا لرؤية من أشبهت في الصور

(١) القراض (بكسر القاف) عند المالكية هو ما يسمى بالمضاربة عند الحنفية ؛ وهو إعطاء المقارض (بكسر الراء وهو رب المال) المقارض (يفتح الراء وهو العامل) ما لا ليتجر به على أن يكون له جزء معلوم من الربح .

(٢) الثنيا : هى أن يستثنى في عقد البيع شيء مجهول فيفسده . وقيل : هو أن يباع شيء جزافا ؛ فلا يجوز أن يستثنى منه شيء . قل أو كثر . وتكون « الثنيا » في المزاوعة أن يستثنى بعد النصف أو الثلث كيل معلوم . (عن النهاية) .

أصله «ما رَضِيَ» و «ان أُمِّسِيَ» فأسكنها وهو في الشعر كثير . ووجهه أنه شبه الياء بالألف فكما لا تصل الحركة إلى الألف فكذلك لا تصل هنا إلى الياء . ومن هذه اللغة أَحَبَّ أَنْ أَدْعُوكَ ، واشتهى أَنْ أَقْضِيكَ ، بإسكان الواو والياء . وقرأ الحسن «ما بَقَّ» بالألف ، وهي لغة طيء ، يقولون للجارية : جارة ، وللناصية : ناصاة ؛ وقال الشاعر :

لَعَمْرُكَ لَا أَخْشَى التَّصَعُّكَ مَا بَقِيَ * عَلَى الْأَرْضِ قَيْسِيٌّ يَسُوقُ الْأَبَاعِرَا

وقرأ السُّمَّال من بين جميع القراء ■ مِنَ الرَّبُّو « بكسر الراء المشددة وضم الباء وسكون الواو . وقال أبو الفتح عثمان بن جني : شَدَّ هذا الحرف من أمرين ، أحدهما الخروج من الكسر إلى الضم ، والآخر وقوع الواو بعد الضم في آخر الاسم . وقال المهديّ . وَجَّهَهَا أَنَّهُ نَحْمُ الْأَلْفِ فانتحى بها نحو الواو التي الألف منها ؛ ولا ينبغي أن يحمل على غير هذا الوجه إذ ليس في الكلام اسم آخره واو ساكنة قبلها ضمة . وأمال اليكسائيّ وحمة « الرِّبَا » لمكان الكسرة في الراء . الباوقن بالتفخيم لفتح الباء . وقرأ أبو بكر عن عاصم وحمة « قَاذِنُوا » على معنى قَاذِنُوا غيركم ، فحذف المفعول . وقرأ الباوقن « قَاذِنُوا » أي كونوا على إذن ؛ من قولك : إني على علم ؛ حكاه أبو عبيد عن الأصمعيّ . وحكى أهل اللغة أنه يقال : أَذِنْتُ بِهِ إِذْنًا ، أي علمت به . وقال ابن عباس وغيره من المفسرين : معنى « قَاذِنُوا » فاستيقنوا الحرب من الله ، وهو بمعنى الاذن . ورجح أبو عليّ وغيره قراءة المدّ قال : لأنهم إذا أمرُوا بإعلام غيرهم ممن لم ينته عن ذلك علموا هم لا محالة . قال : ففي إعلامهم علمهم وليس في علمهم إعلامهم . ورجح الطبريّ قراءة القصر لأنها تختص بهم . وإنما أمرُوا على قراءة المدّ بإعلام غيرهم ، وقرأ جميع القراء « لَا تَظْلِمُونَ » بفتح التاء « وَلَا تُظْلَمُونَ » بضمها . وروى المفضل عن عاصم لَا تُظْلَمُونَ وَلَا تَظْلِمُونَ بضم التاء في الأولى وفتحها في الثانية على العكس . وقال أبو عليّ : ترجح قراءة الجماعة بأنها تناسب قوله : « وَإِنْ تُبَيِّمُوا » في إسناد الفعلين إلى الفاعل ؛ فيجىء « تَظْلِمُونَ » بفتح التاء أشكل بما قبله .

قوله تعالى : وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا
خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٨٠﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : «وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ» لما حكم جلّ وعزّ لأرباب الربا برعوس أموالهم عند الواجدين لئلا يحلّ حكم في ذى العسرة بالنظر إلى حال الميسرة ؛ وذلك أن ثقيفا لما طلبوا أموالهم التي لهم على بنى الميغرة شكوا العسرة - يعنى بنى الميغرة - وقالوا : ليس لنا شيء ، وطلبوا الأجل إلى وقت ثمارهم ؛ فترلت هذه الآية «وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ» .
الثانية - قوله تعالى : «وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ» مع قوله «وَإِنْ تَبِمَ فَلَكُمْ رَعُوسُ أَمْوَالِكُمْ» يدلّ على ثبوت المطالبة لصاحب الدين على المدين وجواز أخذ ماله بغير رضاه . ويدلّ على أن الغريم متى امتنع من أداء الدين مع الإمكان كان ظالما ؛ فإن الله تعالى يقول : «فَلَكُمْ رَعُوسُ أَمْوَالِكُمْ» بفعل له المطالبة برأس ماله . فإذا كان له حقّ المطالبة فعلى من عليه الدين لا محالة وجوب قضائه .

الثالثة - قال المهدويّ وقال بعض العلماء : هذه الآية ناسخة لما كان في الجاهليّة من بيع من أعسر . وحكى مكّي أن النبيّ صلى الله عليه وسلم أمر به في صدر الإسلام . قال ابن عطية : فإن ثبت فعل النبيّ صلى الله عليه وسلم فهو نسخ والآ فليس بنسخ . قال الطحاوى : كان الحرّ يباع في الدين أول الإسلام إذا لم يكن له مال يقتضيه عن نفسه حتى نسخ الله ذلك فقال جلّ وعزّ : «وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ» . واحتجوا بحديث رواه الدارقطنيّ من حديث مسلم بن خالد الزنجيّ أخبرنا زيد بن أسلم عن ابن أبي ليلى عن سُرْق قال : كان لرجل علىّ مالٌ - أو قال دينٌ - فذهب بي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يُصَبْ لي مالاّ فباعني منه أو باعني له . أخرجه البزار بهذا الإسناد أطول منه . ومسلم ابن خالد الزنجيّ وعبد الرحمن بن أبي ليلى لا يحتجّ بهما . وقال جماعة من أهل العلم :
(١) في الأصول : «عن ابن السلمي عن مسروق» وهو تحريف . راجع تهذيب التهذيب .

قوله تعالى : « فنظرة الى ميسرة » عامة في جميع الناس ، فكل من أعسر أنظر ؛ وهذا قول أبي هريرة والحسن وعامة الفقهاء . قال النحاس : وأحسن ما قيل في هذه الآية قول عطاء والضحاك والربيع بن خيثم . قال : هي لكل مُعْسِرٍ يُنْظَرُ في الربا والدين كله . فهذا قول يجمع الأقوال لأنه يجوز أن تكون ناسخة عامة نزلت في الربا ثم صار حكم غيره لحكمه ، ولأن القراءة بالرفع بمعنى وإن وقع ذو عسرة من الناس أجمعين . ولو كان في الربا خاصة لكان النصب الوجه ، بمعنى وإن كان الذي عليه الربا ذا عسرة . وقال ابن عباس وشريح : ذلك في الربا خاصة ؛ فأما الديون وسائر المعاملات فليس فيها نظرة بل يؤدي الى أهلها أو يُجَبَسَ فيه حتى يُؤْفَى به ؛ وهو قول إبراهيم . واحتجوا بقول الله تعالى : « إِنْ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا » الآية . قال ابن عطية : فكان هذا القول يترتب إذا لم يكن فقر مُدْفِع ، وأما مع العدم والفقر الصريح فالحكم هو النظرة ضرورة .

الرابعة — مَنْ كَثُرَتْ دِيُونُهُ وَطَلَبَ غَرْمَاؤُهُ مَا لَهُمْ فَلِلْحَاكِمِ أَنْ يَخْلَعَهُ عَنْ كُلِّ مَا لَهُ وَيَتْرَكَ لَهُ مَا كَانَ مِنْ ضَرُورَتِهِ . روى ابن نافع عن مالك أنه لا يترك له إلا ما يُؤَارِيهِ . والمشهور أنه يترك له كسوته المعتادة ما لم يكن فيها فضل ، ولا يُتْرَعُ منه رداؤه إن كان ذلك مُزْرِيَا بِهِ . وفي ترك كسوة زوجته وفي بيع كتبه إن كان عالما خلاف . ولا يترك له مسكن ولا خادم ولا ثوب جمعة ما لم تقل قيمتها ؛ وعند هذا يحرم حبسه . والأصل في هذا قوله تعالى : « وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ » . روى الأئمة واللفظ لمسلم عن أبي سعيد الخدري قال : أصيب رجل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثمار أبتاعها فكثرت دينه ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تصدقوا عليه » فتصدق الناس عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لغرمائه : « خذوا ما وجدتم وليس لكم إلا ذلك » . وفي مصنف أبي داود : فلم يزد رسول الله صلى الله عليه وسلم غرماؤه على أن خلع لهم ماله . وهذا نص ؛ فلم يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحبس الرجل ، وهو معاذ بن جبل كما قال شريح ، ولا بملازمته ، خلافا لأبي حنيفة فإنه قال : يلزم لإمكان أن يظهر له مال ، ولا يكلف أن يكتسب لما ذكرنا . والله الموفق .

الخامسة — ويحبس المفلس في قول مالك والشافعي وأبي حنيفة وغيرهم حتى يتبين عُدْمُهُ . ولا يُحبَس عند مالك إن لم يُتَّهم أنه غيب ماله ولم يتبين لدَّه . وكذلك لا يحبس إن صحَّ عُسرُهُ على ما ذكرنا .

السادسة — فإن جُمِع مال المفلس ثم تَلَف قبل وصوله إلى أربابه وقبل البيع فعلى المفلس ضمانُهُ ، ودين الغرماء ثابت في ذمته . فإن باع الحاكم ماله وقبض ثمنه ثم تَلَف الثمن قبل قبض الغرماء له كان عليهم ضمانه وقد برئ المفلس منه . قال محمد بن عبد الحكم : ضمانُهُ من المفلس أبداً حتى يصل إلى الغرماء .

السابعة — العُسرة ضيق الحال من جهة عدم المال ؛ ومنه جيش العُسرة . والنِّظرة التأخير . والمَيْسرة مصدر بمعنى اليسر . وارتفع « ذو » بكان التامة التي بمعنى وجد وحدث ؛ هذا قول سيبويه وأبي علي وغيرهما . وأنشد سيبويه :

فَدَى لَبْنِي ذُهْلَ بْنَ شَيْبَانَ نَاقِي ۖ إِذَا كَانَ يَوْمٌ ذُكُوا كَبَ أَشْهَبُ^(١)

ويجوز النصب . وفي مصحف أبي بن كعب ۖ « وَإِنْ كَانَ ذَا عُسْرَةٍ » على معنى وإن كان المطلوب ذَا عُسرة . وقرأ الأعمش « وَإِنْ كَانَ مُعْسِرًا فَنَظَرَةً » . قال أبو عمرو الداني عن أحمد بن موسى : وكذلك في مصحف أبي بن كعب . قال النحاس ومكي والنقّاش : وعلى هذا يختص لفظ الآية بأهل الربا ، وعلى من قرأ « ذو » فهي عامة في جميع من عليه دين ، وقد تقدّم . وحكى المهدوي أن مصحف عثمان « فَإِنْ كَانَ — بالفاء — ذُو عُسْرَةٍ » . وروى المَعْتَمِر عن حجاج الوزّاق قال : في مصحف عثمان ۖ « وَإِنْ كَانَ ذَا عُسْرَةٍ » ذكره النحاس . وقراءة الجماعة بكسر الظاء . وقرأ مجاهد وأبو رجاء والحسن « فَنَظَرَةً » بسكون الظاء ، وهي لغة تميمية وهم الذين يقولون : كَرَمَ زَيْدٌ بمعنى كَرُمَ زَيْدٌ ، ويقولون كَبَدٌ في كَيْدٍ . وقرأ نافع وحده

(١) البيت لمقاس العائدي ، واسمه مسهر بن النعمان . أراد : وقع يوم أو حضر يوم ونحو ذلك مما يقتصر فيه على الفاعل . وأراد باليوم يوماً من أيام الحرب ، وصفه بالشدة فجعله كالليل تبدو فيه الكواكب ۖ ونسبه إلى الشبهة إما لكثرة السلاح الصقيل فيه ۖ وإما لكثرة النجوم . وذهل بن شيبان من بني بكر بن وائل ، وكان مقاس نازلاً فيهم ، وأصله من قريش من عائدة وهم حى منهم . (عن شرح الشواهد للشنتمري) .

« مَيْسِرَةٌ » بضم السين ، والجمهور بفتحها . وحكى النحاس عن مجاهد وعطاء « فَنَاطِرُهُ » — على الأمر — الى مَيْسِرٍ هي بضم السين وكسر الراء وإثبات الياء في الإدراج . وقُرئ « فَنَاطِرَةٌ » قال أبو حاتم لا يجوز فَنَاطِرَةٌ ، إنما ذلك في « النمل » لأنها امرأة تكلمت بهذا لنفسها ، من نظرت تنظر فهي نَاطِرَةٌ ؛ وأما في « البقرة » فمن التأخير ، من قولك : أنظرتُك بالدين ، أى أحرثك به . ومنه : « فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونِ » . وأجاز ذلك أبو اسحاق الزجاج وقال : هي من أسماء المصادر ؛ كقوله تعالى : « لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَاذِبَةٌ » . وكقوله تعالى : « تَنْظُنْ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ » وكـ « حَاشَتِ الْأَعْيُنُ » وغيره .

الثامنة — قوله تعالى : « وَأَنْ تَصَدَّقُوا » ابتداء ، وخبره « خير » . ندب الله تعالى بهذه الألفاظ إلى الصدقة على الْمُعْسِرِ وجعل ذلك خيراً من إنظاره ؛ قاله السُّدِّيُّ وابن زيد والضحاك . وقال الطبري : وقال آخرون : معنى الآية وأن تَصَدَّقُوا على الْغَنِيِّ والفقير خير لكم . والصحيح الأول ، وليس في الآية مدخل للغني .

التاسعة — روى أبو جعفر الطحاوي عن بُرَيْدَةَ بن الحَصِيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا كَانَ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ » ثم قلت : بكل يوم مثله صدقة ؛ قال فقال : « بكل يوم صدقة ما لم يَحِلَّ الدين فإذا أنظره بعد الْحِلِّ فله بكل يوم مثله صدقة » . وروى مسلم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حُوسِبَ رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَلَمْ يُوجَدْ لَهُ مِنَ الْخَيْرِ شَيْءٌ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ يُخَالِطُ النَّاسَ وَكَانَ مُوسِرًا فَكَانَ يَأْمُرُ غُلَامَانَهُ أَنْ يَتَجَاوَزَا عَنْ الْمُعْسِرِ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَحْنُ أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنْهُ تَجَاوَزَا عَنْ عَبْدِي » . وروى عن أبي قتادة أنه طلب غَيْرِ مَا لَهُ فتواري عنه ثم وجده فقال : إني مُعْسِرٌ . فقال : الله ؟ قال : الله . قال : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُنْجِيَهُ اللَّهُ (١) مِنْ كُرْبٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلْيَنْفَسْ عَنْ مُعْسِرٍ أَوْ يَضَعْ عَنْهُ » ، وفي حديث أبي اليسر الطويل ، واسمه

(١) قوله : « قال الله قال الله » قال النووي : « الأول همزة مدودة على الاستفهام » والثاني بلا مد ، والهاء فيها مكسورة . قال القاضي : ورويناه بفتحهما معا وأكثر أهل العربية لا يميزون إلا الكسر .

(٢) الطويل : صفة للحديث .

كعب بن عمرو أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَظْلَهُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ " . ففى هذه الأحاديث من الترغيب ما هو منصوص فيها . وحديث أبى قتادة يدل على أن رب الدين إذا علم عُسْرَةَ أو ظنّها حُرْمَتَ عليه مطالبتة وإن لم تثبت عُسرته عند الحاكم . وإنظار المُعْسِر تأخيرهُ إلى أن يُوسر . والوضع عنه إسقاط الدين عن ذمته . وقد جمع المعنيين أبو اليسر لغريمه حيث محاه عنه الصحيفة وقال له : إن وجدت قضاءً فأقِضْ وإلا فأنت في حلٍّ ^(١) .

قوله تعالى : **وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ** ﴿٢٨١﴾

قيل : إن هذه الآية نزلت قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بتسع ليال ثم لم ينزل بعدها شيء ؛ قاله ابن جرير . وقال ابن جبير ومقاتل : بسبع ليال . وروى بثلاث ليال . وروى أنها نزلت قبل موته بثلاث ساعات ، وأنه عليه السلام قال : " اجعلوها بين آية الربا وآية الدين " . وحكى مكى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " جاءنى جبريل فقال اجعلها على رأس مائتين وثمانين آية " .

قلت : وحكى عن أبى بن كعب وأبن عباس وقَتَادَةُ أن آخر ما نزل : « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ^(٢) » الى آخر الآية . والقول الأول أعرف وأكثر وأصح وأشهر . ورواه أبو صالح عن ابن عباس قال : آخر ما نزل من القرآن « وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ » فقال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم : " يا محمد ضعها على رأس ثمانين ومائتين من البقرة " . ذكره أبو بكر الأنبارى فى كتاب الرد له ؛ وهو قول ابن عمر رضى الله عنه أنها آخر ما نزل ، وأنه عليه السلام عاش بعدها إحدى وعشرين يوما ، على ما يأتى بيانه فى آخر سورة « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » إن شاء الله . والآية وعظ لجميع

(٢) فى سورة التوبة آية ١٢٨

(١) راجع صحيح مسلم ج ٢ ص ٣٩ طبعة بلاق .

الناس وامر يخص كل إنسان . و«يومًا» منصوب على المفعول لا على الظرف . «تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ» من نعتهم . وقرأ أبو عمرو بفتح التاء وكسر الجيم ، مثل «إِن إِلَيْنَا يَأْتِيهِمْ» واعتبارا بقراءة أبي «يَوْمًا يَصِيرُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ» . والباقون بضم التاء وفتح الجيم ، مثل «ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ» . «وَلئن رُدِّدْتُ إِلَى رَبِّي» واعتبارا بقراءة عبد الله «يَوْمًا تَرُدُّونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ» . وقرأ الحسن «يرجعون» بالياء، على معنى يرجع جميع الناس . قال ابن جني : كأن الله تعالى رفق بالمؤمنين على أن يواجههم بذكر الرجعة ، إذ هي ما تتفطر لها القلوب فقال لهم : «وَأَتَقُوا يَوْمًا» ثم رجع في ذكر الرجعة إلى الغيبة رفقا بهم . وجمهور العلماء على أن هذا اليوم المحذر منه هو يوم القيامة والحساب والتوفية . وقال قوم : هو يوم الموت . قال ابن عطية : والأول أصح بحكم الألفاظ في الآية . وفي قوله «إِلَى اللَّهِ» مضاف محذوف ، تقديره إلى حكم الله وفصل قضائه . «وَهُمْ» رد على معنى «كُلُّ» لا على اللفظ ، إلا على قراءة الحسن «يرجعون» فقلوه «وَهُمْ» رد على ضمير الجماعة في يرجعون . وفي هذه الآية نص على أن الثواب والعقاب متعلق بكسب الأعمال ، وهو رد على الجبرية ، وقد تقدم .

قوله تعالى : يَتْلُوهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنُكُمْ يَدَيْنِ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلٍ ذَلِكُمْ أَفْسَطُ عِنْدَ

اللَّهِ وَأَقُومُوا لِلشَّهَادَةِ وَأَذِّنْ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا
بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ
كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَ اللَّهُ
وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾

فيه اثنتان وخمسون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ﴾ الآية . قال سعيد بن
المسيّب : بلغني أن أحدث القرآن بالعرش آية الدين . وقال ابن عباس : هذه الآية نزلت
في السلم خاصة . معناه أن سلم أهل المدينة كان سبب الآية ، ثم هي تتناول جميع المدائنات
إجماعاً . وقال ابن خُوَيزِمَنَدَاد : إنها تضمنت ثلاثين حكماً . وقد استدلل بها بعض علمائنا
على جواز التأجيل في القروض ؛ على ما قال مالك ، إذ لم يفصل بين القرض وسائر العقود
في المدائنات . وخالف في ذلك الشافعية وقالوا : الآية ليس فيها جواز التأجيل في سائر
الديون ، وإنما فيها الأمر بالإشهاد إذا كان ديناً مؤجلاً ؛ ثم يعلم بدلالة أخرى جواز التأجيل
في الدين وامتناعه .

الثانية — قوله تعالى : ﴿بَدَيْنٍ﴾ تأكيد ، مثل قوله « وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ » .
« وَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ » . وحقيقة الدين عبارة عن كل معاملة كان أحد العوضين
فيها نقداً والآخر في الذمة نسبية ؛ فإن العين عند العرب ما كان حاضراً ، والدين ما كان غائباً ؛
قال الشاعر :

وَعَدْتُنَا بِدِرْهِمَيْنَا طِلَاءً * وَشِوَاءً مُعْجَلًا غَيْرَ دَيْنٍ

وقال آخر :

لَتَرِمَ بِي الْمَنَایَا حَيْثُ شَاعَتْ * إِذَا لَمْ تَرِمَ بِي فِي الْحُفَرَتَيْنِ

إِذَا مَا أَوْقَدُوا حَطْبًا وَنَارًا * فَذَاكَ الْمَوْتُ نَقْدًا غَيْرَ دَيْنٍ

وقد بين الله هذا المعنى بقوله الحق « إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى » .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ قال ابن المنذر : دَلَّ قول الله « إلى أجل مسمى » على أن السَّلَمَ إلى الأجل المجهول غير جائز، ودلت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم على مثل معنى كتاب الله . ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قَدِمَ المدينة وهم يَسْتَلِفُونَ في الثمار الستين والثلاث ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «مَنْ أَسْلَفَ في تَمْرٍ فَلْيُسْلِفْ في كَيْلٍ معلوم ووزنٍ معلوم إلى أجلٍ معلوم» رواه ابن عباس . أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما . وقال ابن عمر : كان أهل الجاهلية يتبايعون لحَمِ الجَزُورِ إلى حَبَلِ الحَبَلَةِ . وحبل الحَبَلَةِ : أن تنتج الناقة ثم تحمل التي تُنْجِت . فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك . وأجمع كل من يُحْفَظُ عنه من أهل العلم على أن السَّلَمَ الجائز أن يُسَلِمَ الرجل إلى صاحبه في طعام معلوم موصوف من طعام أرض عامة لا يُخْطئ مثلها بكيل معلوم إلى أجلٍ معلوم بدنانير أو دراهم معلومة ، يدفع ثمن ما أسلم فيه قبل أن يفترقا من مقامهما الذي تبايعا فيه وتسميًا المكان الذي يُقْبَضُ فيه الطعام . فإذا فعلا ذلك وكان جائز الأمر كان سَلَمًا صحيحًا لا أعلم أحدًا من أهل العلم يُبْطِلُهُ .

قلت : وقال علماؤنا : إن السَّلَمَ إلى الحصاد والحدّاذ والتّيروز والمِهْرَجَانِ جائز ؛ إذ ذاك يختص بوقت وزمن معلوم .

الرابعة — حدّ علماؤنا رحمة الله عليهم السَّلَمَ فقالوا : هو بَيْعٌ معلوم في الذمّة محصور بالصفة بعين حاضرة أو ما هو في حكمها إلى أجلٍ معلوم . فتقييده بمعلوم في الذمّة يُفِيدُ التحرز من المجهول ومن السَّلَمَ في الأعيان المعينة ؛ مثل الذي كانوا يستلفون في المدينة حين قَدِمَ عليهم النبي عليه السلام فإنهم كانوا يستلفون في ثمار نخيل بأعيانها ؛ فنهاهم عن ذلك لما فيه من الغرر ؛ إذ قد تُخْلَفُ تلك الأشجار فلم تُثْمِر شيئًا .

وقولهم « محصور بالصفة » تحرز عن المعلوم على الجملة دون التفصيل ؛ كما لو أسلم في تمر أو ثياب أو حيتان ولم يبيّن نوعها ولا صفتها المعينة .

وقولهم « بعين حاضرة » تحرز من الدين بالدين . وقولهم « وما هو في حكمها » تحرز من اليومين والثلاثة التي يجوز تأخير مال السَّلَمَ إليه ، فإنه يجوز تأخير عندنا ذلك القَسْرَ بشرط

أو بغير شرط لقرب ذلك ، ولا يجوز اشتراطه عليها . ولم يُجْزِ الشافعي ولا الكوفي تأخير رأس مال السِّلَم عن العقد والافتراق ، ورأوا أنه كالصرف . ودليلنا أن البايين مختلفان بأخص أوصافهما ؛ فإن الصرف باب ضيق كثر فيه الشروط بخلاف السِّلَم فإن شوائب المعاملات عليه أكثر . والله أعلم .

وقولهم « إلى أجل معلوم » تحز من السِّلَم الحال فإنه لا يجوز على المشهور وسيأتي . ووصف الأجل بالمعلوم تحز من الأجل المجهول الذي كانوا في الجاهلية يُسلمون إليه .

الخامسة - السِّلَم والسِّلَف عبارتان عن معنى واحد وقد جاء في الحديث ؛ غير أن الاسم الخاص بهذا الباب « السِّلَم » لأن السِّلَف يقال على القرض . والسِّلَم بيع من البيوع الجائزة بالاتفاق ، مستثنى من نهيه عليه السلام عن بيع ما ليس عندك . وأرخص في السلم لأن السلم لما كان بيع معلوم في الذمة كان بيع غائب تدعو إليه ضرورة كل واحد من المتبايعين ؛ فإن صاحب رأس المال محتاج إلى أن يشتري الثمرة ، وصاحب الثمرة محتاج إلى ثمنها قبل إبانها ليُنْفِقَه عليها . فظهر أن بيع السِّلَم من المصالح الحاجية ، وقد سماه الفقهاء بيع المحاويج . فإن جاز حالاً بطلت هذه الحكمة وارتفعت هذه المصلحة ، ولم يكن لاستثنائه من بيع ما ليس عندك فائدة . والله أعلم .

السادسة - في شروط السِّلَم المتفق عليها والمختلف فيها وهي تسعة : ستة في المُسَلَّم فيه ، وثلاثة في رأس مال السِّلَم . أما الستة التي في المُسَلَّم فيه فأن يكون في الذمة ، وأن يكون موصوفاً ، وأن يكون مقدراً ، وأن يكون مؤجلاً ، وأن يكون الأجل معلوماً ، وأن يكون موجوداً عند محل الأجل . وأما الثلاثة التي في رأس مال السلم فإن يكون معلوم الجنس ، مقدراً ، نقداً . وهذه الشروط الثلاثة التي في رأس المال متفق عليها إلا النقد حسب ما تقدم . قال ابن العربي : وأما الشرط الأول وهو أن يكون في الذمة فلا إشكال في أن المقصود منه كونه في الذمة ، لأنه مديونة ، ولولا ذلك لم يشرع ديناً ولا قصد الناس إليه ربحاً ورفقاً . وعلى ذلك القول اتفق الناس . يَسَدُّ أن مالكا قال : لا يجوز السِّلَم في العين إلا بشرطين :

أحدهما أن يكون قرية مأمونة ، والثاني أن يشرع في أخذه كاللبن من الشاة والرطب من النَّخْلَة ، ولم يقل ذلك أحد سواه . وهاتان المسألتان صحيحتان في الدليل ؛ لأن التعيين امتنع في السَّلم مخافة المزبابة والغرر لئلا يتعذر عند المحل . وإذا كان الموضع مأمونا لا يتعذر وجود ما فيه في الغالب جاز ذلك إذ لا يُتَيَقَّن ضمان العواقب على القطع في مسائل الفقه ؛ ولا بد من احتمال الغرر اليسير ، وذلك كثير في مسائل الفروع تعدادها في كتب المسائل . وأما السَّلم في اللبن والرطب مع الشروع في أخذه فهي مسألة مدنية اجتمع عليها أهل المدينة ، وهي مبنيّة على قاعدة المصلحة ؛ لأن المرء يحتاج إلى أخذ اللبن والرطب مياومة ويشق أن يأخذ كل يوم ابتداء ، لأن النقد قد لا يحضره ولأن السعر قد يختلف عليه ، وصاحب النخل واللبن محتاج إلى النقد لأن الذي عنده عروض لا يتصرف له . فلما اشتركا في الحالة رُخِّص لهما في هذه المعاملة قياساً على العرايا وغيرها من أصول الحاجات والمصالح . وأما الشرط الثاني وهو أن يكون موصوفاً مُتَّفَقَ عليه ، وكذلك الشرط الثالث . والتقدير يكون من ثلاثة أوجه : الكيل ، والوزن ، والعسد ، وذلك ينبني على العرف ؛ وهو إما عُرِفَ الناس وإما عُرِفَ الشرع . وأما الشرط الرابع وهو أن يكون مؤجلاً فاختلف فيه ؛ فقال الشافعي : يجوز السَّلم الحال ، ومنعه الأكثر من العلماء . قال ابن العربي : واضطربت المالكية في تقدير الأجل حتى ردوه إلى يوم ؛ حتى قال بعض علمائنا : السَّلم الحال جائز . والصحيح أنه لا بد من الأجل فيه ؛ لأن المبيع على ضربين : معجل وهو العين ، ومؤجل . فإن كان حالاً ولم يكن عند المسلم إليه فهو من باب بيع ما ليس عندك ، فلا بد من الأجل حتى يخلص كل عقد على صفته وعلى شروطه ، وتنتزل الأحكام الشرعية منازلها . وتحديد عند علمائنا مدة تختلف الأسواق في مثلها . وقول الله تعالى : « إلى أجل مسمى » وقوله عليه السلام : « إلى أجل معلوم » يُغْنَى عن قول كل قائل .

قلت — الذي أجازاه علمائنا من السَّلم الحال ما يختلف فيه البلدان من الأسعار ، فيجوز السَّلم فيما كان بينه وبينه يوم أو يومان أو ثلاثة . فأما في البلد الواحد فلا ، لأن سعره واحد ؛

والله أعلم . وأما الشرط الخامس وهو أن يكون الأجل معلوما فلا خلاف فيه بين الأمة ،
لوصف الله تعالى ونبيه الأجل بذلك . وانفرد مالك دون الفقهاء بالأمصار يجوز البيع إلى
الجَدَّاذ والحَصَاد لأنه رآه معلوما . وقد مضى القول في هذا عند قوله تعالى : « تَسْأَلُونَكَ
عَنِ الْأَهْلِةِ » . وأما الشرط السادس وهو أن يكون موجودا عند المحل فلا خلاف فيه
بين الأمة أيضا ، فإن انقطع المبيع عند محل الأجل بأمر من الله تعالى انفسخ العقد عند
كافة العلماء .

السابعة - ليس من شرط السَّلَم أن يكون المُسَلَّم اليه مالكا لُسَلِّمَ فيه خلافا لبعض
السلف ، لما رواه البخاري عن محمد بن الحُجَّال قال : بعثني عبد الله بن شداد وأبو بُرْدَةَ إلى
عبد الله بن أبي أوفى فقالا : سَلِّه هل كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في عهد النبي
صلى الله عليه وسلم يُسَلِّفُونَ في الخنطة ؟ فقال عبد الله : كُنَّا نُسَلِّفُ نَيْبِطَ^(١) أَهْلِ الشَّامِ في الخنطة
والشعير والزيت في كيل معلوم إلى أجل معلوم . قلت : إلى من كان أصله عنده ؟ قال :
ما كنا نسألهم عن ذلك . ثم بعثاني إلى عبد الرحمن بن أَبْرَى فسأله فقال : كان أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم يُسَلِّفُونَ على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم نسألهم أَلَمْ حَرِثْ أَمْ لَا .
وشرط أبو حنيفة وجود المُسَلَّم فيه من حين العقد إلى حين الأجل . مخافة أن يُطَلَّبَ المُسَلَّمُ
فيه فلا يوجد فيكون ذلك غَرَرًا ، وخالفه سائر الفقهاء وقالوا : المُرَاعَى وجوده عند الأجل .
وشرط الكوفيون والثوري أن يذكَر موضع القبض فيما له حَمْلٌ ومُؤَنَةٌ وقالوا : السَّلَمُ فاسد
إذا لم يذكَر موضع القبض . وقال الأوزاعي : هو مكروه . وعندنا لو سكتوا عنه لم يفسد
العقد ويتعين موضع القبض ، وبه قال أحمد وإسحاق وطائفة من أهل الحديث ، لحديث
ابن عباس فإنه ليس فيه ذكر المكان الذي يُقْبَضُ فيه السَّلَمُ ، ولو كان من شروطه لبينه النبي
صلى الله عليه وسلم كما بين السَّكْل والوزن والأجل ، ومثله حديث ابن أبي أوفى .

(١) النَيْبِط (فتح النون وكسر الموحدة وآخره طاء مهملة) : أهل الزراعة . وقيل : قوم ينزلون البطائح ، وسما به
لاهتمامهم إلى استخراج المياه من الينابيع لكثرة معالجتهم الفلاحة . وقيل : نصارى الشام الذين عمروها .
(عن القسطلاني) .

الثامنة — روى أبو داود عن سعد (يعني الطائي) عن عطية بن سعد عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَلَا يَصْرِفُهُ إِلَى غَيْرِهِ " . قال أبو محمد عبد الحق بن عطية : هو العوفي^(١) ولا يحتاج أحد بحديثه ، وإن كان الحيلة قد رَوَوْا عنه . قال مالك : الأمر عندنا فيمن أسلف في طعام بسعر معلوم إلى أجل معلوم فحل الأجل فلم يجد المبتاع عند البائع وفاءً مما ابتاعه منه فأقاله أنه لا ينبغي أن يأخذ منه إلا ورقه أو ذهبه أو الثمن الذي دفع إليه بعينه ، وأنه لا يشتري منه بذلك الثمن شيئاً حتى يقبضه منه ؛ وذلك أنه إذا أخذ غير الثمن الذي دفع إليه أو صرفه في سلعة غير الطعام الذي ابتاع منه فهو بيع الطعام قبل أن يستوفي . قال مالك : وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام قبل أن يستوفي .

التاسعة — قوله تعالى . (فَأَكْتُبُوهُ) يعني الدين والأجل . ويقال : أمر بالكتابة ولكن المراد الكتابة والإشهاد لأن الكتابة بغير شهود لا تكون حجة . ويقال : أمرنا بالكتابة لكيلا ننسى . وروى أبو داود الطيالسي في مسنده عن حماد بن سامة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل « إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ » إلى آخر الآية : " إِنَّ أَوَّلَ مَنْ جَعَلَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنْ أَرَاهُ دُرَيْتَهُ فَرَأَى رَجُلًا أَزْهَرَ سَاطِعًا نُورُهُ فَقَالَ يَا رَبِّ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا ابْنُكَ دَاوُدُ قَالَ يَا رَبِّ فَمَا عَمْرُهُ قَالَ سِتُونَ سَنَةً قَالَ يَا رَبِّ زِدْ فِي عَمْرِهِ قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَزِيدَهُ مِنْ عَمْرِكَ قَالَ وَمَا عَمْرِي قَالَ أَلْفَ سَنَةٍ قَالَ آدَمُ فَقَدْ وَهَبْتُ لَهُ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ فَكُتِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ كِتَابًا وَأَشْهَدَ عَلَيْهِ مَلَائِكَتُهُ فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ جَاءَتْهُ الْمَلَائِكَةُ قَالَ إِنَّهُ بَقِيَ مِنْ عَمْرِي أَرْبَعُونَ سَنَةً قَالُوا إِنَّكَ قَدْ وَهَبْتَهَا لِابْنِكَ دَاوُدَ قَالَ مَا وَهَبْتُ لِأَحَدٍ شَيْئًا قَالَ فَأَخْرَجَ اللَّهُ تَعَالَى الْكِتَابَ وَشَهِدَ عَلَيْهِ مَلَائِكَتُهُ — في رواية : وأتم لداود مائة سنة ولآدم عمره ألف سنة . " أخرجه الترمذي أيضاً . وفي قوله « فَأَكْتُبُوهُ » إشارة ظاهرة إلى أنه يكتبه بجميع صفته المبيّنة له

(١) العوفي : لقب عطية بن سعد .

المُعَرَّبَةُ عَنْهُ ، للاختلاف المتوهم بين المتعاملين المعترف للحاكم ما يحكم به عند ارتفاعهما اليه .
والله أعلم .

العاشرة — ذهب بعض الناس إلى أن كتب الديون واجب على أربابها فرض بهذه الآية بيما كان أو قرضاً ، لئلا يقع فيه نسيان أو جحود ، وهو اختيار الطبري . وقال ابن جريج : مَنْ أَدَانَ فَلْيَكْتُبْ ، ومن باع فليُشْهِد . وقال الشعبي : كانوا يرون أن قوله « فَإِنْ أَمِنَ » ناسخ لأمره بالكتب . وحكى نحوه ابن جريج ، وقاله ابن زيد ، وروى عن أبي سعيد الخدري . وذهب الربيع إلى أن ذلك واجب بهذه الألفاظ ، ثم خففه الله تعالى بقوله : « فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا » . وقال الجمهور : الأمر بالكتب ندب إلى حفظ الأموال وإزالة الريب . وإذا كان الغريم تَقِيًّا فما يضره الكتاب ، وإن كان غير ذلك فالكتاب ثقاف في دينه وحاجة صاحب الحق . قال بعضهم : إِنْ أَشْهَدْتَ فَزَمٌّ ، وإن ائتمنت ففي حِلٍّ وسعة . ابن عطية : وهذا هو القول الصحيح . ولا يترتب نسخ في هذا لأن الله تعالى ندب إلى الكتاب فيما للرب أن يهبه ويتركه بإجماع ، فندبه إنما هو على جهة الحيلة للناس .

الحادية عشرة — قوله تعالى : « وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ » قال عطاء وغيره : واجب على الكاتب أن يكتب ؛ وقاله الشعبي ، وذلك إذا لم يوجد كاتب سواء فوجب عليه أن يكتب . السدي : واجب مع الفراغ . وحذفت اللام من الأول وأثبتت في الثاني لأن الثاني غائب والأول للمخاطب . وقد ثبتت في المخاطب ؛ ومنه قوله تعالى : « فلتفرحوا » بالناء . وتحذف في الغائب ؛ ومنه :

مَحْمَدٌ تَفِدَ نَفْسَكَ كُلَّ نَفْسٍ * إِذَا مَا خِفْتَ مِنْ شَيْءٍ تَبَالًا

الثانية عشرة — قوله تعالى : « بِالْعَدْلِ » أي بالحق والمعدلة ، أي لا يكتب لصاحب الحق أكثر مما قاله ولا أقل . وإنما قال « بَيْنَكُمْ » ولم يقل أحدكم لأنه لما كان الذي له الدين يتهم في الكتابة الذي عليه الدين وكذلك بالعكس شرع الله سبحانه كتابتهما يكتب بالعدل لا يكون في قلبه ولا قلمه مؤادة لأحدهما على الآخر . وقيل : إن الناس لما كانوا يتعاملون

حتى لا يشذ أحدهم عن المعاملة، وكان منهم من يكتب ومن لا يكتب، أمر الله سبحانه أن يكتب بينهم كاتب بالعدل .

الثالثة عشرة — الباء في قوله تعالى « بِالْعَدْلِ » متعلقة بقوله : « وليكتب » وليست متعلقة بكاتب؛ لأنه كان يلزم ألا يكتب وثيقة إلا العدل في نفسه، وقد يكتبها الصبي والعبد والمتحوط إذا أقاموا فقهها . أما المنتصبون لكتبها فلا يجوز للولاة أن يتركوهم إلا عدولا مرضيين . قال مالك رحمه الله تعالى : لا يكتب الوثائق بين الناس إلا عارف بها عدل في نفسه مأمون؛ لقوله تعالى : « وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ » .

قلت : فالباء على هذا متعلقة بكاتب ، أى يكتب بينكم كاتب عدل ؛ فبالعدل في موضع الصفة .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : « وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ » نهى الله الكاتب عن الإباء . واختلف الناس في وجوب الكتابة على الكاتب والشهادة على الشاهد؛ فقال الطبرى والربيع : واجب على الكاتب إذا أمر أن يكتب . وقال الحسن : ذلك واجب عليه في الموضع الذى لا يُقدَّر على كاتب غيره، فيضر صاحب الدين إن امتنع؛ فان كان كذلك فهو فريضة، وإن قُدِّر على كاتب غيره فهو سعة إذا قام به غيره . السدى : واجب عليه في حال فراغه ، وقد تقدّم . وحكى المهدوى عن الربيع والضحاك أن قوله « وَلَا يَأْبَ » منسوخ بقوله « وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ » .

قلت : هذا يتمشى على قول من رأى أو ظن أنه قد كان وجب في الأول على كل من اختاره المتبايعان أن يكتب وكان لا يجوز له أن يمتنع حتى نسخه قوله تعالى : « وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ » وهذا بعيد فإنه لم يثبت وجوب ذلك على كل من أراد المتبايعان كائناً من

(١) اضطربت الأصول في رسم هذه الكلمة ؛ ففي نسخة : « والمتحوط » وفي أخرى : « والمسخوط » وفي ثالثة : « والمسخوط » . وأيضاً اضطرب رسمها في تفسير ابن عطية ؛ ففي النسخة التيهورية : « والمسخوط » . وفي النسخة الأزهرية : « والمسخوطة » . ولم نوفق لوجه الصواب فيها . (٢) وردت هذه الجملة في الأصول وتفسير ابن عطية والبحر لأبي حيان « أما أن المنتصبين لكتبها لا يجوز ... الخ » وهى بهذه الصورة غير واضحة .

كان . ولو كانت الكتابة واجبة ما صح الاستتجار بها لأن الإجارة على فعل الفروض باطلة ، ولم يختلف العلماء في جواز أخذ الأجرة على كُتِبَ الوثيقة . ابن العربي : والصحيح أنه أمرٌ إرشادٍ فلا يكتب حتى يأخذ حقه . وأبى يَأْبَى شاذٌّ ، ولم يَجِئْ إِلَّا قَلِيَّ يَقْلَى وَأَبَى يَأْبَى وَعَسَى يَعْسَى وَجَنَى الخراج يَجْنَى ، وقد تقدم .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ ﴾ الكاف في « كما » متعلقة بقوله « ان يَكْتُبْ » المعنى كُتِبَ كما علمه الله . ويحتمل أن تكون متعلقة بما في قوله « وَلَا يَأْبَ » من المعنى ، أى كما أنعم الله عليه بعلم الكتابة فلا يَأْبَ هو وَلْيُفِضْ كَمَا أَفْضَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ . ويحتمل أن يكون الكلام على هذا المعنى تأمناً عند قوله « أَنْ يَكْتُبَ » ثم يكون « كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ » ابتداء كلام ، وتكون الكاف متعلقة بقوله « فَلْيَكْتُبْ » .

السادسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ ﴾ وهو المدينون المطلوب يُقَرَّرُ على نفسه بلسانه لِيُعْلَمَ ما عليه . والإملاء والإملاء لغتان ، أَمَلَّ وَأَمَلَى ؛ فَأَمَلَّ لُغَةً أَهْلُ الْجِجَارِ وَبَنَى أَسَدٌ ، وَتَمِيمٌ يَقُولُ : أَمَلَيْتُ . وجاء القرآن باللغتين ؛ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : « فَهِيَ تُمَلَّى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا » . وَالْأَصْلُ أَمَلَأْتُ ، أَبْدَلُ مِنَ اللَّامِ يَاءٌ لِأَنَّهُ أَخْفَ . فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ بِالْإِمْلَاءِ لِأَنَّ الشَّهَادَةَ إِنَّمَا تَكُونُ بِسَبَبِ إِقْرَارِهِ . وَأَمْرُهُ تَعَالَى بِالتَّقْوَى فِيمَا يُمَلَّ وَنَهَى عَنْ أَنْ يَخْشَى شَيْئًا مِنَ الْحَقِّ . وَالبخس النقص . وَمِنْ هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ » .

السابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا ﴾ قال بعض الناس : أى صغيراً . وهو خطأ فَإِنَّ السَّفِيهَ قد يكون كبيراً على ما يأتى بيانه . « أَوْ ضَعِيفًا » أى كبيراً لا عقل له . ﴿ أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمَلَّ ﴾ جعل الله الذى عليه الحق أربعة أصناف : مستقل بنفسه يُمَلَّ ، وثلاثة أصناف لا يُمَلُّونَ وتقع نوازلهم فى كل زمن ، وكون الحق يترتب لهم فى جهات سوى المعاملات كالموارث إِذَا قُسِمَتْ وغير ذلك ، وهم السفيه والضعيف والذى لا يستطيع أن يُمَلَّ . فالسفيه المَهْلَهْلُ الرَّأْيُ فى المسال الذى لا يحسن الأخذ لنفسه ولا الإعطاء

منها، مشبه بالثوب السفيه وهو الخفيف النسيج . والبذء اللسان يسمى سفيا لأنه لا تكاد تتفق البذاءة إلا في جهال الناس وأصحاب العقول الخفيفة . والعرب تطلق السفه على ضعف العقل تارة وعلى ضعف البدن أخرى ؛ قال الشاعر :

نَخَافُ أَنْ تَسْفَهَ أَحْلَامُنَا * وَيَجْهَلَ الدَّهْرُ مَعَ الْحَالِمِ

وقال ذو الرمة :

مَشَيْنَ كَمَا اهْتَرَتْ رِمَاحٌ تَسْفَهَتْ * أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيَاحِ النَّوَاسِمِ

أى استضعفها واستلناها فتركتها . وقد قالوا : الضعف بضم الضاد في البدن وفتحها في الرأى ، وقيل : هما لغتان . والأول أصح ، لما روى أبو داود عن أنس بن مالك أن رجلا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كان يتناع وفي عقله ضعف فأتى أهله نبي الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا نبي الله ، أئجّر على فلان فإنه يتناع وفي عقله ضعف . فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فقناه عن البيع ؛ فقال : يا رسول الله ، إني لا أصبر عن البيع ساعة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن كنت غير تارك البيع فقل ها وها ولا خلافة " . وخرجه أبو عيسى محمد بن عيسى السلمي الترمذى من حديث أنس وقال : هو صحيح ، وقال : إن رجلا كان في عقله ضعف ؛ وذكر الحديث . وذكره البخارى في التاريخ وقال فيه : " إذا بايعت فقل لا خلافة وأنت في كل سلعة ابتعتها بالخيار ثلاث ليال " . وهذا الرجل هو حبان بن منقذ بن عمرو الأنصارى والد يحيى وواسع ابني حبان . وقيل : هو منقذ جد يحيى وواسع شيخى مالك ووالده حبان ، أتى عليه مائة وثلاثون سنة ، وكان شجّ في بعض مغازيه مع النبي صلى الله عليه وسلم مأمومة خيل منها عقله ولسانه . وروى الدارقطني قال : كان حبان بن منقذ رجلا ضعيفا ضرير البصر وكان قد سفع في رأسه مأمومة ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم له الخيار فيما يشتري ثلاثة أيام ، وكان قد ثقل لسانه ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بيع وقُل لا خلافة " فكننت

(١) الخلافة : المخادعة . وقوله عليه السلام : " هاوها " تقدم الكلام عليه في ص ٣٥٠ من هذا الجزء .

(٢) نتيجة أمة ومأمومة : بلغت أم الرأس . (٣) سفع فلان فلانا : لطمه وضربه .

أسمعه يقول : لا خِذَابَةَ لا خِذَابَةَ . أخرجه من حديث ابن عمرو . الخِلاَبَةُ : الخديعة ؛ ومنه قولهم : « إذا لم تَغْلِبْ فَاخْلِبْ »^(٤) .

الثامنة عشرة — اختلف العلماء فيمن يُخَدَعُ في البيوع لقسلة خبرته وضعف عقله فهل يُحَجَّرُ عليه أولا ؛ فقال بالبحر عليه أحمد وإسحاق . وقال آخرون : لا يحجر عليه . والقولان في المذهب ، والصحيح الأول لهذه الآية ، ولقوله في الحديث : « يا نبي الله أحجر على فلان » . وإنما ترك البحر عليه لقوله : « يا نبي الله إني لا أصبر عن البيع » . فأباح له البيع وجعله خاصا به ؛ لأن من يُخَدَعُ في البيوع ينبغي أن يُحَجَّرَ عليه لا سيما إذا كان ذلك لخبل عقله . ومما يدل على الخصوصية ما رواه محمد بن إسحاق قال : حدثني محمد بن يحيى بن حبان قال : هو جدي مُنْقِذُ بن عمرو وكان رجلا قد أصابته أمة في رأسه فكسرت لسانه ونازعته عقله ، وكان لا يدع التجارة ولا يزال يُغَبِّنُ ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ؛ فقال : « إذا بعت فقل لا خِلاَبَةَ ثم أنت في كل سلعة تبتاعها بالخيار ثلاث ليال فإن رضيت فأمسك وإن سخطت فأرددها على صاحبها » . وقد كان عمر عمرًا طويلا ، عاش ثلاثين ومائة سنة ، وكان في زمن عثمان بن عفان رضي الله عنه حين فشا الناس وكثروا ، يبتاع البيع في السوق ويرجع به إلى أهله وقد غُبِنَ غُبْنًا قبيحا ، فيلومونه ويقولون لم تبتاع ؟ فيقول : أنا بالخيار ، إن رضيت أخذت وإن سخطت رددت ، قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلني بالخيار ثلاثا . فبردت السلعة على صاحبها من الغد وبعد الغد ؛ فيقول : والله لا أقبلها ، قد أخذت سلعتي وأعطينتني دراهم ؛ قال فيقول : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلني بالخيار ثلاثا . فكان يمر الرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول للتاجر : ويحك ! إنه قد صدق ؛ إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان جعله بالخيار ثلاثا . أخرجه الدارقطني . وذكره أبو عمر في الاستيعاب وقال : ذكره البخاري في التاريخ عن عيَّاش بن الوليد عن عبد الأعلى عن ابن إسحاق .

(٤) في لسان العرب : « من قاله بالضم فعناه فاختدع . ومن قال بالكسر فعناه فانتش قليلا شيئا يسيرا بعد شيء . كأنه أخذ من مخلب الجارحة . قال ابن الأثير : معناه إذا أعياك الأمر مغالبة فاطلبه مخادعة » .

التاسعة عشرة — قوله تعالى: ﴿ أَوْ ضَعِيفًا ﴾ الضعيف هو المدخول العقل الناقص الفطنة العاجز عن الإماء، إما لِعَتَه أو لِحَرَسه أو جهله بأداء الكلام، وهذا أيضا قد يكون وليّه أبًا أو وصيًا. الذي لا يستطيع أن يُمَلّ هو الصغير، ووليّه وصيه أو أبوه، والغائب عن موضع الإشهاد إما لمرض أو غير ذلك من العذر. ووليّه وكيله. وأما الأخرس فيسوغ أن يكون من الضعفاء؛ والأولى أنه ممن لا يستطيع. فهذه أصناف تميز؛ وسيأتي في «النساء» بيانها والكلام عليها إن شاء الله تعالى.

الموفية عشرين — قوله تعالى: ﴿ فَلْيُمْلِلْ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ ﴾ ذهب الطبري إلى أن الضمير في «وليّه» عائذ على «الحق» وأسند في ذلك عن الربيع وعن ابن عباس. وقيل: هو عائذ على «الذي عليه الحق» وهو الصحيح. وما روى عن ابن عباس لا يصح. وكيف تشهد البينة على شيء وتدخل مالا في ذمة السفهه بإماء الذي له الدين! هذا شيء ليس في الشريعة. إلا أن يريد قائله: إن الذي لا يستطيع أن يُمَلّ لمرض أو كبر سنّ لثقل لسانه عن الإماء أو لِحَرَس، وإذا كان كذلك فليس على المريض ومن ثقل لسانه عن الإماء لِحَرَس وليّ عند أحد من العلماء مثل ما ثبت على الصبيّ والسفيه عند من يحجر عليه. فإذا كان كذلك فليُمَلّ صاحب الحق بالعدل ويسمع الذي عجز، فإذا كمل الإماء أقربه. وهذا معنى لم تعين الآية إليه. ولا يصح هذا إلا فيمن لا يستطيع أن يُمَلّ لمرض ومن ذكر معه.

الحادية والعشرون — لما قال تعالى: ﴿ فَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ ﴾ دلّ على أنه مؤتمن فيما يورده ويصدره؛ فيقتضى ذلك قبول قول الراهن مع يمينه إذا اختلف هو والمرتهن في مقدار الدين والرهن قائم، فيقول الراهن رهنّت بخمسين والمرتهن يدعى مائة، فالقول قول الراهن والرهن قائم، وهو مذهب أكثر الفقهاء: سفيان الثوريّ والشافعيّ وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي؛ واختاره ابن المنذر قال: لأن المرتهن مدّج للفضل، وقال النبيّ صلى الله عليه وسلم: «البينةُ على المدّعي واليمينُ على المدّعى عليه». وقال مالك: القول قول المرتهن فيما بينه وبين قيمة الرهن ولا يصدّق على أكثر من ذلك. فكأنه يرى أنّ الرهن ويمينه شاهد للمرتهن؛ وقوله تعالى

«فليممل الذي عليه الحق» رد عليه . فإن الذي عليه الحق هو الرهن . وستأتى هذه المسألة . وإن قال قائل : إن الله تعالى جعل الرهن بدلاً عن الشهادة والكتاب والشهادة دالة على صدق المشهود له فيما بينه وبين قيمة الرهن فاذا بلغ قيمته فلا وثيقة في الزيادة . قيل له : الرهن لا يدل على أن قيمته تجب أن تكون مقدار الدين ؛ فإنه ربما رهن الشيء بالقليل والكثير . نعم لا ينقص الرهن غالباً عن مقدار الدين ، فأما أن يطابقه فلا . وهذا القائل يقول : يصدق المرتين مع اليقين في مقدار الدين إلى أن يساوى قيمة الرهن . وليس العرف على ذلك فربما نقص الدين عن الرهن وهو الغالب ، فلا حاصل لقولهم هذا .

الثانية والعشرون — وإذا ثبت أن المراد الوليّ ففيه دليل على أن إقراره جائز على يتيمة ، لأنه إذا أملاه فقد نفذ قوله عليه فيما أملاه .

الثالثة والعشرون — وتصرف الصبي المحجور عليه دون إذن وليّه فاسدٌ إجماعاً مفسوخ أبداً لا يوجب حكماً ولا يؤثر شيئاً . فإن تصرف سفيه ولا حجر عليه ففيه خلاف يأتي بيانه في «النساء» إن شاء الله تعالى .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ الاستشهاد طلب الشهادة . واختلف الناس هل هي فرض أو ندب ، والصحيح أنه ندب على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

الخامسة والعشرون — قوله تعالى : ﴿شَهِيدَيْنِ﴾ رتب الله سبحانه الشهادة بحكمته في الحقوق المالية والبدنية والحدود وجعل في كل فنّ شهيدين إلا في الزنا ، على ما يأتي بيانه في سورة «النساء» . وشهيد بناء مبالغة . وفي ذلك دلالة على من قد شهد وتكرر ذلك منه ، فكانها إشارة إلى العدالة . والله أعلم .

السادسة والعشرون — قوله تعالى : ﴿مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ نص في رفض الكفار والصبيان والنساء ، وأما العبيد فاللفظ يتناولهم . وقال مجاهد : المراد الأحرار ، واختاره القاضي أبو إسحاق وأطنب فيه . وقد اختلف العلماء في شهادة العبيد ؛ فقال شريح وعثمان البقي وأحمد وإسحاق

وأبو ثور : شهادة العبد جائزة إذا كان عدلاً ؛ وغلبوا لفظ الآية . وقال مالك وأبو حنيفة والشافعي وجمهور العلماء : لا تجوز شهادة العبد ؛ وغلبوا نقص الرق ، وأجازها الشعبي والنخعي في الشيء اليسير . والصحيح قول الجمهور ؛ لأن الله تعالى قال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ » وساق الخطاب إلى قوله « من رجالكم » فظاهر الخطاب يتناول الذين يتدانيون والعبيد لا يملكون ذلك دون إذن السادة . فإن قالوا : إن خصوص أول الآية لا يمنع التعلق بعموم آخرها . قيل لهم : هذا يخصه قوله تعالى : « وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا » على ما يأتي بيانه . وقوله « من رجالكم » دليل على أن الأعمى من أهل الشهادة ، لكن إذا علم يقيناً ؛ مثل ما روى عن ابن عباس قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشهادة فقال : « ترى هذه الشمس فأشهد على مثلها أو دَعُ » . وهذا يدل على اشتراط معاينة الشاهد لما يشهد به لا من يشهد بالاستدلال الذي يجوز أن يخطئ . نعم يجوز له وطء امرأته إذا عَرَفَ صوتها ، لأن الإقدام على الوطء جائز بغلبة الظن ؛ فلو زُفَّت إليه امرأة وقيل هذه امرأتك وهو لا يعرفها جازله وطؤها ، ويحل له قبول هدية جاءت به بقول الرسول . ولو أخبره بخبر عن زيد بإقرار أوبع أو قذف أو غصب لمَّا جازله إقامة الشهادة على المخبر عنه ؛ لأن سبيل الشهادة اليقين ، وفي غيرها يجوز استعمال غالب الظن . ولذلك قال الشافعي وابن أبي ليلى وأبو يوسف : إذا علمه قبل العمى جازت الشهادة بعد العمى ، ويكون العمى الحائل بينه وبين المشهود عليه كالغيبية والموت في المشهود عليه . فهذا مذهب هؤلاء . والذي يمنع أداء الأعمى فيما تَحْمَلُ بصيراً لا وجه له ، وتصح شهادته بالنسب الذي يثبت بالخبر المستفيض ، كما يخبر عما تواتر حكمه من الرسول صلى الله عليه وسلم . ومن العلماء من قَبِلَ شهادة الأعمى فيما طريقه الصوت ، لأنه رأى الاستدلال بذلك يترقى إلى حد اليقين ، ورأى أن اشتباه الأصوات كاشتباه الصور والألوان . وهذا ضعيف يلزم منه جواز الاعتماد على الصوت للبصير .

قلت : مذهب مالك في شهادة الأعمى على الصوت جائزة في الطلاق وغيره إذا عَرَفَ الصوت . قال ابن قاسم : قلت لمالك : فالرجل يسمع جاره من وراء الحائط ولا يراه ، يسمعه

يطلق امرأته فيشهد عليه وقد عَرَفَ الصوت ؟ قال قال مالك : شهادته جائزة . وقال ذلك علي بن أبي طالب والقاسم بن محمد وشريح الكندي والشَّعْبِيّ وعطاء بن أبي رباح ويحيى بن سعيد وربيعه وإبراهيم النخعي ومالك والليث .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ ﴾ المعنى إن لم يأت الطالب برجلين فليأت برجل وامرأتين ؛ هذا قول الجمهور . « فرجل » رفع بالابتداء ، « وامرأتان » عطف عليه والخبر محذوف . أى فرجل وامرأتان يقومان مقامهما . ويجوز النصب في غير القرآن ، أى فاستشهدوا رجلا وامرأتين . وحكى سيبويه إن خَنْجَرًا لَخَنْجَرًا . وقال قوم : بل المعنى فإن لم يكن رجلان ، أى لم يوجد فلا يجوز استشهاد المرأتين إلا مع عدم الرجال . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ، فلفظ الآية لا يعطيه ، بل الظاهر منه قول الجمهور ، أى إن لم يكن المُسْتَشْهَدُ رجلين ، أى إن أغفل ذلك صاحب الحق أو قصده لِعُدْرٍ مَا فليستشهد رجلا وامرأتين . بفعل تعالى شهادة المرأتين مع الرجل جائزة مع وجود الرجلين في هذه الآية ، ولم يذكرها في غيرها ، فأجيزت في الأموال خاصة في قول الجمهور بشرط أن يكون معهما رجل . وإنما كان ذلك في الأموال دون غيرها لأن الأموال كثر الله أسباب توثيقها لكثرة جهات تحصيلها وعموم البلوى بها وتكررها ؛ بفعل فيها التوثيق تارة بالكتابة وتارة بالإشهاد وتارة بالرهن وتارة بالضمان ، وأدخل في جميع ذلك شهادة النساء مع الرجال . ولا يتوهم عاقل أن قوله تعالى « إِذَا تَدَايَعْتُم بَدَيْنَ » يشمل على دين المهر مع البضع وعلى الصلح على دم العمد فإن تلك الشهادة ليست شهادة على الدين بل هي شهادة على النكاح . وأجاز العلماء شهادتهن منفردات فيما لا يطلع عليه غيرهن للضرورة . وعلى مثل ذلك أجيزت شهادة الصبيان في الجراح فيما بينهم للضرورة .

وقد اختلف العلماء في شهادة الصبيان في الجراح وهي :

الثامنة والعشرون — فأجازها مالك ما لم يختلفوا ولم يفترقوا . ولا يجوز أقل من شهادة اثنين منهم على صغير لكبير ولكبير على صغير . ومن كان يقضى بشهادة الصبيان فيما بينهم من

الجراح عبد الله بن الزبير . وقال مالك : وهو الأمر عندنا المجتمع عليه . ولم يُجز الشافعي وأبو حنيفة وأصحابه شهادتهم ، لقوله تعالى « مِنْ رِجَالِكُمْ » وقوله « مِمَّنْ تَرْضَوْنَ » وقوله « ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ » وهذه الصفات ليست في الصبي .

التاسعة والعشرون — لما جعل الله سبحانه شهادة امرأتين بدل شهادة رجل وجب أن يكون حكمهما حكمه ، فكأله أن يحلف مع الشاهد عندنا ، وعند الشافعي كذلك ، يجب أن يحلف مع شهادة امرأتين بمطلق هذه العوضيّة . وخالف في هذا أبو حنيفة وأصحابه فلم يروا اليمين مع الشاهد وقالوا : إن الله سبحانه قسم الشهادة وعددها ، ولم يذكر الشاهد واليمين ، فلا يجوز القضاء به لأنه يكون قسما زائدا على ما قسمه الله ، وهذه زيادة على النص ، وذلك نسخ . ومن قال بهذا القول الثوري والأوزاعي وعطاء والحكم بن عيينة وطائفة . قال بعضهم : الحكم باليمين مع الشاهد منسوخ بالقرآن . وزعم عطاء أن أول من قضى به عبد الملك ابن مروان ، وقال : الحكم : القضاء باليمين والشاهد بدعة ، وأول من حكم به معاوية . وهذا كله غلط وظن لا يغني عن الحق شيئا ، وليس من نفى وجعل كمن أثبت وعلم ! وليس في قول الله تعالى : « وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ » الآية ، ما يرد به قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في اليمين مع الشاهد ، ولا أنه لا يتوصل إلى الحقوق ولا يستحق إلا بما ذكر فيها لا غير ، فإن ذلك يبطل بنكول المطلوب ويمين الطالب فإن ذلك يستحق به المال إجماعا وليس في كتاب الله تعالى ، وهذا قاطع في الرد عليهم . قال مالك : فن الحجّة على من قال ذلك القول أن يقال له : أرأيت لو أن رجلا ادعى على رجل مالا أليس يحلف المطلوب ما ذلك الحق عليه ، فإن حلف بطل ذلك الحق عنه ، وإن نكل عن اليمين حلف صاحب الحق إن حقه لحق وثبت حقه على صاحبه . فهذا مما لا اختلاف فيه عند أحد من الناس ولا ببلد من البلدان ، فبأي شيء أخذ هذا وبأي كتاب الله وجده ؟ فمن أقرب هذا فليقر باليمين مع الشاهد . قال علمائنا : ثم العجب مع شهرة الأحاديث وصحتها بدعوى من عمل بها حتى تقضوا حكمه واستقصرُوا رأيَه ، مع أنه قد عمل بذلك الخلفاء الأربعة وأبي بن كعب ومعاوية وشريح وعمر

ابن عبد العزيز - وكتب به الى عماله - وإياس بن معاوية وأبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو الزناد وربيعة؛ ولذلك قال مالك : وإنه ليكفى من ذلك ما مضى من عمل السنة، أترى هؤلاء تنقض أحكامهم ويحكم ببدعتهم ! هذا إغفال شديد، ونظر غير سديد . روى الأئمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قضى باليمين مع الشاهد . قال عمرو بن دينار : في الأموال خاصة؛ رواه سيف بن سليمان عن قيس بن سعد عن عمرو بن دينار عن ابن عباس . قال أبو عمر : هذا أصح إسناد لهذا الحديث ، وهو حديث لا مطعن لأحد في إسناده ، ولا خلاف بين أهل المعرفة بالحديث في أن رجاله ثقات . قال يحيى القطان : سيف بن سليمان ثبت ، ما رأيت أحفظ منه . وقال النسائي : هذا إسناد جيد ، سيف ثقة ، وقيس ثقة . وقد خرج مسلم حديث ابن عباس هذا . قال أبو بكر البرزاري : سيف بن سليمان وقيس بن سعد ثقتان ، ومن بعدهما يستغنى عن ذكرهما لشهرتهما في الثقة والعدالة . ولم يأت عن أحد من الصحابة أنه أنكر اليمين مع الشاهد بل جاء عنهم القول به ، وعليه جمهور أهل العلم بالمدينة . واختلف فيه عن عروة بن الزبير وابن شهاب؛ فقال معمر : سألت الزهري عن اليمين مع الشاهد فقال : هذا شيء أحدثه الناس ، لا بد من شاهدين . وقد روى عنه أنه أول ما ولي القضاء حكم بشاهد ويمين؛ وبه قال مالك وأصحابه والشافعي وأتباعه وأحمد وإسحاق وأبو عبيد وأبو ثور وداود بن علي وجماعة أهل الأثر ، وهو الذي لا يجوز عندي خلافه لتواتر الآثار به عن النبي صلى الله عليه وسلم وعمل أهل المدينة قرناً بعد قرن . وقال مالك : يقضى باليمين مع الشاهد في كل البلدان ولم يحتج في موطنه لمسألة غيرها . ولم يختلف عنه في القضاء باليمين مع الشاهد ولا عن أحد من أصحابه بالمدينة ومصر وغيرهما ، ولا يعرف المالكيون في كل بلد غير ذلك من مذهبهم إلا عندنا بالاندلس؛ فإن يحيى زعم أنه لم ير أليث يفتي به ولا يذهب إليه . وخالف يحيى مالك في ذلك مع مخالفته السنة والعمل بدار الهجرة . ثم اليمين مع الشاهد زيادة حكم على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كنهيه عن نكاح المرأة على عمتها وعلى خالتها مع قول الله تعالى : «وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ» . وكنهيه عن أكل لحوم الحمير الأهلية

وكل ذى ناب من السباع مع قوله : «قُلْ لَا أُجِدُّ» . وكالمسح على الخُفَّين ، والقرآن إنما ورد بفعل الرجلين أو مسحهما ؛ ومثل هذا كثير . ولو جاز أن يقال إن القرآن نسخ حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم باليمين مع الشاهد لحاز أن يقول إن القرآن في قوله عز وجل : «وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا» وفي قوله : «إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ» ناسخ لنبيه عن المزابنة وبيع الغرر وبيع ما لم يُخلَق ، إلى سائر ما نهى عنه في البيوع ، وهذا لا يسوغ لأحد لأن السُّنة مبيَّنة للكتاب . فإن قيل : إنما ورد من الحديث قضية في عين فلا عموم . قلنا : بل ذلك عبارة عن تععيد هذه القاعدة ؛ فكأنه قال : أوجب رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكم باليمين مع الشاهد . ومما يشهد لهذا التأويل ما رواه أبو داود في حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بشاهد ويمين في الحقوق . ومن جهة القياس والنظر أنا وجدنا اليمين أقوى من المرائين لأنهما لا مدخل لهما في اللعان واليمين تدخل في اللعان . وإذا صحَّت السُّنة فالقول بها يجب ولا تحتاج السنة إلى ما يتابعها ، لأن من خالفها محجوج بها . وبالله التوفيق .

الموفية ثلاثين — وإذا تقسّر وثبت الحكم باليمين مع الشاهد فقال القاضي أبو محمد عبد الوهاب : ذلك في الأموال وما يتعلق بها دون حقوق الأبدان ، للإجماع على ذلك من كل قائل باليمين مع الشاهد . قال : لأن حقوق الأموال أخفظ من حقوق الأبدان بدليل قبول شهادة النساء فيها . وقد اختلف قول مالك في حراح العمّد ، هل يجب القود فيها بالشاهد واليمين ؛ فيه روايتان : أحدهما أنه يجب به التخيير بين القود والدية . والآخرى أنه لا يجب به شيء لأنه من حقوق الأبدان . قال : وهو الصحيح . قال مالك في الموطأ : وإنما يكون ذلك في الأموال خاصة ؛ وقاله عمرو بن دينار . وقال المازري^(١) : يقبل في المال المحض من غير خلاف ، ولا يقبل في النكاح والطلاق المحضين من غير خلاف . وإن كان مضمون الشهادة

(١) المازري : أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر بن محمد التميمي الفقيه المالكي ؑ توفي سنة ست وثلاثين وخمسمائة . والمازري بفتح الميم وبعدها ألف ثم زاي مفتوحة وقد كسرت أيضا ثم راء ؛ هذه النسبة إلى «مازري» وهي بلدة بجزيرة صقلية . (عن ابن خلكان) .

ما ليس بمال ولكنه يؤدى الى المال كالشهادة بالوصية والنكاح بعد الموت حتى لا يُطْلَبَ من ثبوتها إلا المال إلى غير ذلك، ففي قبوله اختلاف؛ فمن راعى المال قبله كما يقبله في المال، ومن راعى الحال لم يقبله. وقال المهدوي: شهادة النساء في الحدود غير جائزة في قول عامة الفقهاء، وكذلك في النكاح والطلاق في قول أكثر العلماء؛ وهو مذهب مالك والشافعي وغيرهما؛ وإنما يشهدن في الأموال. وكل ما لا يشهدن فيه فلا يشهدن على شهادة غيرهن فيه، كان معهن رجل أو لم يكن، ولا ينقلن شهادة إلا مع رجل نقلن عن رجل أو امرأة. ويقضى باثنتين منهن في كل ما لا يحضره غيرهن كالولادة والاستهلال ونحو ذلك. هذا كله مذهب مالك وفي بعضه اختلاف.

الحادية والثلاثون — قوله تعالى: ﴿مَنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾ في موضع رفع على الصفة لرجل وامرأتين. قال ابن بكير وغيره: هذه مخاطبة للحكام. ابن عطية: وهذا غير نبيل، وإنما الخطاب لجميع الناس، لكن المتلبس بهذه القضية إنما هم الحكام، وهذا كثير في كتاب الله يعم الخطاب فيما يتلبس به البعض.

الثانية والثلاثون — لما قال الله تعالى: ﴿مَنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾ دل على أن في الشهود من لا يرضى فيجىء من ذلك أن الناس ليسوا بمحمولين على العدالة حتى تثبت لهم، وذلك معنى زائد على الإسلام؛ وهذا قول الجمهور. وقال أبو حنيفة: كل مسلم ظاهر الإسلام مع السلامة من فسق ظاهر فهو عدل وإن كان مجهول الحال. وقال شريح وعثمان البتي وأبو ثور: هم عدول المسلمين وإن كانوا عبيدا.

قلت — فعمموا الحكم؛ ويلزم منه قبول شهادة البدوي على القروي إذا كان عدلاً مرضياً، وبه قال الشافعي ومن وافقه، وهو من رجالنا وأهل ديننا. وكونه بدوياً ككونه من بلد آخر. والعمومات في القرآن الدالة على قبول شهادة العدول تسوى بين البدوي والقروي؛ قال الله تعالى: ﴿مَنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾ وقال تعالى: «وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِنْكُمْ». فنكم خطاب للمسلمين. وهذا يقتضى قطعاً أن يكون معنى العدالة زائداً على الإسلام ضرورة أن الصفة زائدة

على الموصوف، وكذلك «مَنْ تَرْضَوْنَ» مثله، خلاف ما قال أبو حنيفة، ثم لا يعلم كونه مرضياً حتى يُختبر حاله، فيلزمه ألا يكتفى بظاهر الإسلام. وذهب أحمد بن حنبل ومالك في رواية ابن وهب عنه إلى رد شهادة البدويّ على القرويّ لحديث أبي هريرة عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا تجوز شهادة بدويّ على صاحب قرية». والصحيح جواز شهادته إذا كان عدلاً مرضياً، على ما يأتي بيانه في «النساء» و«براءة» إن شاء الله تعالى. وليس في حديث أبي هريرة فرق بين القرويّ في الحضر أو السفر، ومتى كان في السفر فلا خلاف في قبوله.

قال علمائنا: العدالة هي الاعتدال في الأحوال الدنيوية، وذلك يتم بأن يكون مجتنباً للكبائر محافظاً على مروءته وعلى ترك الصغائر، ظاهر المروءة والأمانة غير مغفل. وقيل: صفاء السيرة واستقامة السيرة في ظن المعدل، والمعنى متقارب.

الثالثة والثلاثون — لما كانت الشهادة ولاية عظيمة ومرتبة منيفة وهي قبول قول الغير على الغير شرط فيها تعالى الرضا والعدالة. فمن حكم الشاهد أن تكون له شمائل ينفرد بها وفضائل يتحلّى بها حتى تكون له مزية على غيره توجب له تلك المزية رتبة الاختصاص بقبول قوله ويحكم بشغل ذمة المطلوب بشهادته. وهذا أدل دليل على جواز الاجتهاد والاستدلال بالأمارات والعلامات عند علمائنا على ما خفي من المعاني والأحكام. وسيأتي لهذا في سورة «يوسف» زيادة بيان إن شاء الله تعالى. وفيه ما يدلّ على تفويض الأمر إلى اجتهاد الحكماء؛ فربما تفرّس في الشاهد غفلة أو ريبة فيردّ شهادته لذلك.

الرابعة والثلاثون — قال أبو حنيفة: يكتفى بظاهر الإسلام في الأموال دون الحدود. وهذه مناقضة تسقط كلامه وتفسد عليه مرامه؛ لأننا نقول حق من الحقوق. فلا يكتفى في الشهادة عليه بظاهر الدين كالحدود؛ قاله ابن العربي.

الخامسة والثلاثون — وإذا قد شرط الله تعالى الرضا والعدالة في المدانة كما بينا فاشتراطها في النكاح أولى. خلافاً لأبي حنيفة حيث قال: إن النكاح يتعقد بشهادة فاسقين. فنفي

الاحتياط المأمور به في الأموال عن النكاح، وهو أولى لما يتعلق به من الحل والحُرمة والحد والنسب .

قلت : قول أبي حنيفة في هذا الباب ضعيف جداً لشرط الله تعالى الرضا والعدالة، وليس يعلم كونه مرضياً بمجرد الإسلام، وإنما يعلم بالنظر في أحواله حسب ما تقدم . ولا يُغترّ بظاهر قوله أنا مسلم فربما انطوى على ما يوجب ردّ شهادته ؛ مثل قوله تعالى : « وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ » الى قوله « وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسَادَ » . وقال : « وَإِذَا رَأَوْهُمْ تَعْجَبُكَ أَجْسَامُهُمْ » الآية .

السادسة والثلاثون — قوله تعالى : « أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا » قال أبو عبيد : معنى تَضَلَّ تَنَسَّى . والضلال عن الشهادة إنما هو نسيان جزء منها وذکر جزء، ويبقى المرء حيران بين ذلك ضاللاً . ومن نسي الشهادة بجملة فليس يقال ضَلَّ فيها . وقرأ حمزة « إِنْ » بكسر الهمزة على معنى الجزاء، والفاء في قوله « فَتَذَكَّرْ » جوابه ، وموضع الشرط وجوابه رفع على الصفة للرأتين والرجل ، وارتفع « تَذَكَّرْ » على الاستئناف ؛ كما ارتفع قوله « وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ » هذا قول سيبويه . ومن فتح « أَنْ » فهي مفعول له والعامل محذوف . وانتصب « فَتَذَكَّرْ » على قراءة الجماعة عطفاً على الفعل المنصوب بأن . قال النحاس : يجوز « تَضَلَّ » بفتح التاء والضاد ، ويجوز تَضَلَّ بكسر التاء وفتح الضاد . فمن قال : « تَضَلَّ » جاء به على لغة من قال : ضَلَّلت تَضَلَّ . وعلى هذا تقول تَضَلَّ فتكسر التاء لتدلّ على أن الماضي فعلت . وقرأ الجحدري وعيسى ابن عمران « تَضَلَّ » بضم التاء وفتح الضاد بمعنى تَنَسَّى ، وهكذا حكى عنهما أبو عمرو الداني . وحكى النقاش عن الجحدري ضم التاء وكسر الضاد بمعنى أن تَضَلَّ الشهادة . تقول : أضللت الفرس والبعير إذا تلفا لك وذهبا فلم تجدهما .

السابعة والثلاثون — قوله تعالى : « فَتَذَكَّرْ » خفف الذال والكاف ابن كثير وأبو عمرو . وعليه فيكون المعنى أن تُرَدَّهَا ذَكْرًا في الشهادة، لأن شهادة امرأة نصف شهادة؛ فإذا شهدتا صار مجموعهما كشهادة ذكّر ؛ قاله سُفيان بن عُيينة وأبو عمرو بن العلاء . وفيه

بعد؛ إذ لا يحصل في مقابلة الضلال الذي معناه النسيان إلا الذِّكْر، وهو معنى قراءة الجماعة «تَدَّكَّرَ» بالتشديد، أى تنبهها إذا غفلت ونسيته .

قلت : واليه ترجع قراءة أبي عمرو، أى إن تنس إحداهما فتدكرها الأخرى ؛ يقال : تَدَّكَّرْتُ الشَّيْءَ وأدَّكَّرْتُهُ غَيْرِي وَدَّكَّرْتُهُ بِمَعْنَى ؛ قاله في الصحاح .

الثامنة والثلاثون — قوله تعالى : (وَلَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا) قال الحسن : جمعت هذه الآية أمرين وهما ألا تأبى إذا دُعيت الى تحصيل الشهادة ولا إذا دُعيت الى أدائها ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة والربيع وابن عباس : أى لِتَحْمُلُهَا وإثباتها فى الكتاب . وقال مجاهد : معنى الآية إذا دُعيت الى اداء شهادة وقد حَصَلَتْ عندك . وأسند النقاش الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه فسر الآية بهذا ؛ قاله مجاهد . فأما إذا دُعيت لتشهد أولاً فإن شئت فاذهب وإن شئت فلا ؛ وقاله أبو مجلز وعطاء وإبراهيم وابن جبر والسدى وابن زيد وغيرهم . وعليه فلا يجب على الشهود الحضور عند المتعاقدين ، وإنما على المتدائنين أن يحضروا عند الشهود ؛ فإذا حضروا وسألاهم إثبات شهادتهم فى الكتاب فهذه الحالة التى يجوز أن تراد بقوله تعالى : « وَلَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا » لإثبات الشهادة فإذا ثبتت شهادتهم ثم دُعُوا لإقامتها عند الحاكم فهذا الدعاء هو بحضورهما عند الحاكم ، على ما باتى . وقال ابن عطية : والآية كما قال الحسن جمعت أمرين على جهة الندب ؛ فالمسامون مندوبون الى معونة إخوانهم ، فإذا كانت الفسحة لكثرة الشهود والأمن من تعطل الحق فالمدعو مندوب ، وله أن يتخلف لأدنى عذر ، وإن تخلف لغير عذر فلا إثم عليه ولا ثواب له . وإذا كانت الضرورة وخيف تعطل الحق أدنى خوف قوى الندب وقرب من الوجوب ، وإذا علم أن الحق يذهب ويتلف بتأخر الشاهد عن الشهادة فواجب عليه القيام بها ، لاسيما إن كانت محصلة وكان الدعاء الى أدائها ، فإن هذا الظرف أكد ؛ لأنها قلادة فى العنق وأمانة تقتضى الأداء .

قلت : وقد يستلوح من هذه الآية دليل على أن جائزا للإمام أن يقيم للناس شهودا ويجعل لهم من بيت المال كفايتهم ، فلا يكون لهم شغل إلا تحمّل حقوق الناس حفظاً لها ، وإن لم

يكن ذلك ضاعت الحقوق وبطلت . فيكون المعنى ولا يَأْب الشهداء إذا أخذوا حقوقهم أن يُجيبوا . والله أعلم . فإن قيل : هذه شهادة بالأجرة ؛ قلنا : إنما هي شهادة خالصة من قوم استوفوا حقوقهم من بيت المال ، وذلك كأرزاق القضاة والولاة وجميع المصالح التي تعن للمسلمين وهذا من جملة ما . والله أعلم . وقد قال تعالى : « والعاملين عليها » ففرض لهم .

التاسعة والثلاثون — لما قال تعالى : ﴿ وَلَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا ﴾ دل على أن الشاهد هو الذي يمشى إلى الحاكم ، وهذا أمر بُني عليه الشرع وعُمِل به في كل زمان وفهمته كل أمة ، ومن أمثالهم : « فِي بَيْتِهِ يُؤْتَى الْحَكْمُ » .

الموفية أربعين — وإذا ثبت هذا فالعبد خارج من جملة الشهداء ، وهو يخص عموم قوله : « مِنْ رَجَالِكُمْ » لأنه لا يمكنه أن يجيب ، ولا يصح له أن يأتي ، لأنه لا استقلال له بنفسه ، وإنما يتصرف بإذن غيره ، فانحط عن منصب الشهادة كما انحط عن منزل الولاية . نعم ! وكما انحط عن فرض الجمعة والجهاد والنج ، على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

الحادية والأربعون — قال علماؤنا : هذا في حال الدعاء إلى الشهادة . فأما من كانت عنده شهادة لرجل لم يعلمها مستحقها الذي ينتفع بها ، فقال قوم : أداؤها نذوب لقوله تعالى : « وَلَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا » ففرض الله الأداء عند الدعاء ؛ فإذا لم يُدْعَ كان ندبا لقوله عليه السلام : « خَيْرُ الشُّهَدَاءِ الَّذِي يَأْتِي بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَأَّلَهَا » رواه الأئمة . والصحيح أن أداءها فرض وإن لم يُسَأَّلَهَا إذا خاف على الحق ضياعه أو فوته ، أو بطلاق أو عتق على من أقام على تصرفه على الاستمتاع بالزوجة واستخدام العبد إلى غير ذلك ؛ فيجب على من تمحل شيئا من ذلك أداء تلك الشهادة ، ولا يقف أداؤها على أن تسأل منه فيضيع الحق ؛ وقد قال تعالى : « وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ » وقال : « إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ » . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا » . فقد تعين عليه نصره بأداء الشهادة التي له عنده إحياء لحقه الذي أماته الإنكار .

الثانية والأربعون — لا إشكال في أن من وجبت عليه شهادة على أحد الأوجه التي ذكرناها فلم يؤديها أنها جرحة في الشاهد والشهادة؛ ولا فرق في هذا بين حقوق الله تعالى وحقوق الآدميين؛ هذا قول ابن القاسم وغيره . وذهب بعضهم إلى أن تلك الشهادة إن كانت بحق من حقوق الآدميين كان ذلك جرحة في تلك الشهادة نفسها خاصة فلا يصلح له أدائها بعد ذلك . والصحيح الأول، لأن الذي يوجب جرحة إنما هو فسقه بامتناعه من القيام بما وجب عليه من غير عذر، والفسق يسلب أهلية الشهادة مطلقا، وهذا واضح .

الثالثة والأربعون — لا تعارض بين قوله عليه السلام : ”خير الشهداء الذي يأتي بشهادته قبل أن يُسألها“ وبين قوله عليه السلام في حديث عمران بن حصين : ”إن خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم“ — ثم قال عمران : فلا أدري أقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قرنه مرتين أو ثلاثا — ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون ويتذرون ولا يؤفون ويظهر فيهم السمن“ أخرجهما الصحيحان . وهذا الحديث محمول على ثلاثة أوجه، أحدها أن يراد به شاهد الزور، فإنه يشهد بما لم يستشهد، أى بما لم يحمله ولا حمله . وذكر أبو بكر بن أبي شيبة أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه خطب بباب الجابية فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فينا كمقامي فيكم ثم قال : ”يأيها الناس اتقوا الله في أصحابي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفشو الكذب وشهادات الزور“ . الوجه الثاني أن يراد به الذى يحمله الشره على تنفيذ ما يشهد به ، فيبادر بالشهادة قبل أن يسألها ؛ فهذه شهادة مردودة ، فإن ذلك يدل على هوى غالب على الشاهد . الثالث ما قاله إبراهيم النخعي راوى طرق بعض هذا الحديث : كانوا ينهوتنا ونحن غلمان عن العهد والشهادات .

الرابعة والأربعون — قوله تعالى : ﴿وَلَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ﴾ تسموا معناه تملوا . قال الأخفش : يقال سميت أسام سامة وساماً وساماً ؛ كما قال الشاعر :
سميت تكاليف الحياة ومن يعيش * ثمانين حولا لا أبالك يسام

«أن تكتبوه» في موضع نصب بالفعل . «صغيراً أو كبيراً» حالان من الضمير في «تكتبوه» وقدم الصغير اهتماماً به . وهذا النهى عن السأمة إنما جاء لتردد المدائنة عندهم نخيف عليهم أن يملأوا الكتب، ويقول أحدهم : هذا قليل لا احتياج إلى كتبه؛ فأكد تعالى التحصين في القليل والكثير . قال علماؤنا : إلا ما كان من قيراط ونحوه لثزارته وعدم تشوف النفس إليه إقراراً وإنكاراً .

الحامسة والأربعون — قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ معناه أعدل ، يعني أن يكتب القليل والكثير ويشهد عليه . ﴿ وَأَقُومُوا لِلشَّهَادَةِ ﴾ أى أصح وأحفظ . ﴿ وَادْنُوا ﴾ معناه أقرب . و ﴿ تَرْتَابُوا ﴾ تشكوا .

السادسة والأربعون — قوله تعالى : ﴿ وَأَقُومُوا لِلشَّهَادَةِ ﴾ دليل على أن الشاهد إذا رأى الكتاب ولم يذكر الشهادة لا يؤديها لما دخل عليه من الريبة فيها، ولا يؤدي إلا ما يعلم، لكنه يقول : هذا خطي ولا أذكر الآن ما كتبت فيه . قال ابن المنذر : أكثر من يحفظ عنه من أهل العلم يمنع أن يشهد الشاهد على خطه إذا لم يذكر الشهادة . واحتج مالك على جواز ذلك بقوله تعالى : ﴿ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا ﴾ . وقال بعض العلماء : لما نسب الله تعالى الكتابة إلى العدالة وسعه أن يشهد على خطه وإن لم يذكره . ذكر ابن المبارك عن معمر عن ابن طاووس عن أبيه في الرجل يشهد على شهادة فينساها قال : لا بأس أن يشهد إن وجد علامته في الصك أو خط يده . قال ابن المبارك : استحسنت هذا جداً . وفيما جاءت به الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه حكم في أشياء غير واحدة بالدلائل والشواهد، وعن الرسل من قبله ما يدل على صحة هذا المذهب . والله أعلم . وسيأتى لهذا مزيد بيان في «الأحقاف» إن شاء الله تعالى .

السابعة والأربعون — قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ ﴾ «أن» في موضع نصب استثناءً ليس من الأول . قال الأخفش : أى إلا أن تقع تجارة، فكان بمعنى وقع وحدث . وقال غيره : «تدبرونها» الخبر . وقرأ عاصم وحده «تجارة» على خبر

كان واسمها مضمر فيها . « حَاضِرَةٌ » نعت لتجارة ، والتقدير إلا أن تكون التجارةُ مُجَارَةً ، أو إلا أن تكون المبايعةُ تِجَارَةً ؛ هكذا قَدَرَهُ مَكِّي وأبو عليّ الفارسيّ ؛ وقد تقدم نظائره والاستشهاد عليه . ولَمَّا علم الله تعالى مشقة الكتاب عليهم نص على ترك ذلك ورفع الجناح فيه في كل مبايعة بنقد ، وذلك في الأغلب إنما هو في قليل كالمطعم ونحوه لا في كثير كالأملاك ونحوها . وقال السُّدِّي والضَّحَّاك : هذا فيما كان يدًا بيد .

الثامنة والأربعون — قوله تعالى : « تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ » يقتضى التقايض والبيئونة بالمقبوض . ولَمَّا كانت الرِّبَاع والأرض وكثير من الحيوان لا يقبل البيئونة ولا يغاب عليه حَسُنَ الْكِتَابُ فيها ولحقت في ذلك مبايعة الدِّين ؛ فكان الكتاب توثيقاً لما عسى أن يطرأ من اختلاف الأحوال وتغير القلوب . فأما إذا تفاصلا في المعاملة وتقابضا وبأن كل واحد منهما بما ابتاعه من صاحبه فيقل في العادة خوف التنازع إلا بأسباب غامضة . ونبه الشرع على هذه المصالح في حالة النسيئة والنقد وما يغاب عليه وما لا يغاب بالكتاب والشهادة والرهن . قال الشافعي : البيوع ثلاثة : بيع بكتاب وشهود ، وبيع برهان ، وبيع بأمانة ؛ وقرأ هذه الآية . وكان ابن عمر إذا باع بنقد أشهد وإذا باع بنسيئة كتب .

التاسعة والأربعون — قوله تعالى : « وَأَشْهَدُوا » قال الطبري : معناه وأشهدوا على صغير ذلك وكبيره . واختلف الناس هل ذلك على الوجوب أو الندب ؛ فقال أبو موسى الأشعري وابن عمر والضحاك وسعيد بن المسيب وجابر بن زيد ومجاهد وداود بن عليّ وابنه أبو بكر : هو على الوجوب ؛ ومن أشدهم في ذلك عطاء قال : أشهد إذا بعته وإذا اشتريت بدرهم أو نصف درهم أو ثلث درهم أو أقل من ذلك ؛ فإن الله عز وجل يقول : « وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ » . وعن إبراهيم قال : أشهد إذا بعته وإذا اشتريت ولو دَسْتَجَةً بَقْلًا .^(١) ومن كان يذهب إلى هذا ويرتجحه الطبري وقال : لا يحل لمسلم إذا باع وإذا اشترى إلا أن يُشْهَدَ ، وإلا كان مخالفاً لكتاب الله عز وجل ، وكذا إن كان إلى أجل فعليه أن يكتب ويُشْهَدَ

إن وجد كاتباً . وذهب الشعبي والحسن إلى أن ذلك على الندب والإرشاد لا على الحتم . ويحكي أن هذا قول مالك والشافعي وأصحاب الرأي . وزعم ابن العربي أن هذا قول الكافة ، قال : وهو الصحيح . ولم يحك عن أحد ممن قال بالوجوب إلا الضحاك . قال وقد باع النبي صلى الله عليه وسلم وكتب . قال : ونسخة كتابه . بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما اشترى العداء ابن خالد بن هوزة من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اشترى منه عبداً أو أمةً لا داء^(١) ولا غائلة ولا خبثة بيع المسلم للمسلم . وقد باع ولم يشهد ، واشترى ورهن دُرعه عند يهودي ولم يشهد . ولو كان الإشهاد أمراً واجبا لوجب مع الرهن لخوف المنازعة .

قلت : قد ذكرنا الوجوب عن غير الضحاك . وحديث العداء هذا أخرجه الدارقطني وأبو داود . وكان إسلامه بعد الفتح وحينئذ ، وهو القائل : قاتلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلم يُظهرنا الله ولم ينصرنا ، ثم أسلم لحسن إسلامه . ذكره أبو عمرو وذكر حديثه هذا ، وقال في آخره : « قال الأصمعي : سألت سعيد بن أبي عمرو عن الغائلة فقال : الإباق والسرقة والزنا ، وسألته عن الخبثة فقال : بيع أهل عهد المسلمين » . وقال الإمام أبو محمد بن عطية : والوجوب في ذلك قلق ، أما في الوثائق فصعب شاق ، وأما ما كثر فرما يقصد التاجر الاستئلاف بترك الإشهاد ، وقد يكون عادة في بعض البلاد ، وقد يستحي من العالم والرجل الكبير الموقر فلا يشهد عليه ، فيدخل ذلك كله في الائتمان ويبقى الأمر بالإشهاد ندباً لما فيه من المصلحة في الأغلب ما لم يقع عذر يمنع منه كما ذكرنا . وحكى المهدوي والنحاس ومكي عن قوم أنهم قالوا : « وأشهدوا إذا تباعدتم » منسوخ بقوله : « فَإِنْ آمَنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا » . وأسنده النحاس عن أبي سعيد الخدري وأنه تلا « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَلْتُمْ بَيْنَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ » إلى قوله « فَإِنْ آمَنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي ائْتَمَّنَ آمَانَتَهُ » ، قال : نسخت هذه الآية ما قبلها . قال النحاس : وهذا قول الحسن والحكم وعبد الرحمن ابن زيد . قال الطبري : وهذا لا معنى له ، لأن هذا حكم غير الأول ، وإنما هذا حكم من

(١) الداء : ما دلس فيه من عيب يخفى أو علة باطنة لا ترى . وسيدكر المؤلف رحمه الله معنى الغائلة والخبثة .

لم يجد كاتباً قال الله عز وجل : « وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا — أَى فلم يطالبه برهن — فَلْيُؤَدِّ الَّذِي ائْتَمَنَّ اَمَانَتَهُ » . قال : ولو جاز أن يكون هذا ناسخاً للأول لجاز أن يكون قوله عز وجل : « وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ » الآية ناسخاً لقوله عز وجل : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » الآية ولجاز أن يكون قوله عز وجل : « فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ » ناسخاً لقوله عز وجل : « فَتَحْرِيرُ رَقِيَّةٍ مُؤْمِنَةٍ » وقال بعض العلماء : إن قوله تعالى « فان آمن بعضهم بعضاً » لم يتبين بآخر نزوله عن صدر الآية المشتملة على الأمر بالإشهاد، بل وردا معا . ولا يجوز أن يرد الناسخ والمنسوخ معا جميعا في حالة واحدة . قال : وقد روى عن ابن عباس أنه قال لما قيل له : إن آية الدين منسوخة قال لا والله إن آية الدين مُحْكَمَةٌ ليس فيها نسخ . قال : والإشهاد إنما جعل للطمانينة ، وذلك أن الله تعالى جعل لتوثيق الدين طرقا منها الكتاب ومنها الرهن ومنها الإشهاد . ولا خلاف بين علماء الأمصار أن الرهن مشروع بطريق النسخ لا بطريق الوجوب . فيعلم من ذلك مثله في الإشهاد . وما زال الناس يتبايعون حضرا وسفرا وبرا وبحرا وسهلا وجبلا من غير إشهاد مع علم الناس بذلك من غير تكبير ؛ ولو وجب الإشهاد ما تركوا التكبير على تاركه .

قلت : هذا كله استدلال حسن ، وأحسن منه ما جاء من صريح السنة في ترك الإشهاد ، وهو ما أخرجه الدارقطني عن طارق بن عبد الله المحاربي قال : « أقبلنا في ركب من الرَبْدَةِ وجنوب الرَبْدَةِ ^(١) حتى نزلنا قريبا من المدينة ومعنا ظِعِينَةٌ لَنَا . فبينما نحن قعود إذ أتانا رجل عليه ثوبان أبيضان فسلم فرددنا عليه ، فقال : من أين القوم ؟ فقلنا : من الرَبْدَةِ وجنوب الرَبْدَةِ . قال : ومعنا جمل أحمر ؟ فقال : تبيعوني بجلكم هذا ؟ فقلنا نعم . قال بكم ؟ قلنا : بكذا وكذا صاعا من تمر . قال : فما استوضَعْنَا شيئا وقال : قد أخذتُهُ ، ثم أخذ برأس الجمل حتى

(١) الرَبْدَةُ (بالفتح) : من قرى المدينة على ثلاثة أميال قريسة من ذات عِرْق على طريق الحجاز إذا رحلت من قَيْدِ تَرِيدِ مَكَّةَ ؛ وبهذا الموضع قبر أبي ذر الغفاري رضي الله عنه . وكان قد خرج إليها مغاضبا لعمان بن عفان رضي الله عنه فأقام بها إلى أن مات في سنة ٣٢ هـ (عن معجم البلدان لياقوت) .

دخل المدينة فتوارى عنا . فتَلَاوَمْنَا بَيْنَنَا وَقَلْنَا : أَعْطَيْتُمْ جَمَلَكُمْ مَنْ لَا تَعْرِفُونَهُ ! فَقَالَتِ الطَّعِينَةُ : لَا تَلَاوَمُوا فَقَدْ رَأَيْتُ وَجْهَ رَجُلٍ مَا كَانَ لِيُخْفِرَكُمْ ، مَا رَأَيْتُ وَجْهَ رَجُلٍ أَشْبَهَ بِالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ مِنْ وَجْهِهِ . فَلَمَّا كَانَ الْعِشَاءُ أَنَا نَا رَجُلٍ فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ، أَنَا رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْكُمْ ، وَإِنَّهُ أَمَرَكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ هَذَا حَتَّى تَشْبَعُوا ، وَتَكْتَالُوا حَتَّى تَسْتَوْفُوا . قَالَ : فَأَكَلْنَا حَتَّى شَبِعْنَا ، وَاكْتَلْنَا حَتَّى اسْتَوْفِينَا » . وَذَكَرَ الْحَدِيثَ الزُّهْرِيُّ عَنْ عِمَارَةَ بْنِ خُزَيْمَةَ أَنَّ عَمَّهُ حَدَّثَتْهُ وَهُوَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْتَعَ فَرَسًا مِنْ أَعْرَابِيٍّ ؛ الْحَدِيثُ . وَفِيهِ : فَطِيقُ الْأَعْرَابِيِّ يَقُولُ : هَلُمَّ شَاهِدًا يَشْهَدُ أُنِّي بِعَتُكَ . قَالَ خُزَيْمَةُ بْنُ ثَابِتٍ : أَنَا أَشْهَدُ أَنَّكَ بِعَتَهُ . فَأَقْبَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خُزَيْمَةَ فَقَالَ : «بِمِ تَشْهَدُ؟» فَقَالَ : بِتَصْدِيقِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ : بِفِعْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهَادَةً خُزَيْمَةُ بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ . أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُ .

الموفية خمسين — قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ﴾ فيه ثلاثة أقوال :

الأول — لا يكتب الكاتب ما لم يُمَلَّ عليه ، ولا يزيد الشاهد في شهادته ولا ينقص منها ؛ قاله الحسن وقتادة وطاؤس وابن زيد وغيرهم .

وروى عن ابن عباس ومجاهد وعطاء أن المعنى لا يمنع الكاتب أن يكتب ولا الشاهد أن يشهد . « وَلَا يُضَارَّ » على هذين القولين أصله يُضَارُّ بِكسر الراء ثم وقع الإدغام ، وفتحت الراء في الجزم لخفة الفتحة . قال النحاس : ورأيت أبا إسحاق يميل إلى هذا القول ، قال : لأن بعده « وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فَسُوقٌ بِكُمْ » فالأولى أن تكون من شهد بغير الحق أو حرف في الكتابة أن يقال له فاسق ، فهو أولى بهذا ممن سأل شاهدا أن يشهد وهو مشغول . وقرأ عمر بن الخطاب وابن عباس وابن أبي إسحاق يُضَارُّ بِكسر الراء الأولى .

وقال مجاهد والضحاك وطاؤس والسدي وروى عن ابن عباس : معنى الآية وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ أَنَّ يُدْعَى الشَّاهِدُ إِلَى الشَّهَادَةِ وَالْكَاتِبُ إِلَى الْكِتَابِ وَهُمَا مَشْغُولَانِ ، فَإِذَا اعْتَذَرَا بَعَذْرَهُمَا أَخْرَجَهُمَا وَأَذَاهُمَا وَقَالَ : خَالِقُمَا أَمْرُ اللَّهِ ، وَنَحْوُ هَذَا مِنَ الْقَوْلِ

فيضربهما . وأصل يُضَارَّ على هذا يُضَارَّر بفتح الراء، وكذا قرأ ابن مسعود يضارر بفتح الراء الأولى؛ فنهى الله سبحانه عن هذا لأنه لو أطلقه لكان فيه شغل لها عن أمر دينهما ومعاشهما . ولفظ المضاربة، إذ هو من اثنين، يقتضى هذه المعانى . والكاتب والشهيد على القولين الأولين رفع بفعلهما، وفي القول الثالث رفع على المفعول الذى لم يسم فاعله .

الحادية والخمسون — قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَفْعَلُوا ﴾ يعنى المضاربة ، ﴿ فَإِنَّهُ فَسَوْقٌ بِكُمْ ﴾ أى معصية ؛ عن سفيان الثوري . فالكاتب والشاهد يعصيان بالزيادة أو النقصان ، وذلك من الكذب المؤدى فى الأموال والأبدان ، وفيه إبطال الحق . وكذلك أذيتهما إذا كانا مشغولين معصية وخروج عن الصواب من حيث المخالفة لأمر الله . وقوله « بكم » تقديره فسوقٌ حالٌ بكم .

الثانية والخمسون — قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ وعد من الله تعالى بأن من آتقاه علمه ، أى يجعل فى قلبه نوراً يفهم به ما يلقى إليه ؛ وقد يجعل الله فى قلبه ابتداء فرقاناً أى فيصلاً يفصل به بين الحق والباطل ؛ ومنه قوله تعالى : « بآيَاتِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا » . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَنْ مَقْبُوضَةً ۚ فَإِنْ أَثِمَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمْنَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ ۚ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝٢٨٧﴾

فيه خمس وعشرون مسألة :^(١)

الأولى — لما ذكر الله تعالى النذْبَ الى الإشهاد والكتب لمصلحة حفظ الأموال والأبدان عقب ذلك بذكر حال الأعذار المانعة من الكتب وجعل لها الرهن ، ونص من

(١) يلاحظ أن المذكور أربع وعشرون مسألة كما يرى القارئ .

أحوال العذر على السفر الذي هو غالب الأعدار لا سيما في ذلك الوقت لكثرة الغزو، ويدخل في ذلك المعنى كل عذر . فُرب وقت يتعذر فيه الكاتب في الحضر كأوقات أشغال الناس وبالليل ، وأيضا فالخوف على نحراب ذمة الغريم عذرٌ يوجب طلب الرهن . وقد رهن النبي صلى الله عليه وسلم درعه عند يهودى طلب منه سلف الشعير فقال : إنما يريد محمدٌ أن يذهب بمالى . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "كذب إني لأمينٌ في الأرض أمينٌ في السماء ولو أئتمنى لأذيت اذهبوا اليه بدرعى" فمات ودرعه مرهونةً صلى الله عليه وسلم ، على ما يأتى بيانه آنفاً .

الثانية — قال جمهور من العلماء : الرهن في السفر بنص التنزيل ، وفي الحضر ثابت بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهذا صحيح . وقد بينا جوازه في الحضر من الآية بالمعنى ، إذ قد تترتب الأعدار في الحضر ، ولم يرو عن أحدٍ منعه في الحضر سوى مجاهد والضحاك وداود ، متمسكين بالآية . ولا حجة فيها ؛ لأن هذا الكلام وإن كان خرج مخرج الشرط فالمراد به غالب الأحوال . وليس كون الرهن في الآية في السفر مما يحظر في غيره . وفي الصحيحين وغيرهما عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم اشترى من يهودى طعاماً إلى أجل ورهنه درعاً له من حديد . وأخرجه النسائي من حديث ابن عباس قال : توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونةً عند يهودى بثلاثين صاعاً من شعير لأهله .

الثالثة — قوله تعالى : «وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا» قرأ الجمهور كاتباً بمعنى رجل يكتب . وقرأ ابن عباس وأبى ومجاهد والضحاك وعكرمة وأبو العالية «وَلَمْ تَجِدُوا كُتَّابًا» . قال أبو بكر الأنباري : فسرّه مجاهد فقال معناه فإن لم تجدوا مدادا يعنى في الأسفار . وروى عن ابن عباس «كُتَّابًا» . قال النحاس : هذه القراءة شاذة والعامة على خلافها ، وقلما يخرج شيء عن قراءة العامة إلا وفيه مطعن ؛ ونسق الكلام على كاتب ؛ قال الله عز وجل قبل هذا : «وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ» وكُتَّابٌ يقتضى جماعة . قال ابن عطية : كُتَّابٌ يحسن من حيث لكل نازلة كاتب ، ف قيل للجماعة : «وَلَمْ تَجِدُوا كُتَّابًا» . وحكى المهدوي عن أبي العالية أنه قرأ

«كُتِبَ» وهذا جمع كتاب من حيث النوازل مختلفة . وأما قراءة أبي وابن عباس «كُتِبَ» فقال النحاس ومكي : هو جمع كاتب كقائم وقيام . مكي : المعنى وإن عُدِمَتِ الدواة والقلم والصحيفة . ونفى وجود الكاتب يكون بعدم أى آلة اتَّفَقَ ، ونفى الكاتب أيضا يقتضى نفي الكتاب ؛ فالقراءتان حسنتان إلا من جهة خط المصحف .

الرابعة — قوله تعالى : (فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ) وقرأ أبو عمرو وابن كثير «فرهن» بضم الراء والهاء ، وروى عنهما تخفيف الهاء . وقال الطبري : تأول قوم أن «رُهْنا» بضم الراء والهاء جمع رِهان ، فهو جمع جمع ، وحكاة الزجاج عن الفراء . وقال المهدوي : فرهان ابتداء والخبر محذوف ، والمعنى فرهان مقبوضة يكفى من ذلك . قال النحاس : وقرأ عاصم بن أبي النجود «فرهن» بإسكان الهاء ، ويروى عن أهل مكة . والباب في هذا «رهان» ؛ كما يقال : بَغْلٌ وبِغَالٌ ، وَكَبْشٌ وَكِبْشٌ ؛ ورُهْنٌ سبيله أن يكون جمع زِهَانٌ ؛ مثل كتاب وكتب . وقيل : هو جمع رَهْنٌ ؛ مثل سَقْفٌ وَسُقْفٌ ، وَحَلَقٌ وَحُلُقٌ ، وَفَرَشٌ وَفُرُشٌ ونسر ونسر^(١) ، وشبهه . «ورهن» بإسكان الهاء سبيله أن تكون الضمة حذفت لثقلها . وقيل : هو جمع رهن ؛ مثل سَهْمٌ حَشْرٌ ، أى دقيق ، وسِهَامٌ حَشْرٌ . والأول أولى ؛ لأن الأول ليس بنعت وهذا نعت . وقال أبو على الفارسي : وتكسیر «رهن» على أقل العدد لم أعلمه جاء ، فلو جاء كان قياسه أَفْعُلًا ككَلَبٍ وَأَكْلَبٌ ؛ وكأنهم استغنوا بالقليل عن الكثير ، كما استغنى ببناء الكثير عن بناء القليل في قولهم : ثلاثة شُسُوعٌ ، وقد استغنى ببناء القليل عن الكثير في رَسَنٌ وَأَرْسَانٌ ؛ فرهن يجمع على بناءين وهما فُعْلٌ وفِعَالٌ . الأخفش : فَعَلَ على فُعْلٍ قبيح وهو قليل شاذ ، قال : وقد يكون «رهن» جمعا للرهان ، كأنه يجمع رهن على رهان ، ثم يجمع رهان على رهن ؛ مثل فراش وفرش .

(١) اضطربت الأصول في رسم هذه الكلمة ۥ فني بعضها : «نسر» بالنون ، وفي أخرى : «نسر» بالباء .

وفي تفسير ابن عطية : «أسد» ولم نوفق لوجه الصواب فيها .

الخامسة — معنى الرهن احتباس العين وثيقة بالحق ليُسْتَوْقَى الحق من ثمنها أو من ثمن منافعتها عند تعذر أخذه من الغريم؛ هكذا حدّه العلماء، وهو في كلام العرب بمعنى الدوام والاستمرار. وقال ابن سيده: ورهنه أى أدامه؛ ومن رهن بمعنى دام قول الشاعر:

الخبزُ واللحمُ لهم رَاهِنٌ * وقهوةٌ راوَوْقُها ساكِبُ

قال الجوهري: ورهن الشيء رهنا أى أدام. وأرهنتم لهم الطعام والشراب أدمتمه لهم، وهو طعام راهن. والراهن: الثابت، والراهن: المهزول من الإبل والناس؛ قال:

إِذَا تَرَى جِسْمِي خَلًّا قَدْ رَهَنَ * هَزَلًا وَمَا يَجِدُ الرِّجَالُ فِي السَّمَنِ

قال ابن عطية: ويقال في معنى الرهن الذى هو الوثيقة من الرهن: أرهنتم إرهانا؛ حكاه بعضهم. وقال أبو علي: أرهنتم في المعاملات، وأما في القرض والبيع فرهنت. وقال أبو زيد: أرهنتم في السلعة إرهانا: غاليت بها؛ وهو في الغلاء خاصة. قال:

* عَيْدِيَّةٌ أُرْهِنْتَ فِيهَا الدَّانِيَّةُ *

يصف ناقة. والعَيْدُ بطن من مَهْرَةٍ وإِبِلٌ مَهْرَةٌ موصوفة بالنجابة. وقال الزجاج: يقال في الرهن رهنتم وأرهنتم؛ وقاله ابن الأعرابي والأخفش. قال عبد الله بن همام السُّلُولى:

فَلَمَّا خَشِيتُ أَظَا فِيرَهُمْ * نَجَوْتُ وَأُرْهِنْتُهُم مَالَكَا

قال ثعلب: الرواة كلهم على أرهنتم، على أنه يجوز رهنته وأرهنته، إلا الأصمعي فإنه رواه وأُرْهِنْتُهُمْ، على أنه عطف بفعل مستقبل على فعل ماضٍ، وشبهه بقولهم: قَتُّتُ وَأَصَكَّ وَجْهَهُ، وهو مذهب حسن لأن الواو واو الحال؛ فجعل أَصَكَّ حالا للفعل الأول على معنى قَتُّتُ صَاكَا وَجْهَهُ، أى تركته مقيما عندهم؛ لأنه لا يقال: أرهنتم الشيء، وإنما يقال: رهنته. وتقول: رهنتم لسانى بكذا، ولا يقال فيه: أرهنتم. وقال ابن السكيت: أرهنتم فيها بمعنى أسلفت والمرتين: الذى يأخذ الزهن. والشيء مرهون ورهين، والأنثى رهينة. ورهنتم فلانا على كذا مُرَاهِنَةً: خاطرته. وأرهنتم به ولدى إرهانا: أخطرتم به خطرا. والرهينة واحدة

(١) هو مهرة بن حيدان أبو قبيلة وهم حنّ عظيم.

الرهائن ؛ كله عن الجوهري . ابن عطية : ولا خلاف أنه يقال في البيع والقرض رهنت رهنا ، ثم سُمِّيَ بهذا المصدر الشيء المدفوع تقول : رهنت رهنا ؛ كما تقول رهنت ثوبا .

السادسة — قال أبو علي : ولما كان الرهن بمعنى الثبوت والدوام فمن ثم بطل الرهن عند الفقهاء إذا خرج من يد المرتهن إلى الراهن بوجه من الوجوه ؛ لأنه فارق ما جعل له .

قلت — هذا هو المعتمد عندنا في أن الرهن متى رجع إلى الراهن باختيار المرتهن بطل الرهن ؛ وقاله أبو حنيفة ، غير أنه قال : إن رجع بعارية أو ودیعة لم يبطل . وقال الشافعي : إن رجوعه إلى يد الراهن مطلقا لا يبطل حكم القبض المتقدم . ودليلنا «قَرَاهَانٌ مَقْبُوضَةٌ» ، فإذا خرج عن يد القابض لم يصدق ذلك اللفظ عليه لغة فلا يصدق عليه حكما ، وهذا واضح .

السابعة — إذا رهنته قولاً ولم يقبضه فعلا لم يوجب ذلك حكما ؛ لقوله «فرهان مقبوضة» . قال الشافعي : لم يجعل الله الحكم إلا برهن موصوف بالقبض ، فإذا عُدست الصفة وجب أن يُعَدَمَ الحكم ، وهذا ظاهر جداً . وقالت المالكية : يلزم الرهن بالعقد ويجبر الراهن على دفع الرهن ليحوزه المرتهن ؛ لقوله تعالى : «أَوْفُوا بِالْعُقُودِ» وهذا عقد ، وقوله «بالعهد» وهذا عهد . وقوله عليه السلام : «المؤمنون عند شروطهم» وهذا شرط ، فالقبض عندنا شرط في كمال فائدته . وعندهما شرط في لزومه وصحته .

الثامنة — قوله تعالى : «مَقْبُوضَةٌ» يقتضى بينونة المرتهن بالرهن . وأجمع الناس على صحة قبض المرتهن ، وكذلك على قبض وَكَيْلِهِ . وأختلفوا في قبض عدل يوضع الرهن على يده ؛ فقال مالك وجميع أصحابه وجمهور العلماء : قبض العدل قبض . وقال ابن أبي ليلى وقتادة والحكم وعطاء : ليس بقبض ، ولا يكون مقبوضا إلا إذا كان عند المرتهن ، ورأوا ذلك تعبداً . وقول الجمهور أصح من جهة المعنى ؛ لأنه إذا صار عند العدل صار مقبوضا لغة وحقيقة ، لأن العدل نائب عن صاحب الحق وبمثلة الوكيل ؛ وهذا ظاهر .

التاسعة — ولو وُضِعَ الرهن على يدي عدل فضايع لم يضمن المرتهن ولا الموضوع على يده ؛ لأن المرتهن لم يكن في يده شيء يضمنه . والموضوع على يده أمين والأمين غير ضامن .

العاشرة — لما قال تعالى : «مَقْبُوضَةٌ» قال علماؤنا : فيه ما يقتضى بظاهره ومطلقه جواز رهن المشاع . خلافا لأبي حنيفة وأصحابه لا يجوز عندهم أن يرهنه ثلث دار ولا نصفها من عبد ولا سيف ، ثم قالوا : إذا كان لرجلين على رجل مال هما فيه شريكان فلهما بذلك أرضا فهو جائز إذا قبضاها . قال ابن المنذر : وهذا إجازة رهن المشاع لأن كل واحد منهما مرتين نصف دار . قال ابن المنذر : رهن المشاع جائز كما يجوز بيعه .

الحادية عشرة — ورهن مافي الذمة جائز عند علماؤنا لأنه مقبوض خلافا لمن منع ذلك ؛ ومثاله رجلان تعاملتا لأحدهما على الآخر دين فرهنه دينه الذي عليه . قال ابن خزيمة : وكل عَرَضَ جاز بيعه جاز رهنه ، وهذه العلة جَوَوزُ رهن مافي الذمة ، لأن بيعه جائز ولأنه مال تقع الوثيقة به فجاز أن يكون رهنا ، قياسا على سلعة موجودة . وقال من منع ذلك : لأنه لا يتحقق إقباضه والقبض شرط في لزوم الرهن لأنه لا بد أن يستوفى الحق منه عند المحل ، ويكون الاستيفاء من ماله لا من عينه ولا يتصور ذلك في الدين .

الثانية عشرة — روى البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **”الظَّهْرُ يُرَكَّبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرَهُونًا وَلَبَنُ الدَّرِّ يَشْرَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرَهُونًا وَعَلَى الَّذِي يَرَكَّبُ وَيَشْرَبُ النِّفْقَةَ“** . وأخرجه أبو داود وقال بدل يشرب في الموضوعين : يحلب . قال الخطابي : هذا كلام مبهم ليس في نفس اللفظ بيان من يركب ويحلب ، هل الراهن أو المرتهن أو العدل الموضوع على يده الرهن .

قلت : قد جاء ذلك مبيناً مفسراً في حديثين وبسببهما اختلف العلماء في ذلك ؛ فروى الدارقطني من حديث أبي هريرة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم قال : **”إِذَا كَانَتِ الدَّابَّةُ مَرَهُونَةً فَعَلَى الْمُرْتَهِنِ عِلْفُهَا وَلَبَنُ الدَّرِّ يَشْرَبُ وَعَلَى الَّذِي يَشْرَبُ نَفَقَتُهُ“** . أخرجه عن أحمد ابن علي بن العلاء حدثنا زياد بن أيوب حدثنا هشيم حدثنا زكريا عن الشعبي عن أبي هريرة . وهو قول أحمد وإسحاق أن المرتهن ينتفع من الرهن بالحلب والركوب بقدر النفقة . وقال أبو ثور : إذا كان الراهن ينفق عليه لم ينتفع به المرتهن . وإن كان الراهن لا ينفق عليه وتركه

في يد المرتن فأنفق عليه فله ركوبه واستخدام العبد . وقاله الأوزاعي والليث . الحديث الثاني خرجه الدارقطني أيضا ، وفي إسناده فقال يأتي بيانه من حديث إسماعيل بن عياش عن ابن أبي ذئب عن الزهري^(١) عن المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا يَغْلَقُ الرهن لصاحبه غنمه وعليه غُرمه " . وهو قول الشافعي والشعبي وابن سيرين ، وهو قول مالك وأصحابه . قال الشافعي : منفعة الرهن للراهن ، ونفقته عليه ، والمرتن لا ينتفع بشيء من الرهن خلا الإحفاظ للوثيقة . قال الخطابي : وهو أولى الأقوال وأصحها ، بدليل قوله عليه السلام : " لا يَغْلَقُ الرهن من صاحبه الذي رهنته " . والعرب تضع « من » موضع اللام ، كقولهم :

* أَمِنْ أَمْ أَوْقَى دِمْنَةً لَمْ تَكَلِّمْ *

قلت : قد جاء صريحا لصاحبه فلا حاجة للتأويل . وقال الطحاوي : كان ذلك وقت كون الربا مباحا ، ولم ينس عن قرض بحر منفعة ، ولا عن أخذ الشيء بالشيء وإن كانا غير متساويين ثم حرم الربا بعد ذلك . وقد أجمعت الأمة على أن الأمة المرهونة لا يجوز للراهن أن يطأها ، فكذلك لا يجوز له خدمتها . وقد قال الشعبي : لا ينتفع من الرهن بشيء . وهذا الشعبي روى الحديث وأقوى بخلافه ، ولا يجوز عنده ذلك إلا وهو منسوخ . وقال ابن عبد البر : وقد أجمعوا أن لبن الرهن وظهره للراهن . ولا يخلو من أن يكون احتلاب المرتن له بإذن الراهن أو بغير إذنه ؛ فإن كان بغير إذنه ففي حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يحتلبن أحد ماشية إلا بإذنه " ما يرده ويقضى بنسخه . وإن كان بإذنه ففي الأصول المجتمع عليها في تحريم المحجول والفرر وبيع ما ليس عندك وبيع ما لم يخلق ما يرده أيضا ؛ فإن ذلك كان قبل نزول تحريم الربا . والله أعلم .

وقال ابن خزيمة : ولو شرط المرتن الانتفاع بالرهن فلذلك حالتان : إن كان من قرض لم يجز ، وإن كان من بيع أو إجارة جاز ؛ لأنه يصير بائعا للسلعة بالثمن المذكور ومنافع (١) غلق الرهن : بق في يد المرتن لا يقدر راهنه على تخلصه . والمعنى أنه لا يستحقه المرتن إذا لم يستفد صاحبه . وكان هذا من فعل الجاهلية أن الراهن إذا لم يؤد ما عليه في الوقت المعين ملك المرتن الرهن فأبطله الإسلام . (عن ابن الأثير) .

(١) الرهن مدّة معلومة فكأنه بيع وإجارة، وأما في القرض فإنه يصير قرضاً جراً منفعه، ولأن موضوع القرض أن يكون قربة، فإذا دخله نفع صار زيادة في الجنس وذلك ربا .

الثالثة عشرة - لا يجوز غلق الرهن وهو أن يشترط المرتهن أنه له بحقه إن لم يأت به عند أجله . وكان هذا من فعل الجاهلية فأبطله النبي صلى الله عليه وسلم بقوله « لا يَغْلَقُ الرهن » هكذا قيّدناه برفع القاف على الخبر، أى ليس يغلق الرهن . تقول : أغلقت الباب فهو مُغْلَقٌ . وغلق الرهن في يد مرتهنه إذا لم يفتك ؛ قال الشاعر :

أجارتنا من يجتمع يتفرق * ومن يك رهنا للموادث يغلق
وقال زهير :

وفارقتك برهن لا فكالك له * يوم الوداع فأمسى الرهن قد غلّقا

الرابعة عشرة - روى الدارقطني من حديث سفيان بن عيينة عن زياد بن سعد عن الزهري عن سعيد بن المسيّب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يَغْلَقُ الرهن له غنمه وعليه غرمه » . زياد بن سعد أحد الحفاظ الثقات، وهذا إسناد حسن . وأخرجه مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيّب مرسلًا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يغلق الرهن » . قال أبو عمر : وهكذا رواه كل من روى الموطأ عن مالك فيما علمت ؛ إلا معن بن عيسى فإنه وصله ، ومعن ثقة ؛ إلا أني أخشى أن يكون الخطأ فيه من على بن عبد الحميد الغضائري عن مجاهد بن موسى عن معن بن عيسى . وزاد فيه أبو عبد الله عبدوس عن الأبهري بإسناد له : « له غنمه وعليه غرمه » . وهذه اللفظة قد اختلفت الرواة في رفعها ؛ فرفعها ابن أبي ذئب ومعمّر وغيرهما . ورواه ابن وهب وقال : قال يونس قال ابن شهاب : وكان سعيد بن المسيّب يقول : الرهن ممن رهنه ، له غنمه وعليه غرمه ؛ فأخبر ابن شهاب أن هذا من قول سعيد لا عن النبي صلى الله عليه وسلم . إلا أن معمرا ذكره عن ابن شهاب مرفوعا ، ومعمّر أثبت الناس في ابن شهاب . وتابعه على رفعه يحيى بن أبي أنيسة

(١) في بعض نسخ الأصل : « ومنافع المرهون معلومة » .

ويحيى ليس بالقوي . وأصل هذا الحديث عند أهل العلم بالنقل مُرْسَل ، وإن كان قد وصل من جهات كثيرة فانهم يعللونها . وهو مع هذا حديث لا يرفعه أحد منهم وإن اختلفوا في تأويله ومعناه . ورواه الدارقطني أيضا عن إسماعيل بن عيَّاش عن ابن أبي ذئب عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة مرفوعا . قال أبو عمر : لم يسمعه إسماعيل من ابن أبي ذئب وإنما سمعه من عباد بن كثير عن ابن أبي ذئب ، وعباد عندهم ضعيف لا يحتج به . وإسماعيل عندهم أيضا غير مقبول الحديث إذا حدث عن غير أهل بلده ؛ فإذا حدث عن الشاميين فحديث مستقيم ، وإذا حدث عن المدنيين وغيرهم ففي حديثه خطأ كثير واضطراب .

الخامسة عشرة — ناء الرهن داخل معه إن كان لا يتميز كالسَّمن أو كان نَسْلا كالولادة والتاج ؛ وفي معناه فسيل النخل . وما عدا ذلك من غلة وثمرة ولبن وصوف فلا يدخل فيه إلا أن يشترطه . والفرق بينهما أن الأولاد تبع في الزكاة للأمهات ، وليس كذلك الأصواف والألبان وثمر الأشجار ؛ لأنها ليست تبعا للأمهات في الزكاة ولا هي في صورها ولا في معناها ولا تقوم معها ، فلها حكم نفسها لا حكم الأصل خلاف الولد والتَّساج . والله أعلم بصواب ذلك .

السادسة عشرة — ورهن من أحاط الدين بماله جائز ما لم يُفلس ويكون المرتهن أحق بالرهن من الغرماء ؛ قاله مالك وجماعة الناس . وروى عن مالك خلاف هذا . وقاله عبد العزيز ابن أبي سلمة أن الغرماء يدخلون معه في ذلك وليس بشيء ؛ لأن من لم يحجر عليه فتصرفاته صحيحة في كل أحواله من بيع وشراء والغرماء عاملوه على أنه يبيع ويشترى ويقضى ، لم يختلف قول مالك في هذا الباب ، فكذلك الرهن . والله أعلم .

السابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ الآية . شرط ربط به وصية الذي عليه الحق بالاداء وترك المطل . يعني إن كان الذي عليه الحق أمينا عند صاحب الحق وثقة فليؤد له ما عليه اتَّمن . وقوله ﴿ فليؤد ﴾ من الاداء مهموز ، ويجوز تخفيف همزه فتقلب الهمزة واوا ولا تقلب ألفا ولا تجعل بين يين ؛ لأن الألف لا يكون ما قبلها الا مفتوحا . وهو

أمر معناه الوجوب، بقرينة الإجماع على وجوب أداء الديون وثبوت حكم الحاكم به وجبه الغرماء عليه، وبقرينة الأحاديث الصراح في تحريم مال الغير .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ أَمَّا نَّتْ ﴾ الأمانة مصدر سُمِّيَ به الشيء الذي في الذمة، وأضافها إلى الذي عليه الدين من حيث لها إليه نسبة، كما قال تعالى : « وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ » .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَيَقَّ اللَّهُ رَبَّهُ ﴾ أى فى ألا يكتم من الحق شيئاً . وقوله : ﴿ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ ﴾ تفسير لقوله : « ولا يضارر » بكسر العين . نهى الشاهد عن أن يضر بكتمان الشهادة، وهو نهى على الوجوب بعدة قرائن منها الوعيد . وموضع النهى هو حيث يخاف الشاهد ضياع حق . وقال ابن عباس : على الشاهد أن يشهد حيث ما استشهد، ويخبر حيث ما استخبر، قال : ولا تقل أخبر بها عند الأمير بل أخبر بها لعله يرجع ويرعوى . وقرأ أبو عبد الرحمن « ولا يكتموا » بالياء، جعله نهياً للغائب .

الموفية عشرين — إذا كان على الحق شهود تعيين عليهم أدائها على الكفاية، فإن أداها اثنان وأجترأ الحاكم بهما سقط الفرض عن الباقيين، وإن لم يجترأ بها تعيين المشى اليه حتى يقع الإثبات . وهذا يعلم بدعاء صاحبها، فإذا قال له : أحبي حقى بأداء ما عندك لى من الشهادة تعيين ذلك عليه .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ ﴾ خص القلب بالذكر إذ الكتم من أفعاله، وإذ هو المضغعة التى بصلاحها يصلح الجسد كله كما قال عليه السلام؛ فعبر ببعض عن الجملة، وقد تقدم . وقال اليك : لما عزم على ألا يؤديها وترك أدائها باللسان رجع المأثم الى الوجهين جميعا . فقوله : « آثم قلبه » مجاز، وهو أكد من الحقيقة فى الدلالة على الوعيد، وهو من بديع البيان ولطيف الإعراب عن المعانى . يقال : آثم القلب سبب مسخه، والله تعالى إذا مسخ قلبا جعله منافقا وطبع عليه، نعوذ بالله منه . و « قلبه » رفع بآثم، و « آثم » خبر « إن »، وإن شئت رفعت آثما بالابتداء، و « قلبه » فاعل يسد مسد

الخبر والجملة خبر إن . وإن شئت رفعت آثما على أنه خبر الابتداء تنوى به التأخير . وإن شئت كان « قلبه » بدلا من « آثم » بدل البعض من الكل . وإن شئت كان بدلا من المضممر الذى فى « آثم » . وتعرضت هنا ثلاث مسائل ثمة أربع وعشرين .

الأولى — اعلم أن الذى أمر الله تعالى به من الشهادة والكتابة لمراعاة صلاح ذات البين ونفى التنازع المؤدى الى فساد ذات البين لثلاث يسؤل له الشيطان بحمود الحق وتجاوز ما حد له الشرع ، أو ترك الاقتصار على المقدار المستحق ؛ ولأجله حرم الشرع البياعات المجهولة التى اعتيادها يؤدى الى الاختلاف وفساد ذات البين وإيقاع التضاعن والتباين . فمن ذلك ما حرم الله من الميسر والقمار وشرب الخمر بقوله تعالى : « إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ » الآية . فمن تأدب بأدب الله فى أوامره وزواجره حاز صلاح الدنيا والدين ؛ قال الله تعالى : « وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ » الآية .

الثانية — روى البخارى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدى الله عنه ومن أخذها يريد إتلافها أتلفه الله " . وروى النسائى عن ميمونة زوج النبى صلى الله عليه وسلم أنها استدانت ، فقيل : يا أم المؤمنين ، تستدينين وليس عندك وفاء ؟ قالت : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من أخذ دينًا وهو يريد أن يؤديه أعانه الله عليه " . وروى الطحاوى وأبو جعفر الطبرى والحاتر بن أبى أسامة فى مسنده عن عقبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا تحيفوا الأنفس بعد أمنها " قالوا : يا رسول الله ، وما ذاك ؟ قال : " الدين " . وروى البخارى عن أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم فى دعاء ذكره : " اللَّهُمَّ اِنِّى أَعُوذُ بِكَ مِنْ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَضَلَعِ الدِّينِ وَغَلْبَةِ الرِّجَالِ " . قال العلماء : ضَلَعِ الدِّينِ هو الذى لا يجد دأته من حيث يؤديه . وهو مأخوذ من قول العرب حَمَلَ مُضْلِعِ أى ثقيل . ودأبة مُضْلِع لا تقوى على الحمل ؛ قاله صاحب العين . وقال صلى الله عليه وسلم : " الدِّينُ شَيْنُ الدِّينِ " . وروى عنه أنه قال : " الدِّينُ هَمٌّ بِاللَّيْلِ وَمَذَلَّةٌ بِالنَّهَارِ " . قال

علمائنا ، وإنما كان شيئاً ومذلة لما فيه من شغل القلب والبال والهَمّ اللازم في قضائه ، والتذلل للغريم عند لقائه ، وتحمل مته بالتأخير الى حين أوانه . وربما يعد من نفسه القضاء فيخلف ، أو يحدث الغريم بسببه فيكذب ، أو يحلف له فيحنت ؛ الى غير ذلك . ولهذا كان عليه السلام يتعوذ من المأثم والمغرم ، وهو الدين . فقل له : يا رسول الله ، ما أكثر ما تتعوذ من المغرم ؟ فقال : ” إن الرجل إذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف “ . وأيضاً فربما قد مات ولم يقض الدين فيرتن به ؛ كما قال عليه السلام : ” نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ مَرْتَنَةٌ فِي قَبْرِهِ بِدَيْنِهِ حَتَّى يَقْضَى عَنْهُ “ . وكل هذه الأسباب مشائن في الدين تذهب جماله وتنقص كماله . والله أعلم .

الثالثة - لما أمر الله تعالى بالكتب والإشهاد وأخذ الزهان كان ذلك نصاً قاطعاً على مراعاة حفظ الأموال وتميتها . ورداً على الجهلة المتصوفة ورعاعها الذين لا يرون ذلك ، فيخرجون عن جميع أموالهم ولا يتركون كفاية لأنفسهم وعيالهم ؛ ثم إذا احتاج واقتقر عياله فهو إما أن يتعزز بمن الإخوان أو لصدقاتهم ، أو أن يأخذ من أرباب الدنيا وظلمتهم ، وهذا الفعل مذموم منهي عنه . قال أبو الفرج الجوزي : ولست أعجب من المترهدين الذين فعلوا هذا مع قلة علمهم ، إنما أعجب من أقوام لهم علم وعقل كيف حنّوا على هذا وأمروا به مع مضادته للشرع والعقل . فذكر المحاشبي في هذا كلاماً كثيراً ، وشيّد أبو حامد الطوسي ونصره . والحارث عندى أعذر من أبي حامد ؛ لأن أبا حامد كان أفتقه ، غير أن دخوله في التصوف أوجب عليه نصرة ما دخل فيه . قال المحاشبي في كلام طويل له : ولقد بلغني أنه لما توفى عبد الرحمن بن عوف قال ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما نخاف على عبد الرحمن فيما ترك . فقال كعب : سبحان الله ! وما تخافون على عبد الرحمن ، كسب طيباً وأنفق طيباً وترك طيباً . فبلغ ذلك أبا ذرٍّ فخرج مغضباً يريد كعباً ، فمر بلحي^(٢) بعير فأخذه بيده ، ثم أنطلق يطلب كعباً ؛ فقليل لكعب . إن أبا ذرٍّ يطلبك . فخرج هارباً حتى

(١) هو أبو عبد الله الحارث بن أسد الزاهد الحاسبي ؛ وسمى الحاسبي لكثرة محاسبته لنفسه . (عن أنساب السمعاني) .

(٢) الحلي : عظم الحنك وهو الذي عليه الأسنان .

دخل على عثمان يستغيث به وأخبره الخبر . فأقبل أبو ذر يقص الأثر في طلب كعب حتى انتهى إلى دار عثمان ، فلما دخل قام كعب بفلس خلف عثمان هارباً من أبي ذر ، فقال له أبو ذر : يا ابن اليهودية ، تزعم ألا بأس بما تركه عبد الرحمن ! لقد نخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فقال : «^(١) الأَكْثَرُونَ هُمُ الْأَقْلَوْنَ يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا^(٢) » . قال المحاسبي : فهذا عبد الرحمن مع فضله يوقف في عَرَصَةِ الْقِيَامَةِ بسبب ما كسبه من حلال للتعفف وصنائع المعروف فيمنع السعي إلى الجنة مع الفقراء وصار يحبو في آثارهم حبواً ، إلى غير ذلك من كلامه . ذكره أبو حامد وشيخه وقواه بحديث ثعلبة ، وأنه أُعْطِيَ الْمَالُ فَنَعَ الزَّكَاةَ . قال أبو حامد : فمن راقب أحوال الأنبياء والأولياء وأقوالهم لم يشك في أن فقد المال أفضل من وجوده وإن صرف إلى الخيرات ؛ إذ أقل ما فيه اشتغال الهمة بإصلاحه عن ذكر الله . فينبغي للريد أن يخرج عن ماله حتى لا يبقى له إلا قدر ضرورته ، فابق له درهم يلتفت إليه قلبه فهو محبوب عن الله تعالى . قال الجوزي : وهذا كله خلاف الشرع والعقل وسوء فهم المراد بالمال ، وقد شرفه الله وعظم قدره وأمر بحفظه ، إذا جعله قواماً للآدمي الشريف فهو شريف ؛ فقال تعالى : «^(٣) وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا » . ونهى جل وعز أن يُسَلَّمَ الْمَالُ إِلَى غير رشيد فقال : «^(٤) فَإِنْ آسَمْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ » . ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن إضاعة المال ، قال لسعد : «^(٥) إِنَّكَ أَنْ تَذَرُ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ » . وقال : «^(٦) مَا نَفَعَنِي مَالٌ كَمَالِ أَبِي بَكْرٍ » . وقال لعمر بن العاص : «^(٧) نِعِمَّ الْمَالُ الصَّالِحُ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ » . ودعا لأنس ، وكان في آخر دعائه : «^(٨) اللَّهُمَّ أَكْثَرُ مَالِهِ وَوَلَدُهُ وَبَارَكَ لَهُ فِيهِ » . وقال كعب : يا رسول الله ، إن من توجبني أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسوله . فقال : «^(٩) أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرُكَ » . قال الجوزي : هذه الأحاديث مُخْرَجَةٌ فِي الصَّحَاحِ وهي

(١) أي إلا من صرف المال على الناس في وجوه البر والصدقة . قال ابن الأثير : «^(١) العرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلقه على الكلام واللسان ؛ فنقول : قال بيده أي أخذ ، وقال برجله أي مشى ، وقال بشو به أي رفعه . وكل ذلك على المجاز والاتساع » .

على خلاف ما تعتقده المتصوفة من أن إكثار المال حجاب وعقوبة، وأن حبسه ينافي التوكل، ولا ينكر أنه يخاف من فتنته، وأن خلقا كثيرا اجتنبوه لخوف ذلك، وإن جمعه من وجهه ليغتر، وإن سلامة القلب من الافتتان به يقل، واشتغال القلب مع وجوده بذكر الآخرة ينذر؛ فلهذا خيف فتنته. فأما كسب المال فإن من اقتصر على كسب البلغة من حلها فذلك أمر لا بُد منه، وأما من قصد جمعه والاستكثار منه من الحلال نُظر في مقصوده؛ فإن قصد نفس المفارقة والمباهاة فبئس المقصود، وإن قصد إعفاف نفسه وعائلته، وادّخر لحوادث زمانه وزمانهم، وقصد التوسعة على الإخوان وإغناء الفقراء وفعل المصالح أثيب على قصده، وكان جمعه بهذه النية أفضل من كثير من الطاعات. وقد كانت نيات خلق كثير من الصحابة في جمع المال سليمة لحسن مقاصدهم بجمعه؛ فحرصوا عليه وسألوا زيادته. ولما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم الزبير خضرة فرسه أجزى الفرس حتى قام ثم رمى سوطه، فقال: "أعطوه حيث بلغ سوطه". وكان سعد بن عبادة يقول في دعائه: اللَّهُمَّ وَسِّعْ عَلَيَّ. وقال إخوة يوسف: «وَتَزِدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ». وقال شعيب لموسى: «فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ». وإن أيوب لما عُوفِيَ نثر عليه رجل من جراد من ذهب؛ فأخذ يحنى في ثوبه ويستكثر منه، فقيل له: أما شبعْتَ؟ فقال: يا رب فقير يشبع من فضلك. وهذا أمر مركوز في الطباع. وأما كلام المحاسبي خطأ يدل على الجهل بالعلم، وما ذكره من حديث كعب وأبي ذر فحال، من وضع الجهال وخفيت عدم صحته عنه للحوقه بالقوم. وقد روى بعض هذا وإن كان طريقه لا يثبت لأن في مسنده ابن طبيعة وهو مطعون فيه. قال يحيى: لا يحتج بحديثه. والصحيح في التاريخ أن أبا ذر توفى سنة خمس وعشرين، وعبد الرحمن بن عوف توفى سنة اثنتين وثلاثين، فقد عاش بعد أبي ذر سبع سنين. ثم لفظ ما ذكره من حديثهم يدل على أن حديثهم موضوع، ثم كيف تقول الصحابة: إنا نخاف على عبد الرحمن! أو ليس الإجماع منعقدا على إباحة المال من حله، فما وجه الخوف مع الإباحة، أو يأذن الشرع في شيء ثم

(١) الحضرة (بضم فسكون) والإحضار: ارتفاع الفرس في عدوه.

(٢) الرجل (بكسر فسكون)؛ الطائفة من الشيء (أثى)؛ وخص بعضهم به القطعة العظيمة من الجراد.

يعاقب عليه؛ هذا قلة فهم وفقه . ثم أينكر أبو ذرّ على عبد الرحمن وعبد الرحمن خير من أبي ذرّ بما لا يتقارب، ثم تعلّقه بعبد الرحمن وحده دليل على أنه لم يسر سير الصحابة؛ فإنه قد خلف طلحة ثلاثمائة بهار في كل بهار ثلاثة قناطير . والبهار الجمل . وكان مال الزبير خمسين ألفاً ومائتي ألف . وخلف ابن مسعود تسعين ألفاً . وأكثر الصحابة كسبوا الأموال وخلفوها ولم ينكر أحد منهم على أحد . وأما قوله : « إن عبد الرحمن يحبّ حبّاً يوم القيامة » فهذا دليل على أنه ما عرف الحديث، وأعوذ بالله أن يحب عبد الرحمن في القيامة؛ أفترى من سبق وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ومن أهل بدر والشورى يحبّ؟ ثم الحديث يرويه عمارة ابن زاذان؛ وقال البخاري : ربما اضطرب حديثه . قال أحمد : يروى عن أنس أحاديث مناكير، وقال أبو حاتم الرازي : لا يحتجّ به . وقال الدارقطني : ضعيف . وقوله : « ترك المال الحلال أفضل من جمعه » ليس كذلك، ومتى صحّ القصد بجمعه أفضل بلا خلاف عند العلماء . وكان سعيد بن المسيّب يقول : لا خير فيمن لا يطلب المال؛ يقضى به دينه ويصون عرضه؛ فإن مات تركه ميراثاً لمن بعده . وخلف ابن المسيّب أربعمائة دينار، وخلف سفيان الثوري مائتين، وكان يقول : المال في هذا الزمان سلاح . وما زال السلف يمدحون المال ويجمعونه للنوائب وإعانة الفقراء؛ وإنما تحاماه قوم منهم إيثارة للتشاغل بالعبادات وجمع الهّم ففنعوا باليسير . فلو قال هذا القائل : إن التقليل منه أولى قرب الأمر ولكنه زاحم به مرتبة الإثم .

قلت : ومما يدلّ على حفظ الأموال ومراعاتها إباحة القتال دونها وعليها؛ قال صلى الله عليه وسلم : « من قتل دون ماله فهو شهيد » . وسيأتى بيانه في «المائدة» ان شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **لِلّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** ﴿٢٨٤﴾

قوله تعالى : ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ تقدم معناه .

قوله تعالى : ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ فيه مسألتان :

الأولى — اختلف الناس في قوله تعالى : « وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ » على أقوال خمسة :

الأول — أنها منسوخة ؛ قاله ابن عباس وابن مسعود وعائشة وأبو هريرة والشَّعْبِيُّ وعطاء ومحمد بن سيرين ومحمد بن كعب وموسى بن عبيدة وجماعة من الصحابة والتابعين ، وأنه بقي هذا التكليف حَولًا حتى أنزل الله الفرج بقوله : « لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا » . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : لما نزلت « وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ » قال : دخل قلوبهم منها شيء لم يدخل قلوبهم من شيء ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « قولوا سمعنا وأطعنا وسلمنا » قال : فآلى الله الإيمان في قلوبهم فأنزل الله تعالى : « لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا » [قال : « قد فعلت »^(١)] رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا [قال : « قد فعلت »^(١)] وَأَغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا [قال : « قد فعلت »^(١)] : في رواية فلما فعلوا ذلك نسخها الله تعالى ؛ فأنزل الله تعالى : « لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا » وسياق .

الثاني — قال ابن عباس وعكرمة والشَّعْبِيُّ ومجاهد : إنها مُحْكَمَةٌ مخصوصة ، وهي في معنى الشهادة التي نهي عن كتمها ، ثم أعلم في هذه الآية أن الكاتم لها المخفي ما في نفسه محاسب .

الثالث — أن الآية فيما يطرأ على النفوس من الشك واليقين ؛ وقاله مجاهد أيضا .

الرابع — أنها مُحْكَمَةٌ عامة غير منسوخة ، والله محاسب خلقه على ما عملوا من عمل وعلى ما لم يعملوه مما ثبت في نفوسهم وأضمروه ونووه وأرادوه ؛ فيغفر للمؤمنين ويأخذ به أهل الكفر والنفاق ؛ ذكره الطبري عن قوم ، وأدخل عن ابن عباس ما يشبه هذا . روى عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أنه قال : لم تُنسخ ، ولكن إذا جمع الله الخلائق يقول : « إني أخبركم

(١) الزيادة عن صحيح مسلم .

بما أَكُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ“ فأما المؤمنون فيخبرهم ثم يغفر لهم ، وأما أهل الشك والريب فيخبرهم بما أخفوه من التكذيب ؛ فذلك قوله : «يَحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ» وهو قوله عز وجل : «وَلَكِنْ يَأْخُذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ» من الشك والنفاق . وقال الضحاك : يعلمه الله يوم القيامة بما كان يسره ليعلم أنه لم يخف عليه . وفي الخبر : ”إن الله تعالى يقول يوم القيامة هذا يوم تُبْلَى فيه السرائر وتخرج الضمائر وأن تُكَّابَى لم يكتبوا عليك الا ما ظهر من أعمالكم وأنا المطلع على ما لم يطلعوا عليه ولم يخبروه ولا كتبوه فأنا أخبركم بذلك وأحاسبكم عليه فأغفر لمن أشاء وأعذب من أشاء“ فيغفر للمؤمنين ويعذب الكافرين . وهذا أصح ما في الباب ، يدل عليه حديث التَّجْوَى على ما يأتي بيانه في «الأنفال» . فقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ”إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم يتكلموا أو يعملوا به“ . فإننا نقول : ذلك مجمول على أحكام الدنيا ؛ مثل الطلاق والعناق والبيع التي لا يلزمه حكمها ما لم يتكلم به ، والذي ذكر في الآية فيما يؤخذ العبد به بينه وبين الله تعالى في الآخرة . وقال الحسن : الآية مُحْكَمَةٌ ليست بمنسوخة . قال الطبري : وقال آخرون نحو هذا المعنى الذي ذكر عن ابن عباس ؛ إلا أنهم قالوا : إن العذاب الذي يكون جزاء لما خطر في النفوس وصحبه الفكر إنما هو بمصائب الدنيا وآلامها وسائر مكارهها . ثم اسند عن عائشة نحو هذا المعنى ؛ وهو القول الخامس . ورجح الطبري أن الآية مُحْكَمَةٌ غير منسوخة . قال ابن عطية : وهذا هو الصواب ، وذلك أن قوله تعالى : « وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ » معناه مما هو في وسعكم وتحت كسبكم ، وذلك استصحاب المعتقد والفكر ؛ فلما كان اللفظ مما يمكن أن تدخل فيه الخواطر أشفق الصحابة والنبي صلى الله عليه وسلم ، فبين الله لهم ما أراد بالآية الأخرى ، وخصصها ونص على حكمه أنه لا يكلف نفسا إلا وسعها ، والخواطر ليست هي ولا دفعها في الوسع ، بل هو أمر غالب وليست مما تكتسب ؛ فكان في هذا البيان فرجهم وكشف كُرْبِهِمْ ، وباقى الآية مُحْكَمَةٌ لا نسخ فيها . ومما يدفع أمر النسخ أن الآية خبر والأخبار لا يدخلها النسخ ؛ فإن ذهب ذاهب الى تقدير النسخ فإنما يترتب له في الحكم الذي لحق الصحابة حين فزعوا من الآية ، وذلك أن قول النبي صلى الله

عليه وسلم لهم : «قولوا سمعنا وأطعنا» يحيى منه الأمر بأن يثبتوا على هذا ويلتزموه وينتظروا لطف الله في الغفران . فإذا قُور هذا الحكم فصحيح وقوع النسخ فيه ، وتشبه الآية حينئذ قوله تعالى : « إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ » فهذا لفظه الخبر ولكن معناه التزموا هذا واثبتوا عليه واصبروا بحسبه ، ثم نسخ بعد ذلك . وأجمع الناس فيما علمت على أن هذه الآية في الجهاد منسوخة بصبر المائة للمائتين . قال ابن عطية : وهذه الآية التي في « البقرة » أشبه شئ بها . وقيل : في الكلام إضمار وتقييد ، تقديره يحاسبكم به الله إن شاء ، وعلى هذا فلا نسخ . وقال النحاس : ومن أحسن ما قيل في الآية وأشبه بالظاهر قول ابن عباس إنها عامة ، ثم أدخل حديث ابن عمر في التَّجَوَّى ، أخرجه البخارى ومسلم وغيرهما ، واللفظ لمسلم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «يُدْنِي الْمُؤْمِنُ [يوم القيامة] (١) من ربه جل وعز حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه فيقول هل تعرف فيقول [أى] (١) رَبِّ أعرف قال فإني قد سترتها عليك في الدنيا وإني أغفرها لك اليوم فيعطى صحيفة حسناته وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤوس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على الله » . وقد قيل : إنها نزلت في الذين يتولون الكافرين من المؤمنين ، أى وإن أعلنوا ما في أنفسهم أيها المؤمنون من ولاية الكفار أو تسروها يحاسبكم به الله ؛ قاله الواقدي ومقاتل . واستدلوا بقوله تعالى في (آل عمران) « قُلْ إِنْ تُحْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ — من ولاية الكفار — يَعْلَمَهُ اللَّهُ » يدل عليه ما قبله من قوله : « لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » .

قلت : وهذا فيه بعد ، لأن سياق الآية لا يقتضيه ، وإنما ذلك بين في « آل عمران » والله أعلم . وقد قال سفيان بن عيينة : بلغني أن الأنبياء عليهم السلام كانوا يأتون قومهم بهذه الآية «لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ» . قوله تعالى : « فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ » قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وحزرة والكسائي « فيغفر ويعذب » بالجزم عطف على الجواب ، وقرأ ابن عامر وعاصم بالرفع

فيهما على القطع أي فهو يفقر ويعذب . وروى عن ابن عباس والأعرج وأبي العالية وعاصم
التخدي بالنصب فيهما على إضمار « أن » . وحقيقته أنه عطف على المعنى ؛ كما في قوله
تعالى : « فيضاعفه له » وقد تقدم . والعطف على اللفظ أجود للشاكلة ؛ كما قال الشاعر :

ومتى ما بيع منك كلاماً • يتكلم فيجيبك بعقل

قال النحاس : وروى عن طلحة بن مصرف « يحاسبكم به الله يغفر » بغير فاء على البدل .
ابن عطية : وبها قرأ الجعفي وخلاّد، وروى أنها كذلك في مصحف ابن مسعود . قال ابن
جني : هي على البدل من « يحاسبكم » وهي نفس المحاسبة ؛ وهذا كقول الشاعر :

رؤيداً بني شيبان بعض وعيدكم * تلاقوا غداً خيلي على سفوان

تلاقوا جياداً لا تحيد عن الوعى * اذا ما خدت في المأزق المتداني

فهذا على البدل . وكرر الشاعر الفعل لأن الفائدة فيما يليه من القول . قال النحاس : وأجود
من الجزم لو كان بلا فاء الرفع ، يكون في موضع الحال ؛ كما قال الشاعر :

متى تأتته تعشوا إلى ضوء ناره * تجدد خير نارٍ عندها خير موقد

قوله تعالى : ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ۚ وَالْمُؤْمِنُونَ
كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكَاتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ۚ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ۚ
وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٢٨٥﴾ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ
نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۚ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ۚ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا
إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ۚ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ ۚ عَلَى الَّذِينَ
مِنْ قَبْلِنَا ۚ رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ۚ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا
وَارْحَمْنَا ۚ أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٨٦﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ﴾ سبب نزولها الآية التي قبلها وهي « لِّلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللّٰهُ » فإنه لما أنزل هذا على النبي صلى الله عليه وسلم اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم برّكوا على الرّكب فقالوا : أرى رسول الله ، كلّفنا من الأعمال ما نطيق : الصلاة والصيام والجهاد ، وقد أنزل الله عليك هذه الآية ولا نطيعها . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكفاين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير ” فقالوا : سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير . فلما أقرأها القوم وذلت بها ألسنتهم أنزل الله في إثرها : « آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ » . فلما فعلوا ذلك نسخها الله ، فأنزل الله تعالى : « لَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا » قال ” نعم ” « رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا » قال ” نعم ” « رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ » قال ” نعم ” « وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ » قال ” نعم ” . أخرجه مسلم عن أبي هريرة .

قال علماؤنا : قوله في الرواية الأولى ” قد فعلت ” وهنا قال ” نعم ” دليل على نقل الحديث بالمعنى ، وقد تقدّم . ولما تقرر الأمر على أن قالوا سمعنا وأطعنا مدحهم الله وأثنى عليهم في هذه الآية ، ورفع المشقة في أمر الخواطر عنهم ، وهذه ثمرة الطاعة والانقطاع الى الله تعالى ، كما جرى لبني إسرائيل ضد ذلك من ذمهم وتحليلهم المشقات من الذلة والمسكنة والانجلاء إذ قالوا : سمعنا وعصينا ، وهذه ثمرة العصيان والتمرد على الله تعالى ، أعادنا الله من نقمته بمنه وكرمه . وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له : إن بيت ثابت بن قيس بن شماس

يَزْهَرُ كُلَّ لَيْلَةٍ بِمَصَابِيحٍ . قال : " فلعلّه يقرأ سورة البقرة " فسئل ثابت قال : قرأت من سورة البقرة « آمن الرسول » نزلت حين شَقَّ على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما توعدّهم الله تعالى به من محاسبتهم على ما أخفته نفوسهم ، فشكوا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " فلعلكم تقولون سمعنا وعصينا كما قالت بنو اسرائيل " قالوا بل سمعنا وأطعنا ؛ فانزل الله تعالى ثناء عليهم « آمن الرسول يَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ » فقال صلى الله عليه وسلم : " وحقّ لهم أن يؤمنوا " .

الثانية — قوله تعالى : « آمَنَ » أى صدّق ، وقد تقدّم . والذي أنزل هو القرآن . وقرأ ابن مسعود « وآمن المؤمنون كل آمن بالله » على اللفظ ، ويجوز في غير القرآن « آمنوا » على المعنى . وقرأ نافع وابن كثير وعاصم في رواية أبى بكر وابن عامر « وكتبه » على الجمع . وقرأوا في « التحريم » كتابه ، على التوحيد . وقرأ أبو عمرو هنا وفي « التحريم » وكتبه ، على الجمع . وقرأ حمزة والكسائي وكتاباه ، على التوحيد فيهما . فمن جمع أراد جمع كتاب ، ومن أفرد أراد المصدر الذى يجمع كل مكتوب كان نزوله من عند الله . ويجوز في قراءة من وحد أن يراد به الجمع ، يكون الكتاب اسماً للجنس فنستوى القراءتان ؛ قال الله تعالى : « فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ » . قرأت الجماعة « ورسّله » بضم السين ، وكذلك « رُسّلنا ورسلكم ورسلك » ؛ إلا أبا عمرو فروى عنه تخفيف « رُسّلنا ورسلكم » ، ورؤى عنه في « رسلك » التثقيل والتخفيف . قال أبو على : من قرأ « رُسّلك » بالتثقيل فذلك أصل الكلمة ، ومن خفف فكما يخفف في الأحاد ؛ مثل عُنُقٍ وَطُنْبٍ . وإذا خفف في الأحاد فذلك أخرى في الجميع الذى هو أثقل ؛ وقال معناه مكّي . وقرأ جمهور الناس « لا نفرق » بالنون ، والمعنى يقولون لا نفرق ؛ لحذف القول ، وحذف القول كثير ؛ قال الله تعالى : « وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْهِمْ » . أى يقولون سلام عليكم . وقال : « وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا » أى يقولون ربّنا ، وما كان مثله . وقرأ سعيد بن جبير ويحيى بن يعمر وأبو زرعة بن عمرو بن جرير

ويعقوب « لا يفرق » بالياء، وهذا على لفظ كل . قال هارون : وهى فى حرف ابن مسعود « لا يفرقون » . وقال « بين أحد » على الأفراد ولم يقل آحاد ؛ لأن الواحد يتناول الواحد والجميع ؛ كما قال تعالى : « فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ » فحاجزين صفة لأحد ؛ لأن معناه الجمع . وقال صلى الله عليه وسلم : « مَا أَحَلَّتْ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ سِوَاكَ الرَّءُوسِ غَيْرَكُمْ » وقال رؤبة :

إذا أمور الناس دينت دينكا * لا يهربون أحدا من دونكا

ومعنى هذه الآية : أن المؤمنين ليسوا كاليهود والنصارى فى أنهم يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض .

الثالثة - قوله تعالى : (وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا) فيه حذف ، أى سمعنا سماع قابلين . وقيل سمع بمعنى قبل ؛ كما يقال : سمع الله لمن حمده ، فلا يكون فيه حذف . وعلى الجملة فهذا القول يقتضى المدح لقائله . والطاعة قبول الأمر . وقوله « غُفْرَانِكَ » مصدر كالْكَفْرَانِ والخُسْرَانِ ، والعامل فيه فعل مقدر ، تقديره : اغفر غفرانك ؛ قاله الزجاج . غيره : نطلب أو أسأل غفرانك . (وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ) إقرار بالبعث والوقوف بين يدي الله تعالى . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت عليه هذه الآية قال له جبريل : إن الله قد أحلَّ الشَّاءَ عليك وعلى أمتك فسل تُعْطَهُ " فسأل إلى آخر السورة .

الرابعة - قوله تعالى : (لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) التكليف هو الأمر بما يشق عليه . وتكلف الأمر تجشُّمته ؛ حكاه الجوهري . والوسع : الطاقة والحدّة . وهذا خبر جزم . نصّ الله تعالى على أنه لم يكلف العباد من وقت نزول الآية عبادة من أعمال القلب والجوارح إلا وهى فى وسع المكلف وفى مقتضى إدراكه وبنيت ؛ وبهذا انكشفت الكربة عن المسلمين فى تأويلهم أمر الخواطر . وفى معنى هذه الآية ما حكاه أبوهريرة رضى الله عنه قال : ما وِدِدْتُ أن أحدا ولدتنى أمّه إلا جعفر بن أبى طالب ، فإنى تبعته يوما وأنا جائع فلما بلغ

منزله لم يجد فيه سوى نحي سمن قد بقى فيه أثارة فشقه بين أيدينا، فجعلنا نلعق ما فيه من السمن والرب^(١) وهو يقول :

ما كلف الله نفساً فوق طاقتها * ولا تجود يد إلا بما تجد

الخامسة — اختلف الناس في جواز تكليف ما لا يطاق في الأحكام التي هي في الدنيا، بعد اتفاقهم على أنه ليس واقعاً في الشرع، وأن هذه الآية أذنت بعدمه؛ قال أبو الحسن الأشعري وجماعة من المتكلمين: تكليف ما لا يطاق جائز عقلاً، ولا يخرم ذلك شيئاً من عقائد الشرع، ويكون ذلك أمانة على تعذيب المكلف وقطعاً به، وينظر إلى هذا تكليف المصور أن يعقد شعيرة. واختلف القائلون بجوازه هل وقع في رسالة محمد صلى الله عليه وسلم أم لا، فقالت فرقة: وقع في نازلة أبي لهب، لأنه كلفه بالإيمان بجملة الشريعة، ومن حملها أنه لا يؤمن لأنه حكم عليه بتبّ اليدين وصلى النار، وذلك مؤذن بأنه لا يؤمن؛ فقد كلفه بأن يؤمن بأنه لا يؤمن. وقالت فرقة: لم يقع قط. وقد حكى الإجماع على ذلك. وقوله تعالى: «سَيَصْلَى نَارًا» معناه إن وافي؛ حكاه ابن عطية. و«يُكَلَّفُ» يتعدى إلى مفعولين أحدهما؛ محذوف تقديره عبادة أو شيئاً. فالله سبحانه بلطفه وإنعامه علينا وإن كان قد كلفنا بما يشق ويثقل كثبوت الواحد للعشرة وهجرة الإنسان وخروجه من وطنه ومفارقة أهله ووطنه وعادته لكنه لم يكلفنا بالمشقات المثقلة ولا بالأشياء المؤلمة؛ كما كلف من قبلنا بقتل أنفسهم وقرض موضع البول من ثيابهم وجلودهم، بل سهل ورفع ووضع عنا الإضر والأغلال التي وضعها على من كان قبلنا. فله الحمد والمنة، والفضل والنعمة.

السادسة — قوله تعالى: «لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ» يريد من الحسنات والسيئات؛ قاله السدي. وجماعة المفسرين لا خلاف بينهم في ذلك؛ قاله ابن عطية. وهو مثل قوله: «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» «وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا». والخواطر ونحوها ليست من كسب الإنسان. وجاءت العبارة في الحسنات بـ«لَهَا» من حيث هي مما

(١) الرب (بالضم): ما يطبخ من التمر.

يفرح المرء بكسبه ويسر المرء بها فتضاف إلى ملكه . وجاءت في السيئات بـ «عليها» من حيث هي أثقال وأوزار ومتحملات صعبة ؛ وهذا كما تقول : لى مال وعلى دين . وكرر فعل الكسب لخالف بين التصريف حسنا لنمط الكلام ؛ كما قال : «فَهَلِ الْكَافِرِينَ أَهْلُهُمْ رُؤِيَاءَ» . قال ابن عطية : ويظهر لى في هذا أن الحسنات هي مما تكتسب دون تكلف ، إذ كاسبها على جادة أمر الله تعالى ورسم شرعه . والسيئات تكتسب ببناء المبالغة ، إذ كاسبها يتكلف في أمرها خرق حجاب نهى الله تعالى ويتخطأ اليها ؛ فيحسن في الآية مجيء التصريفين إحرزا لهذا المعنى .

السابعة — في هذه الآية دليل على صحة إطلاق أئمتنا على أفعال العباد كسبا واكتسابا ، ولذلك لم يطلقوا على ذلك لا خالق ولا خالق ؛ خلافا لمن أطلق ذلك من مجترئة المبتدعة . ومن أطلق من أئمتنا ذلك على العبد وأنه فاعل فبالجواز المحض . وقال المهدوي وغيره : وقيل معنى الآية لا يؤخذ أحد بذنب أحد . قال ابن عطية : وهذا صحيح في نفسه ولكن من غير هذه الآية .

الثامنة — قال الجكا الطبري : قوله تعالى : «لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ» يُستدل به على أن من قتل غيره بمثقل أو بمنحوق أو تغريق فعليه ضمانه قصاصا أو دية ؛ خلافا لمن جعل ديته على العاقلة . وذلك يخالف الظاهر ، ويدل على أن سقوط القصاص عن الأب لا يقتضى سقوطه عن شريكه . ويدل على وجوب الحد على العاقلة إذا مكنت مجنونا من نفسها . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : «ذكر علمائنا هذه الآية في أن القود واجب على شريك الأب خلافا لأبي حنيفة ، وعلى شريك الخاطيء خلافا للشافعي وأبي حنيفة ؛ لأن كل واحد منهما قد اكتسب القتل . وقالوا : إن اشتراك من لا يجب عليه القصاص مع من يجب عليه القصاص لا يكون شبهة في درء ما يدرأ بالشبهة» .

التاسعة — قوله تعالى : «رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا» المعنى : أعف عن إثم ما يقع منا على هذين الوجهين أو أحدهما ؛ كقوله عليه السلام : «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان

وما اسْتَكْرِهوا عليه“ أى إثم ذلك . وهذا لم يختلف فيه أن الإثم مرفوع، وإنما اختلف فيما يتعلق على ذلك من الأحكام، هل ذلك مرفوع لا يلزم منه شيء أو يلزم أحكام ذلك كله، اختلف فيه . والصحيح أن ذلك يختلف بحسب الوقائع، فقسم لا يسقط باتفاق كالغرامات والديات والصلوات المفروضات . وقسم يسقط باتفاق كالقصاص والنطق بكلمة الكفر . وقسم ثالث يختلف فيه كمن أكل ناسيا في رمضان أو حنث ساهيا، وما كان مثله مما يقع خطأ ونسيانا؛ ويعرف ذلك في الفروع .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا ﴾ أى ثقلا . قال مالك والربيع : الإصرُ الأمرُ الغليظ الصعب . وقال سعيد بن جبیر : الإصر شدة العمل، وما غلظ على بنى إسرائيل من البول ونحوه . قال الضحاك : كانوا يحملون أمورا شدادا؛ وهذا نحو قول مالك والربيع؛ ومنه قول النابغة :

يا مانعَ الضيم أن يغشى سرائهم * والحامل الإصر عنهم بعدما عرفوا

عطاء : الإصر المسخِ قردة وخنزير؛ وقاله ابن زيد أيضا . وعنه أيضا أنه الذنب الذى ليس فيه توبة ولا كفارة . والإصر فى اللغة العهد؛ ومنه قوله تعالى : «وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي» . والإصر: الضيق والذنب والثقل . والإصار: الحبل الذى تربط به الأحمال ونحوها؛ يقال : أَصْرَ يَأْصِرُ أَصْرًا حَبْسَهُ . والإصر (بكسر الهمزة) من ذلك . قال الجوهري : والموضع مأصر ومأصر والجمع مأصر، والعامة تقول معاصر . قال ابن خُوَيْرِزَمَنَدَاد : ويمكن أن يستدل بهذا الظاهر فى كل عبادة أدعى الخصم تثقيلها؛ فهو نحو قوله تعالى : «وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ» وكقول النبي صلى الله عليه وسلم : «الدِّينُ يَسْرُ فَيَسِّرُوا وَلَا تَعْسِرُوا» . اللَّهُمَّ شُقْ عَلَىٰ مِنْ شَقِّ عَلَىٰ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

قلت : ونحوه قال اليكيا الطبرى قال : يحتج به فى نفى الحرج والضيق المتنافى ظاهره للحنيفية السمحة، وهذا بين .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُحْمَلْنَ مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ﴾ قال قتادة : معناه لا تشدد علينا كما شددت على من كان قبلنا . الضحاك : لا تحملنا من الأعمال ما لا نطيق ؛ وقال نحوه ابن زيد . ابن جريج : لا تمسخنا قردة ولا خنازير . وقال سلام بن سابور : الذى لا طاقة لنا به : الغلظة^(١) ؛ وحكاه النقاش عن مجاهد وعطاء . وروى أن أبا الدرداء كان يقول فى دعائه : وأعوذ بك من غلظة ليس لها عتة . وقال السدى : هو التغليظ والأغلال التى كانت على بنى إسرائيل .

قوله تعالى : ﴿ وَأَعْفُ عَنَّا ﴾ أى عن ذنوبنا . عفوت عن ذنبه إذا تركته ولم تعاقبه . ﴿ وَأَغْفِرْ لَنَا ﴾ أى استر على ذنوبنا . والغفر : الستر . ﴿ وَأَرْحَمْنَا ﴾ أى تفضل برحمة مبتدئا منك علينا . ﴿ أَنْتَ مَوْلَانَا ﴾ أى ولينا وناصرنا . وخرج هذا مخرج التعليم للخلق كيف يدعون . روى عن معاذ بن جبل أنه كان إذا فرغ من قراءة هذه السورة قال آمين . قال ابن عطية : هذا يظن به أنه رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فإن كان ذلك فكمال ، وإن كان بقياس على سورة الحمد من حيث هنالك دعاء وهنا دعاء فحسن . وقال على بن أبى طالب : ما أظن أن أحدا عقل وأدرك الإسلام ينام حتى يقرأهما .

قلت : قد روى مسلم فى هذا المعنى عن أبى مسعود الأنصارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من قرأ هاتين الآيتين من آخر سورة « البقرة » فى ليلة كفتاه “ . قيل من قيام الليل ؛ كما روى عن ابن عمر قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ” أنزل الله على آيتين من كنوز الجنة ختم بهما سورة البقرة كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بألف عام من قرأهما بعد العشاء مرتين أجزأته من قيام الليل « آمن الرسول » الى آخر البقرة “ . وقيل : كفتاه من شر الشيطان فلا يكون له عليه سلطان . وأسند أبو عمرو الدانى عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن الله جل وعز كتب كتابا قبل أن يخلق السموات والأرض بألفى عام فأنزل منه هذه الثلاث آيات

(١) الغلظة : (بضم الغين المعجمة) : هيجان شهوة النكاح من المرأة والرجل وغيرهما .

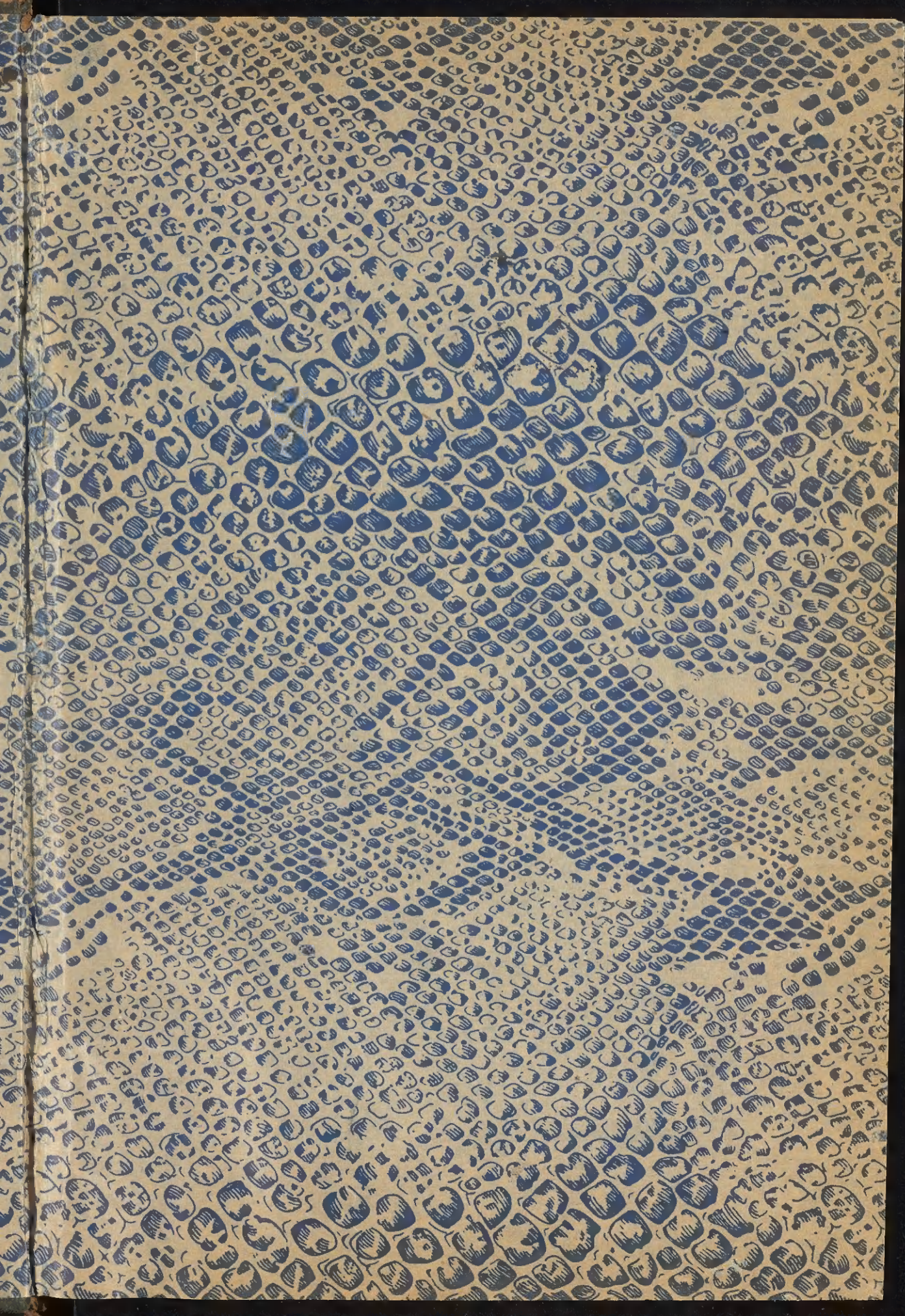
التي ختم بين البقرة من قرأهن في بيته لم يقرب الشيطان بيته ثلاث ليال” . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” أوتيت هذه الآيات من آخر سورة البقرة من كثر تحت العرش لم يؤتمن نبي قبلي ” . وهذا صحيح . وقد تقدم في الفاتحة نزول الملك بها مع الفاتحة .
والحمد لله .



تم الجزء الثالث من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الرابع ،

وأوله : سورة آل عمران



COLUMBIA UNIVERSITY



0026815060

DATE DUE

DATE DUE

GL APR 11 1980

GL SEP 26 1980

09735275

N ENTRY

INSERT

BOOK CARD

PLEASE DO NOT REMOVE.
A TWO DOLLAR FINE WILL
BE CHARGED FOR THE LOSS
OR MUTILATION OF THIS CARD.

PRINTED IN U.S.A.

09735275

AUG 16 1962

